

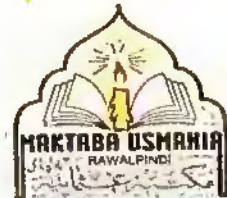
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ"

جدیدی مسائل

جدید میڈیکل سائنس سے متعلق عبادات و معاملات کے جدید مسائل، تبدیل جنس، فیس،
نکاح، سرجری، آپریشن، زہان، دماغی موت، ترجمانہ قتل، پریہیز، انتقال خون، اعضاء کی
پیوند کاری، کلوننگ، فیملی پلاننگ، اسقاط حمل، میڈیکل انشورنس، ٹیسٹ ٹیوب بے بی،
حفاظتی ٹیکوں اور خواتین کیلئے میڈیکل کی تعلیم وغیرہ جیسے اہم مسائل کو مفصل لکھا گیا ہے۔

مولانا مفتی ریاض الرحمن صاحب مدظلہ العالی

فائیل جامعہ امدادیہ فیصل آباد، متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی
رئیس دارالافتاء تعلیم القرآن، راجہ بازار راولپنڈی



مکتبہ اقبال

اقبال مارکیٹ، اقبال روڈ، کینٹی چوک راولپنڈی

اپنے موضوع پر پہلی مفصل و مدلل کتاب

جدید طبی مسائل

اس کتاب میں جدید میڈیکل سائنس سے متعلق طہارت، نماز، روزہ حج، نکاح، طلاق کے جدید مسائل، تبدیلی جنس، ڈاکٹر کی فیس کے احکام، کمیشن، سرجری، آپریشن، ڈاکٹر پر ضمان، علاج کی شرعی حیثیت، دماغی موت، ترجمانہ قتل، پریزی کی شرعی حیثیت، انتقال خون، اعضا کی پیوند کاری، کلوننگ کی اقسام، فیملی پلاننگ کی تحقیق، استقامت حاصل کی جائز و ناجائز صورتیں، میڈیکل انشورنس، ٹیسٹ ٹیوب بے بی، حفاظتی ٹیکوں، خواتین کیلئے میڈیکل کی تعلیم اور نرسنگ، سپرٹ، ہتھیار، الکحل اور جدید میڈیکل سائنس سے متعلق تمام مسائل و احکام کو مدلل و مفصل لکھا گیا ہے۔

تالیف

فیضانِ اسلامیہ، راجہ بازار، راولپنڈی

فائزہ جاوید، ایڈیٹر فیصل آباد، مختص جامعہ دارالعلوم کراچی
رئیس دارالافتاء تعلیم القرآن، راجہ بازار راولپنڈی

ماہنامہ تبیین، عثمانیہ

اقبال مارکیٹ، اقبال روڈ، کٹی چوک، راولپنڈی

0333-5141413, 051-5534979

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب :	جدید طبی مسائل (محقق و مدلل)
مؤلف :	مولانا مفتی ریاض محمد بکراچی
طبع :	نومبر ۲۰۱۵ء
ناشر :	مکتبہ عثمانیہ راولپنڈی

ملنے کے پتے:

پنڈی	انجیل پبلشنگ ہاؤس	کمپنی چوک..... راولپنڈی
	کتب خانہ رشیدیہ	نزد تعلیم القرآن، راجہ بازار..... راولپنڈی
اسلام آباد	مکتبہ فریدیہ	نزد جامعہ فریدیہ..... اسلام آباد
	مکتبہ رحمانیہ	رحمانیہ مسجد، آپارہ..... اسلام آباد
لاہور	اسلامی کتب خانہ	فضل الہی مارکیٹ، چوک اردو بازار..... لاہور
	مکتبہ رحمانیہ	غزنی سٹریٹ، اردو بازار..... لاہور
	مکتبہ الحرمین	غزنی سٹریٹ، اردو بازار..... لاہور
فیصل آباد	مکتبہ العارفی	نزد جامعہ امدادیہ، ستیانہ روڈ..... فیصل آباد
	مکتبہ اسلامیہ	امین پور بازار، نزد ٹالس بنک..... فیصل آباد
ملتان	مکتبہ حقانیہ	ٹی بی ہسپتال روڈ..... ملتان
	ادارہ اشاعت الخیر	بیرون بوٹر گیٹ..... ملتان
کراچی	ادارۃ المعارف	جامعہ دارالعلوم..... کراچی
	مکتبہ عمر فاروق	نزد جامعہ فاروقیہ..... کراچی
	مکتبہ لدھیانوی	نیو ٹاؤن ک..... کراچی
پشاور	دارالخلاص	قصہ خوانی بازار..... پشاور
اکوڑہ خشک	مکتبہ علمیہ	نزد جامعہ حقانیہ..... اکوڑہ خشک
مردان	مکتبہ نعیمیہ	پارہوتی، نزد خیر المدارس..... مردان
کوہاٹ	مکتبہ اشرفیہ	کمال پلازہ..... کوہاٹ
کوئٹہ	مکتبہ رشیدیہ	سرکی روڈ..... کوئٹہ

انتساب

میں اپنی اس حقیر کاوش کو ملک کی عظیم روحانی و علمی شخصیت، مشفق، محترم و مکرم استاذ،
مرتب طلبہ عظام، مرشد علماء کرام، مصلح المدارس، مجدد تعلیم، دینی مدارس میں نظم و ضبط کے
بانی و مجدد، خلیفہ حضرت عارفی رحمہ اللہ، جامع المنقول و المعتقد استاذ الفقہاء
والحدیثین

شیخ الحدیث حضرت مولانا نذیر احمد صاحب رحمہ اللہ

بانی و سائنس مہتمم جامعہ اسلامیہ امدادیہ لعل آباد

کی روح کو ایصال ثواب کرتا ہوں

میں نے اپنی زندگی میں ایسی ذہین و فطین، زیرک، معاملہ فہم، مزاج و مردم شناس، بذلہ
سج، ظرافت، طراوت، بداعت اور خوش طبعی کی پیکر، علم و عمل کی رسیا، اہل علم و فن کی قدر
دان، طلبہ پر مہربان، رعب دار، جاذب نظر، پرکشش اور ہمہ جہت شخصیت نہیں دیکھی۔

فَرَحَمَهُ اللّٰهُ رَحْمَةً وَّاسِعَةً

ریاض محمد بگلرامی

فہرست مضامین

(۱).....جدید طبی مسائل

۲۷	علم الطب کی لغوی واصطلاحی تحقیق	✽
۲۸	اصطلاحی معنی	✽
۲۸	علم الطب کی اہمیت	✽
۲۹	علم الطب کا موضوع	✽

(۲).....طہارت اور جدید طبی مسائل

۳۱	مریض کو پیشاب کی نالی لگی ہو تو وضو اور نماز کا حکم	✽
۳۲	انجکشن سے وضو ٹوٹنے کا حکم	✽
۳۳	وریدی انجکشن، رگ میں لگنے والے انجکشن (interavenous) کا حکم	✽
۳۳	عضلاتی انجکشن، گوشت میں لگنے والے انجکشن (muscular) کا حکم	✽
۳۳	جلدی انجکشن، جلد میں لگنے والے انجکشن (subcutaneous) کا حکم	✽
۳۴	معدہ تک تلکی پہنچانے سے وضو کا حکم	✽

(۳).....روزہ اور جدید طبی مسائل

۳۵	P-R اور P-V کرنے کا حکم اور روزہ اور وضو پر اس کا اثر	✽
۳۵	خون چڑھانے (Blood Transfusion) کا حکم	✽
۳۷	خون نکالنے کا حکم	✽

- ۳۷ * معدہ میں نلکی ڈالنے کا حکم
- ۳۸ * پیشاب کی نالی ڈالنا
- ۳۸ * آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹنے کا حکم
- ۳۹ * ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۴۰ * کان میں دوا ڈالنے کا حکم
- ۴۳ * ناک میں دوا ڈالنا
- ۴۳ * رحم، فرج اور اندام نہانی میں دوا رکھنا
- ۴۴ * اندام نہانی میں روئی کا پھایہ رکھنا
- ۴۴ * ٹیوب لگانے کا حکم
- ۴۴ * حاملہ عورت طبی معاینہ کرائے تو روزہ کا حکم
- ۴۵ * روزہ میں عورت کا داخل بدن ربڑ کا حلقہ چڑھانا
- ۴۵ * رحم کی صفائی کا حکم
- ۴۶ * روزہ میں دانت لگوانے، نکلوانے اور اس پر دوائی لگانے کا حکم
- ۴۷ * روزہ میں دوائی سونگھنا
- ۴۷ * روزہ میں ویکس (Vicks) اور بام لگانے کا حکم
- ۴۸ * دوائی کے ذائقہ کا احساس
- ۴۸ * روزہ میں ہومیو پیتھک دوائی سونگھنا
- ۴۹ * سانس کے ذریعہ دوا چڑھانا
- ۴۹ * ادویہ سے حیض بند کر کے روزہ رکھنا
- ۵۱ * ٹی بی (تپ دق) کے مریض کے لئے روزہ کا حکم
- ۵۱ * انجکشن اور ٹیکہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا
- ۵۲ * گلوکوز، ڈرپ اور طاقت کے انجکشن کا حکم
- ۵۵ * پائپ کے ذریعہ معدہ میں دوا پہنچانا

- ۵۵ روزہ میں آکسیجن ماسک لگانے کا حکم ❀
- ۵۶ وینٹیلین پمپ کا حکم ❀
- ۵۶ انہیلر (Inhaler) کا حکم ❀
- ۵۷ نیبولائزیشن (NEBULIZATION) کا حکم ❀
- ۵۷ ذیابیطس کے مریض کے لئے روزہ کا حکم ❀
- ۵۷ منجن، ٹوتھ پیسٹ، ٹوتھ پاؤڈر، گم پینٹ وغیرہ کا حکم ❀
- ۵۷ ہیپورائٹڈل آئیٹھٹ کا استعمال ❀
- ۵۸ روزہ کی حالت میں انہما (Anema) کا حکم ❀
- ۵۸ پائیریا کی پیپ کا منہ میں آنا ❀
- ۵۸ بوا سیری مسوں پر دوا لگانا ❀
- ۶۰ خونی بوا سیر کے مریض کا حکم ❀
- ۶۱ حالت روزہ میں حمل چیک کرانا ❀
- ۶۱ آپریشن کا روزے پر اثر ❀
- ۶۲ مختلف کا علاج کے لئے نکلنا ❀

(۴) حج و عمرہ اور جدید طبی مسائل

- ۶۳ حالت احرام میں ٹیکہ لگانا جائز ہے ❀
- ۶۳ ذیابیطس کے مریض کے لئے حج بدل کا حکم ❀
- ۶۴ حالت احرام میں ماسک (Mask) لگانے کا حکم ❀
- ۶۴ حالت احرام میں بام اور وکس (Vicks) استعمال کرنے کا حکم ❀
- ۶۵ حالت احرام میں منجن یا ٹوتھ پیسٹ استعمال کرنا ❀
- ۶۵ افعال حج بروقت ادا کرنے کیلئے مانع حیض ادویہ استعمال کرنا ❀
- ۶۷ نس بندی کرنے والے کا حج ❀

- ۶۸ ✱ استقاط حمل اور رج
- ۶۸ ✱ محرم کے لئے عینک لگانا
- ۶۹ ✱ ویکسی نیشن ٹیکے لگانا

(۵)..... نکاح و طلاق کے جدید مسائل

- ۷۰ ✱ تبدیلی جنس سے پہلے اور بعد کی اولاد کا آپس میں نکاح
- ۷۰ ✱ تعیین رشتہ
- ۷۱ ✱ انتقال خون سے حرمت ثابت نہیں ہوتی
- ۷۲ ✱ بلڈ پریشر کی حالت میں طلاق
- ۷۲ ✱ نس بندی کرنے والے کی بیوی کو فسخ نکاح کا حق نہیں
- ۷۳ ✱ عقیم (بانجھ) کی بیوی کو تنسیخ نکاح کا حق نہیں
- ۷۴ ✱ ایڈز کی وجہ سے تنسیخ نکاح
- ۷۵ ✱ فقہاء عصر کی آراء
- ۷۶ ✱ سوزاک، آتشک (Gonorrhoea) وغیرہ کی وجہ سے فسخ نکاح
- ۷۷ ✱ مرگی کے مریض کی بیوی کو تنسیخ نکاح کا حق نہیں
- ۷۷ ✱ بیوی کو حد سے زیادہ مارا تو شوہر پر علاج کا خرچہ واجب ہے
- ۷۸ ✱ معتدہ کا علاج کے لئے ٹکلنا
- ۷۸ ✱ جانور سے انجکشن کے ذریعہ دودھ نکالنا
- ۷۹ ✱ جانوروں کو حفاظتی ٹیکے اور انجکشن لگانا
- ۷۹ ✱ بلا ضرورت مریض کو انجکشن اور ڈرپ لگانا
- ۸۰ ✱ جانور کو انجکشن کے ذریعہ حاملہ کرانا
- ۸۰ ✱ جانور کو بذریعہ بیج حاملہ کرانا
- ۸۱ ✱ طاعون و چچک سے حفاظت کے انجکشن

۸۱	✽ کارلر اور ہیضہ کا انجکشن لگانا
۸۲	✽ ایکس رے (X-ray) کا حکم
۸۲	✽ بذریعہ آپریشن ولادت
۸۲	✽ مرد ڈاکٹر سے آپریشن کرانا
۸۳	✽ ہسپتال میں بچے کی ولادت
۸۴	✽ آپریشن (Operation) کی شرعی حیثیت
۸۵	✽ مرد ڈاکٹر سے عورت کا مخصوص آپریشن کروانا
۸۵	✽ آپریشن کے لئے اجازت اور اس کے مسائل
۸۶	✽ روایات و آثار
۸۷	✽ تبدیل جنس کے احکام
۸۸	✽ نقص خلقیت کے اسباب و محرکات
۸۹	✽ تبدیل جنس
۹۱	✽ تکمیل جنس
۹۲	✽ تعیین جنس
۹۲	✽ تبدیل جنس کا رشتوں پر اثر: ایک اصول اور ضابطہ
۹۲	✽ تبدیل جنس کے بعد شرعی احکام
۹۳	✽ زائد انگلی کا کٹوانا
۹۳	✽ خلاف شرع امور سے بچنے کیلئے عضو کا ثنا

(۶)..... ڈاکٹر کی فیس، متعلقہ مسائل کی تحقیق

۹۶	✽ علاج کی صورتیں اور ان کی فیس
۹۷	✽ فیس کی تعیین کی صورتیں
۹۹	✽ سرکاری پرچی فیس سے زیادہ لینا

- ۱۰۰ ❀ مریض کی ہلاکت کا گمان ہو تو بھی فیس لینا جائز ہے
- ۱۰۰ ❀ مریض کے علاج کا ٹھیکہ اور فیس کی ایک صورت
- ۱۰۱ ❀ مریض کے گھر جا کر علاج کرے تو زیادہ فیس مقرر کرنا
- ۱۰۲ ❀ ڈاکٹر کا اپنی طرف سے ادویہ دینے کی شرط
- ۱۰۲ ❀ شفا یاب نہ ہونے کے بعد باوجود فیس کا جواز
- ۱۰۳ ❀ تشخیص پر فیس وصول کرنا
- ۱۰۴ ❀ فیس کو شفا یاب ہونے کی شرط پر معلق کرنا
- ۱۰۵ ❀ شرطیہ علاج کا اعلان
- ۱۰۶ ❀ انجکشن کے نقصان دینے پر دوسرا انجکشن لگا کر دونوں کے پیسے لینا
- ۱۰۶ ❀ ڈاکٹر کا مال حرام سے فیس لینا
- ۱۰۶ ❀ طوائف سے فیس لینا
- ۱۰۷ ❀ بیمہ کمپنی کے لئے طبی معاینہ اور اس کی فیس کا حکم

(۷)..... کمیشن کے چند مسائل

- ۱۰۸ ❀ اصول و ضابطہ
- ۱۱۰ ❀ طبیب کا عطار سے کمیشن لینا
- ۱۱۱ ❀ ڈاکٹر کا میڈیکل سٹور والوں سے کمیشن لینا
- ۱۱۱ ❀ ایکس رے والوں سے کمیشن
- ۱۱۲ ❀ لیب اور لیبارٹری والوں سے کمیشن
- ۱۱۲ ❀ سی ٹی سکین اور الٹراساؤنڈ والوں سے کمیشن لینا
- ۱۱۲ ❀ الٹراساؤنڈ کے ذریعہ معلوم کرنا کہ رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی؟
- ۱۱۳ ❀ جنس معلوم کر کے لڑکی کے حمل کو ضائع کرنا
- ۱۱۳ ❀ استحکام حمل سے پہلے جنس معلوم کر کے لڑکی کا علاقہ ضائع کرنا

- ۱۱۴ * مسلمان ڈاکٹر کا غیر مسلم کے لئے نجس دوا تجویز کرنا جائز ہے
- ۱۱۵ * غیر مسلم، مشرک یا کافر ڈاکٹر سے علاج
- ۱۱۶ * غیر مسلم سے جزی یونی کی تحقیق
- ۱۱۶ * غیر مسلم سے سحر اور ناپاک عمل کرنا
- ۱۱۷ * ناکارہ جانور کو موت کا انجکشن لگانا
- ۱۱۷ * دوران علاج ستر کھولنے کا ضابطہ
- ۱۱۹ * مددگار رکھنے کا حکم
- ۱۱۹ * ستر کے بارے، ہسپتال مالکوں کا فریضہ اور ذمہ داری
- ۱۲۰ * ملازمت کے لئے اعضا مستورہ کا معاینہ
- ۱۲۰ * ڈاکٹر کی توجہ حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا
- ۱۲۱ * اثبات زنا کے لئے ڈاکٹری معاینہ
- ۱۲۱ * اسلام کا قانون شہادت و خبر اور ماہرین کی رپورٹس
- ۱۲۱ * شہادت اور اس کی تفصیل
- ۱۲۳ * شرعی حیثیت
- ۱۲۳ * خبر اور اس کی تفصیل
- ۱۲۴ * جسمانی عیوب و امراض کے بارے طبی رپورٹ کی شرعی حیثیت
- ۱۲۵ * جرائم میں زخموں کے بارے طبی جائزے کی عدالتی حیثیت
- ۱۲۶ * شہادت اور خبر میں فرق
- ۱۲۶ * خواتین کے لئے میڈیکل، حکمت اور طب کی تعلیم
- ۱۲۷ * خواتین کا مخلوط تعلیمی اداروں میں میڈیکل کی تعلیم حاصل کرنا
- ۱۲۸ * مسلم خاتون کا کلینک کھولنا اور شعبہ طبابت کرنا
- ۱۲۹ * لڑکیوں کا نرس بننا
- ۱۲۹ * نرس کامردوں کے وارڈ میں ملازمت کرنا

- ۱۳۰ نرس کا نامحرم مردوں کو ٹیکہ لگانا اور دوائی پلانا
- ۱۳۱ عریاں تصاویر والی میڈیکل کتب کا حکم
- ۱۳۲ مخلوط میڈیکل کالج میں پڑھانے والے کی امامت
- ۱۳۳ ایمر جنسی کے وقت ستر کی ورید میں انجکشن لگانا
- ۱۳۴ نیند آور گولیاں اور دوا استعمال کرنے کا حکم
- ۱۳۴ کلوروفارم، ایقتر اور بے ہوش کرنے والی دوسری ادویہ استعمال کرنے کا حکم
- ۱۳۵ مردوں کا عورتوں کے مخصوص علاج میں مہارت حاصل کرنا
- ۱۳۵ میڈیکل طالب علم کا ولادت کا عمل دیکھنا
- ۱۳۶ مرد ڈاکٹر کے لئے عورت کا معاینہ کرنا
- ۱۳۶ مرد ڈاکٹر کا بغرض علاج عورت کی شرمگاہ دیکھنا
- ۱۳۷ جعلی میڈیکل شیفٹ یا میڈیکل شیفٹ کا حکم
- ۱۳۸ میڈیکل بل کے لئے مقرر ڈاکٹر کا ملازم کا بل پاس کرنا
- عیسائیت، یہودیت، قادیانیت اور آغا خانیت کی تبلیغ کرنے والے
- ۱۳۸ ڈاکٹر سے بائیکاٹ فرض ہے
- ۱۳۹ ایک مریض کی بچی ہوئی دوا دوسرے مریض کو دینا
- ۱۳۹ مسلمان ڈاکٹر کا غیر مسلم این جی او فلاحی ہسپتال میں ملازمت کرنا
- این جی او کے ہسپتال سے علاج کرنا
- ۱۴۰ میڈیکل سٹور کھولنے کا لائسنس کرایہ پر لینا اور دینا
- ۱۴۱ میڈیکل کمپنی کے ملازمین، ڈاکٹر کیلئے کوٹ پتلون اور ٹائی لگانے کا حکم
- ۱۴۲ میڈیکل ریپ کے لئے سیمپل (Sample) والی دوا فروخت کرنا
- ۱۴۲ میڈیکل سٹور والے کا فزیشن سیمپل فروخت کانے کا حکم
- ۱۴۲ دوا کے نمونہ جات (Sample) اور ہدایا کے احکام
- ۱۴۷ دواؤں کی کمپنیوں کی زیر سرپرستی طبی کانفرنسیں

- ۱۴۸ * جعلی ڈگری لگا کر ڈاکٹری کی پریکٹس کرنا
- ۱۴۸ * سرکاری ونچی طبی امداد کا غلط استعمال
- ۱۴۹ * بچی ہوئی سرکاری ادویہ کا حکم

(۸)..... ڈاکٹر اور طبیب کے چند فرائض

- ۱۵۰ * عیوب اور جرم کے بارے صحیح خبر دینا
- ۱۵۱ * غیر طبیب کو دوائیں بیچنے کا حکم
- ۱۵۱ * دوسرے کے ڈپلومہ پر میڈیکل سٹور چلانا
- ۱۵۲ * جانوروں پر ادویات کا تجربہ کرنا
- ۱۵۳ * خنزیر پر تجربہ کرنا
- ۱۵۳ * ڈاکٹر سے ختنہ کرانا
- ۱۵۳ * سم کرنے والی ادویہ پلا کر ختنہ کرنا
- ۱۵۴ * زوجین کے بارے ڈاکٹر کی پیشین گوئی کہ ان کی اولاد ٹھیک نہ ہوگی
- ۱۵۵ * تبدیل چین کے ذریعہ علاج

(۹)..... سرجری (Surgery) کے مسائل

- ۱۵۶ * (۱)..... علاج و معالجہ کے لئے سرجری کے مسائل
- ۱۵۷ * متاثرہ عضو کاٹنے کا حکم
- ۱۵۷ * زائد عضو کا کاٹنا
- ۱۵۸ * معطل اور بے کار عضو کا کاٹنا
- ۱۵۸ * ٹیڑھے دانتوں کا سیدھا کرنا
- ۱۵۸ * بینائی بحال کرنے کے لئے آنکھوں کا آپریشن اور سرجری
- ۱۵۹ * (۲)..... محض زیب و زینت اور خوبصورتی کے لئے سرجری

- ۱۶۰ ❀ پلاسٹک سرجری کا حکم
- ۱۶۱ ❀ ازالہ عیب کے لئے سرجری کرانا
- ۱۶۲ ❀ چہرے کی جھریاں چھپانے کے لئے سرجری کرانا
- ۱۶۲ ❀ سرجری میں انسان کی کھال کا استعمال
- ۱۶۳ ❀ سرجری میں مردہ انسان کی کھال استعمال کرنا
- ۱۶۳ ❀ جلے ہوئے عضو کے علاج میں نومولود کی جھلی کا استعمال
- ۱۶۴ ❀ مخفی اعضا کی سرجری
- ۱۶۴ ❀ پلاسٹک سرجری اور وضو غسل کا حکم
- ۱۶۴ ❀ عام سرجری اور پلاسٹک سرجری میں فرق

(۱۰)..... ٹیسٹ ٹیوب بے بی اور اس کی شرعی حیثیت

- ۱۶۵ ❀ طریق کار
- ۱۶۵ ❀ شرعی لحاظ سے صورتیں
- ۱۶۶ ❀ شرعی حکم
- ۱۶۷ ❀ ساتویں صورت کا حکم
- ۱۶۷ ❀ شرائط جواز
- ۱۶۸ ❀ مردہ شوہر کا مادہ تولید استعمال کرنا
- ۱۶۸ ❀ ٹیسٹ ٹیوب گوشت کا حکم
- ۱۶۹ ❀ دنیا کا پہلا ٹیسٹ ٹیوب گوشت رواں سال تیار کر لیا جائے گا
- ۱۷۵ ❀ الکحل (Alcohals) ملی ہوئی ادویات کا حکم
- ۱۷۸ ❀ انگریزی ادویات کا حکم
- ۱۷۹ ❀ ہومیو پیتھک ادویات کا حکم
- ۱۸۰ ❀ تنکچر (Tincture) اور سپرٹ (Spirit) کا حکم

- ۱۸۲ ✱ زخم پر اسپرٹ (Spirit) اور ٹنچر (Tincure) لگانا
- ۱۸۲ ✱ چولہے میں اسپرٹ (Spirit) کا استعمال
- ۱۸۲ ✱ دواء میں نشہ آور اشیاء فیون، جس، بھنگ، ہیر وٹن وغیرہ ملائے کا حکم
- ۱۸۳ ✱ دواء میں حیوانی اجزاء شامل کرنے کا حکم
- ۱۸۵ ✱ خارجی و داخلی استعمال کا حکم
- ۱۸۶ ✱ خارجی و داخلی استعمال کیا ہے؟
- ۱۸۷ ✱ جند بیدستر کو ادویات میں استعمال کرنا
- ۱۸۸ ✱ گرگٹ اور چھکلی کا روغن دواء میں ڈالنا
- ۱۸۸ ✱ مٹی سے دانت صاف کرنے کا حکم
- ۱۸۸ ✱ بواسیر اور دیگر امراض کے علاج کے لئے چاندی یا انگشتری وغیرہ پہننا
- ۱۸۹ ✱ نومولود کی جھلی سے جلن کا علاج
- ۱۸۹ ✱ جلاٹین (Gelatin) ملی ادویہ کا حکم
- ۱۹۲ ✱ انسولین (Insulin) کا حکم
- ۱۹۳ ✱ انجکشن کے ذریعہ بال سیاہ کرنا

(۱۱) اتحاف اللیب فی ضمان الطیب (ڈاکٹر پر ضمان اور اس کا حکم)

- ۱۹۷ ✱ ڈاکٹر پر وجوب ضمان اور اس کی تفصیل
- ۱۹۷ ✱ طیب حاذق کا حکم
- ۱۹۹ ✱ طیب جاہل کا حکم
- ۲۰۰ ✱ ضمان کس صورت میں ہے؟
- ۲۰۱ ✱ ہومیو پیتھک ڈاکٹر کا بلا اجازت ایلو پیتھک پر یکٹس کرنا
- ۲۰۱ ✱ ڈاکٹر کی غفلت پر ملنے والا ضمان وصول کرنا
- ۲۰۳ ✱ عطائی (اتائی) ڈاکٹر پر پابندی

(۱۲).....علاج کی شرعی حیثیت جدید تناظر میں (مدلل تحقیق)

- ✽ ۲۰۵ علاج دریافت کرنے کی ترغیب
- ✽ ۲۰۷ علاج و معالجہ کے اہداف اور اس کا مقاصد
- ✽ ۲۰۸ علاج کی شرعی حیثیت اور مختلف درجات
- ✽ ۲۱۵ ایک شبہ اور اس کے جوابات

(۱۳).....القنیۃ فی احکام الحمیۃ (پرہیز کی شرعی حیثیت)

- ✽ ۲۳۵ پرہیز کی اہمیت کے بارے نصوص
- ✽ ۲۳۵ پرہیز کی اقسام
- ✽ ۲۳۶ واجب
- ✽ ۲۳۷ سنت و مستحب
- ✽ ۲۳۷ مباح و جائز
- ✽ ۲۳۷ رخصت و اجازت

(۱۴).....انتقال خون کے مسائل و احکام

- ✽ ۲۵۰ انتقال خون کی شرعی حیثیت
- ✽ ۲۵۳ شبہات اور ان کے جوابات
- ✽ ۲۵۳ پہلا شبہ اور اس کا جواب
- ✽ ۲۵۵ دوسرا شبہ اور اس کا جواب
- ✽ ۲۵۶ ایک تسامح

- ۲۵۶ ❁ دودھ پر قیاس یا نظیر؟
- ۲۵۷ ❁ احترام بہتر ہے اور اس کی وجوہ
- ۲۵۸ ❁ انتقال خون اور حرمت رضاعت و نسب
- ۲۵۹ ❁ خاتون کا خون دو یا اڑھائی سال کے بچے کو منتقل کیا تو رضاعت کا حکم
- ۲۵۹ ❁ حرمت مصاہرت کا حکم
- ۲۶۰ ❁ سباس یا سسرال کا خون داماد میں منتقل ہو تو؟
- ۲۶۰ ❁ زوجین کا ایک دوسرے کو خون دینے کا حکم
- ۲۶۱ ❁ کافرو فاسق کا خون منتقل کرنے کا حکم
- ۲۶۱ ❁ کافر کا خون منتقل کرنے سے دل اور بچے کافر ہو جاتے ہیں؟
- ۲۶۲ ❁ انسانی خون کی خرید و فروخت اور تجارت
- ۲۶۳ ❁ بلڈ بینک (Blood bank) قائم کرنے کی شرعی حیثیت
- ۲۶۴ ❁ ایک موقف اور اس کی وضاحت
- ۲۶۵ ❁ تجارتی اور رفاہی بینک کا فرق
- ۲۶۶ ❁ واقعی خرچہ وصول کرنا
- ۲۶۶ ❁ مجبوری میں خون خریدنے کا حکم
- ۲۶۷ ❁ حوصلہ افزائی کے طور پر تحفہ یا انعام درست ہے
- ۲۶۷ ❁ جوس یا دودھ کا حکم
- ۲۶۸ ❁ انسان کا خون دواء میں استعمال کرنا
- ۲۶۸ ❁ خون دینے کے بارے چند طبی معلومات
- ۲۶۹ ❁ استعمال خون کے بارے طبی معلومات
- ۲۷۰ ❁ خون کی حقیقت
- ۲۷۱ ❁ انسانی جسم میں خون کے مجموعی افعال
- ۲۷۲ ❁ دنیا بھر میں ۱۷۴ افراد کے لئے عطیہ کردہ خون کا ایک بیک دستیاب

(۱۵).....اعضا کی پیوند کاری

- ۲۷۵ ❀ (۱) مصنوعی اعضاء سے پیوند کاری کی شرعی حیثیت
- ۲۷۶ ❀ (۲) حیوانی اعضاء سے پیوند کاری
- ۲۷۷ ❀ (۳) انسانی اعضاء سے پیوند کاری
- ۲۷۷ ❀ عدم جواز کے دلائل
- ۲۷۹ ❀ جواز اور شرائط جواز
- ۲۸۱ ❀ حکومت کی ذمہ داری
- ۲۸۲ ❀ آنکھ کا مصنوعی ڈھیلا لگانے کا حکم
- ۲۸۳ ❀ مصنوعی دانت لگوانے کا حکم
- ۲۸۳ ❀ سونے کا خول
- ۲۸۴ ❀ دانتوں کا سونے اور چاندی کی تاروں سے باندھنے کا حکم
- ۲۸۴ ❀ انسان کو جانور کی آنکھ لگانا
- ۲۸۴ ❀ خنزیر کے اعضاء سے پیوند کاری
- ۲۸۵ ❀ عضو مخصوص کی پیوند کاری
- ۲۸۶ ❀ سر کا عضو تناسل داماد کو لگانا
- ۲۸۹ ❀ اعضاء انسانی کے بینک کی شرعی حیثیت
- ۲۹۰ ❀ انسانی خلیوں سے تیار شدہ اعضاء کا حکم
- ۲۹۰ ❀ لیبارٹری میں انسانی گردوں کی تیاری کی کوشش شروع
- ۲۹۱ ❀ دودھ بینک کا قیام

(۱۶).....ترحمہ قتل (Mercy killing) کی شرعی حیثیت

۲۹۵	✽ ایک شبہ اور اس کا جواب
۳۰۰	✽ قصاص و دیت کا حکم
۳۰۲	✽ وراثت سے محرومی
۳۰۲	✽ ایک شبہ اور اس کا حکم
۳۰۴	✽ دوسری صورت کا حکم
۳۰۷	✽ مزید دلائل: دلیل اول
۳۰۸	✽ دلیل ثانی
۳۰۹	✽ دلیل ثالث
۳۱۰	✽ دلیل رابع
۳۱۰	✽ اسلامی ملک میں قتلِ ترحم کے قانون کا عدم جواز

(۱۷)..... دماغی موت (Brain death) اور متعلقہ مسائل کی تحقیق

۳۱۲	✽ دماغی موت کی مختصر تاریخ و ابتدا
۳۱۳	✽ از سر نو غور و خوض کی ضرورت کیوں؟
۳۱۳	✽ موت کی تعیین کیوں ضروری ہے؟
۳۱۵	✽ دماغی موت سے متعلق دوا، ہم مسائل
۳۱۵	✽ موت کی شرعی علامات
۳۲۰	✽ آلات تنفس (Vente laror) ہٹانے کا حکم

(۱۸)..... کلوننگ (Cloning) کی شرعی حیثیت

۳۲۲	✽ مختصر تعارف
۳۲۲	✽ خلیہ (Cell) کیا ہے؟
۳۲۳	✽ مرکزہ اور کروموسومز

- ۳۲۳ ❀ خلیہ کی دریافت
- ۳۲۴ ❀ ڈی این اے
- ۳۲۴ ❀ جین کی حقیقت
- ۳۲۵ ❀ میلانن (Mellenan)
- ۳۲۶ ❀ خلیہ کی اقسام
- ۳۲۶ ❀ کروموسومز کی اقسام
- ۳۲۷ ❀ کلوننگ کا معنی اور اس کی حقیقت
- ۳۲۸ ❀ کلوننگ کی اقسام
- ۳۲۸ ❀ نباتاتی کلوننگ
- ۳۲۹ ❀ نباتاتی کلوننگ کی ابتداء
- ۳۳۰ ❀ نباتاتی کلوننگ کے فوائد
- ۳۳۱ ❀ نباتاتی کلوننگ کی شرعی حیثیت
- ۳۳۲ ❀ حیوانی کلوننگ (Animal cloning)
- ۳۳۳ ❀ حیوانی کلوننگ کے فوائد
- ۳۳۴ ❀ حیوانی کلوننگ کے منفی پہلو
- ۳۳۵ ❀ حیوانی کلوننگ کی شرعی حیثیت
- ۳۳۶ ❀ ازالہ شبہات
- ۳۳۸ ❀ کلوننگ میں حرام جانور کا استعمال
- ۳۳۹ ❀ حرام جانور کو کلوننگ میں استعمال کرنے کی شرعی حیثیت
- ۳۴۱ ❀ حرام جانور کا کلون تیار کرنا
- ۳۴۱ ❀ انسانی کلوننگ (Human cloning)
- ۳۴۲ ❀ انسانی کلوننگ کے متوقع فوائد
- ۳۴۳ ❀ انسانی کلوننگ کے نقصانات

- ۳۴۶ ❀ انسانی کلوننگ ممکن ہے؟
- ۳۴۸ ❀ فطری عمل تولید اور کلوننگ میں وجوہ فرق
- ۳۵۰ ❀ انسانی کلوننگ کی شرعی حیثیت
- ۳۵۰ ❀ عدم جواز کے دلائل
- ۳۵۳ ❀ ایک استدلال اور اس کا جواب
- ۳۵۴ ❀ انسانی کلوننگ کے متبادل
- ۳۵۵ ❀ کلوننگ اور ٹیسٹ ٹیوب بے بی میں فرق
- ۳۵۵ ❀ ایکسی (lcsi) طریقہ علاج
- ۳۵۶ ❀ بذریعہ کلوننگ بانجھ پن کا علاج
- ۳۵۷ ❀ کیا کلوننگ تخلیق خدا ہے؟

(۱۹)..... فیملی پلاننگ اور اس کے احکام و مسائل

- ۳۶۰ ❀ اجتماعی فیملی پلاننگ
- ۳۶۱ ❀ پاکستان میں آمد
- ۳۶۱ ❀ مکروہ فقرے اور ناپسندیدہ جملے
- ۳۶۲ ❀ عجیب تضاد
- ۳۶۲ ❀ لطیفہ
- ۳۶۳ ❀ مغرب کی دوغلی پالیسی
- ۳۶۳ ❀ عبرتناک واقعہ
- ۳۶۵ ❀ اجتماعی فیملی پلاننگ کی شرعی حیثیت
- ۳۶۵ ❀ عدم جواز کے دلائل
- ۳۶۹ ❀ انفرادی فیملی پلاننگ
- ۳۶۹ ❀ مستقل فیملی پلاننگ کی شرعی حیثیت

- ۳۷۰ ❀ عدم جواز کے دلائل
- ۳۷۲ ❀ مجوزین کی طرف سے اعتراض
- ۳۷۳ ❀ پہلا جواب
- ۳۷۴ ❀ دوسرا جواب
- ۳۷۶ ❀ دوسری دلیل
- ۳۷۷ ❀ تیسری دلیل
- ۳۷۸ ❀ مثلہ زندہ کا بھی ہو سکتا ہے
- ۳۷۸ ❀ چوتھی دلیل
- ۳۷۹ ❀ مستقل فیملی پلاننگ کے جواز کی ایک صورت
- ۳۸۰ ❀ جواز کے دلائل اور ان کے جوابات
- ۳۸۰ ❀ پہلی دلیل: عزل پر قیاس اور اس کے جوابات
- ۳۸۴ ❀ دوسری دلیل: سدّم الرحم پر قیاس اور اس کے جوابات
- ۳۸۵ ❀ طویل فیملی پلاننگ
- ۳۸۶ ❀ عارضی اور وقتی فیملی پلاننگ کا حکم
- ۳۸۶ ❀ اغراض صحیحہ
- ۳۸۶ ❀ (۱) کمزوری کی وجہ سے تحمل نہ ہو
- ۳۸۷ ❀ (۲) سخت مریض اور بیمار ہو
- ۳۸۷ ❀ (۳) رحم یا بچہ دانی میں تحمل نہ ہو
- ۳۸۷ ❀ (۴) ولادت میں موت کا خطرہ ہو
- ۳۸۸ ❀ (۵) پہلے بچے کو دودھ کی ضرورت ہو
- ۳۹۲ ❀ (۶) قدرتی غفلت کی وجہ سے دیکھ بھال نہ ہو سکے
- ۳۹۳ ❀ (۷) فسادِ زمانہ اور معاشرہ کی خرابی کی وجہ سے
- ۳۹۴ ❀ (۸) عورت دیوانہ اور مجنون ہو

- ۳۹۵ (۹) طلاق اور جدائی کا قوی امکان ہو ❀
- ۳۹۵ (۱۰) سفر طویل درپیش ہو ❀
- ۳۹۶ (۱۱) شوہر دارالحرب میں ہو ❀
- ۳۹۷ (۱۲) تعلیم و تربیت اور نگہداشت کا مسئلہ ہو ❀
- ۳۹۸ (۱۳) بچوں کا نشوونما نہ ہونا ❀
- ۳۹۸ اغراض فاسدہ ❀
- ۳۹۸ (۱) قلت وسائل اور کثرت اولاد کا خوف ❀
- ۳۹۸ (۲) اپنے آپ کو تندرست و توانا رکھنے کے لئے ❀
- ۳۹۸ (۳) حسن و جمال برقرار رکھنے کے لئے ❀
- ۴۰۱ (۴) آزادانہ زندگی اور عیش و عشرت ❀
- ۴۰۲ (۵) لڑکی پیدا ہونے کا خوف ❀
- ۴۰۲ (۶) کم عمر جوڑے کا شرم و حیا کی وجہ سے منصوبہ بندی کرنا ❀
- ۴۰۲ (۷) ملازمت اور سماجی مفروضات ❀
- ۴۰۳ (۸) نفاس و رضاعت کے خوف سے ❀
- ۴۰۳ (۹) اگلی نسل میں نقائص کا امکان ہو ❀
- ۴۰۴ (۱۰) دینی خدمت اور تدریس کے پیش نظر اولاد کا سلسلہ بند کرنا ❀
- ۴۰۵ تخلیق انسانی کے سات درجات ❀

(۲۰)..... اسقاط حمل (Abortion)

- ۴۰۷ شرعی حیثیت ❀
- ۴۰۹ چار ماہ کے بعد اسقاط حمل ❀
- ۴۰۹ اجتماع و اتفاق ❀
- ۴۱۰ واردہ صغریٰ کا مصداق ❀

۴۱۱	✽ چار ماہ سے کم حمل کا اسقاط
۴۱۱	✽ (۱) عام اعذار
۴۱۳	✽ (۲) خاص اعذار
۴۱۳	✽ ناقص الخلقہ جنین کا اسقاط
۴۱۷	✽ موروٹی اور خطرناک مرض میں مبتلا کا اسقاط
۴۱۷	✽ ایڈز کی وجہ سے اسقاط
۴۱۸	✽ مرض جنون کی وجہ سے اسقاط
۴۱۸	✽ جنون کے علاج کے لئے اسقاط
۴۱۸	✽ حمل بالڑنا کا اسقاط
۴۲۱	✽ اسقاط حمل کی سزا
۴۲۱	✽ ڈاکٹر کے لئے اسقاط حمل
۴۲۱	✽ کافر سے تعاون
۴۲۲	✽ خاندانی منصوبہ بندی کے دینی اور دنیاوی مفاسد
۴۲۴	✽ محکمہ خاندانی منصوبہ بندی کی ملازمت
۴۲۵	✽ اجرت اور فیس کا حکم
۴۲۶	✽ کافر کی نس بندی کا حکم
۴۲۶	✽ جبری نس بندی کا حکم
۴۲۶	✽ بعض ملازمین کو مجبور کرنا
۴۲۷	✽ مانع حمل تدابیر کے نقصانات
۴۲۹	✽ فطری ضبط تولید
۴۲۹	✽ حیوان کے بعد ایک دو سال تک وقفہ
۴۲۹	✽ شادی کرنا
۴۳۰	✽ حیوان سے میل

(۲۱)..... میڈیکل انشورنس (بیمہ صحت) کا حکم

- ۴۳۳ ❁ عدم جواز کی وجوہات
- ۴۳۳ ❁ پہلی وجہ سود (Interest)
- ۴۳۴ ❁ دوسری وجہ قمار اور جوا (Gamb ling)
- ۴۳۵ ❁ تیسری وجہ غرر (Uncertainty)
- ۴۳۶ ❁ میڈیکل انشورنس کمپنی میں ملازمت جائز نہیں
- ۴۳۷ ❁ ایسی کمپنی کی چائے پینا
- ۴۳۷ ❁ میڈیکل انشورنس کمپنی سے کمیشن لینا
- ۴۳۸ ❁ نجی اور سرکاری کمپنی میں کوئی فرق نہیں
- ۴۳۹ ❁ جبری میڈیکل انشورنس کا حکم
- ۴۴۰ ❁ مزید شرائط
- ۴۴۱ ❁ میڈیکل انشورنس کی جائز متبادل صورت
- ۴۴۲ ❁ میڈیکل انشورنس کمپنی اور ہسپتال کے درمیان معاہدہ

عرض مؤلف

زیر نظر کتاب کا موضوع جدید میڈیکل سائنس سے پیدا ہونے والے جدید مسائل و احکام ہیں جیسا کہ کتاب کے نام سے ظاہر ہے، اس موضوع پر علماء عصر نے بڑا موقع کام کیا ہے لیکن وہ کام بڑا منتشر اور پھیلا ہوا تھا۔ اس بات کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس جیسے تمام مسائل و احکام کو ایک جا جمع کر دیا جائے، زیر نظر کتاب کی تیاری میں مندرجہ ذیل امور کو مد نظر رکھا گیا ہے:

- (۱)..... موضوع سے متعلق تمام جدید مسائل و احکام کے احاطہ کی کوشش کی گئی ہے۔
- (۲)..... ہر مسئلہ مدلل اور باحوالہ لکھا گیا ہے۔
- (۳)..... ہر حوالہ میں اصل کتاب کی طرف مراجعت کی گئی ہے، کوئی حوالہ بھی بالواسطہ نہیں دیا گیا۔

(۴)..... نئے پیدا ہونے والے مسائل میں اختلاف کی گنجائش ہوتی ہے نیز انتہا کا حکم عموماً ابتدا سے مختلف ہوتا ہے، کیونکہ جوں جوں ایک چیز عام ہوتی ہے اس کی ضرورت بڑھتی ہے، اس طرح کے تمام مسائل میں آخری رائے اور مفتی بہ قول کو لیا گیا ہے۔

- (۵)..... اکابر دیوبند کے فتاویٰ اور تحقیقات سے خوب استفادہ کیا گیا ہے۔
- (۶)..... کسی نہ کسی فائدہ کے پیش نظر بعض اوقات ان حضرات کی عبارات کو بعینہ اقتباس کی صورت میں نقل کیا ہے۔

(۷)..... طب اور میڈیکل سائنس علماء کرام کا میدان نہیں، اس بارے ڈاکٹر حضرات کی دی گئی معلومات کے مطابق حکم بیان کیا گیا ہے، نیز سائنسی تحقیقات بدلتی جاتی ہیں ان کے بدلنے سے حکم کا بدلنا ناگزیر ہے۔

- (۸)..... ناجائز اور خلاف شرع امور کی جائز قابل عمل اور قابل معفیہ مبادل صورتیں لکھنے کا بھی اہتمام کیا ہے۔

(۹)..... علاج و معالجہ کے مسائل کا اصل تعلق کتاب الکراہیہ سے ہے لیکن باقی کتب و ابواب میں بھی اس بارے میں منتشر مسائل ملتے ہیں، اس لئے اس کتاب میں فقہی ترتیب کے مطابق مسائل لکھے گئے ہیں۔

(۱۰)..... پوسٹ مارٹم کے مسائل یہاں نہیں لکھے گئے، اس بارے میں ”پوسٹ مارٹم اور اس کی شرعی حیثیت“ کے نام سے بندہ کا رسالہ چھپ چکا ہے۔

(۱۱)..... چونکہ یہ نازک موضوع اور الگ میدان ہے اس لئے عدم مناسبت کی وجہ سے اس موضوع کا حق ادا نہیں ہوا البتہ اس موضوع سے متعلق مختلف کتب میں جو بکھرے ہوئے مسائل تھے وہ ان شاء اللہ یکجا ملیں گے۔

(۱۲)..... اس موضوع پر بندہ کے چند مستقل مقالے موجود ہیں ان سب کو اس کتاب میں شامل کر دیا گیا ہے۔

ریاض محمد بکرامی
دارالافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی
۱۴۳۳ھ / ۶/۲۷

(۱)

علم الطب کی لغوی و اصطلاحی تحقیق

لغوی معنی

طب میں طاء کا کسرہ مشہور و معروف ہے لیکن طاء میں کسرہ کے علاوہ ضمہ اور فتح بھی جائز ہے ، اصل مادہ ط، ب، ب، ہے، اس کے متعدد لغوی معانی آتے ہیں:

(۱)..... تداءى: یعنی علاج معالجہ۔

(۲)..... مداوى: یعنی علاج کرنے والا طبیب، ڈاکٹر۔

(۳)..... الداء: یعنی بیماری لہذا طب کا لفظ لغت اضداد میں سے ہے۔

(۴)..... الفرق: یعنی نرمی۔

(۵)..... السحر: یعنی جادو، طب کا استعمال سحر میں اسلئے ہوا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ امراض کا سبب سحر و جادو ہوتا ہے اور وہ امراض کا علاج بھی اکثر و بیشتر جادو اور سحر کے ذریعہ کرتے تھے۔ (۱)

(۶)..... الشہوة: یعنی چاہت و خواہش۔

(۷)..... وہ راستے جو سورج کی شعاعوں میں نظر آتے ہیں۔

(۸)..... الحذق بالشئ: یعنی کسی بھی چیز اور فن میں مہارت۔ اور معالج یا ڈاکٹر کو چونکہ علاج معالجہ میں مہارت ہوتی ہے، اس لئے اس کو طبیب کہتے ہیں۔ طبیب کی جمع قلت اطباء اور جمع کثرت اطباء آتی ہے۔

اصطلاحی معنی

(۱) کشف اصطلاحات الفنون کے مقدمہ میں ہے:

علم الطب وهو علم يبحث فيه عن بدن الانسان من جهة ما يصح و
يمرض لالتماس الصحة وازالة المرض۔ (۱)

(۲) مزید فرماتے ہیں:

وفى الاصطلاح علم بقوانين تعرف منها احوال بدل الانسان من جهة
الصحة وعدمها وصاحب هذا العلم يسمى طبيا۔ (۲)

(۳) ابن سینا لکھتے ہیں:

ان الطب علم يتعرف منه احوال بدن الانسان من جهة ما يصح ويزول
عن الصحة ليحفظ الصحة حاصلة ويستردّها زائلة۔ (۳)

سب تعریفوں کا مآل ایک ہے کہ علم الطب وہ علم ہے جس میں بدن انسان کے احوال سے
صحت ومرض کے حساب سے بحث کی جاتی ہے تاکہ اس کو صحت حاصل ہو اور لاحق مرض زائل ہو
جائے۔ البتہ اب بدن انسان کی بجائے بدن حیوان کہنا چاہئے کیونکہ پہلے طب تقریباً انسانی
بدن تک محدود تھا اب پھیل چکا ہے اور اس میں حیوانات کے بدن سے بھی بحث ہوتی ہے، یہ
طب کا ایک بڑا شعبہ بن چکا ہے۔

علم الطب کا موضوع

علم الطب کا موضوع دو چیزیں ہیں: (۱) احوال بدن (۲) احوال ادویہ۔

کشف اصطلاحات الفنون کے مقدمہ میں ہے:

وموضوعه بدن الإنسان وما يشتمل عليه من الاركان والا مزجة

(۱) کشف اصطلاحات الفنون (۵۹/۱)

(۲) کشف اصطلاحات الفنون (۱۳۲/۳)

(۳) القانون فی الطب (۲۱/۱) الكتاب الاول ، الفصل الاول (۲۱/۱)

والاخلاط والاعضاء والارواح والقوى والافعال واحواله من الصحة
والمرض واسبابها من المأكول والمشرب والاهوية المحيطة بالابدان
والحرركات والسكنات ولا ستفراغات والاحتفانات والصناعات
والعادات والواردات الغريبة والعلامات الدالة على احواله من ضرر افعاله
وحالات بدنه ومايرزمنه والتدبير بالمطاعم والمشارب واختيار الحفواء
وتقدير الحركة والسكون والادوية المركبة والبسيطة واعمال اليد لغرض
حفظ الصحة وعلاج الامراض بحسب الامكان۔ (۱)

علم طب کی اہمیت

ایمان اور ہدایت کے بعد سب سے بڑی اور اہم نعمت صحت اور تندرستی ہے۔ اگر صحت نہ ہو تو
دنیاوی تمام اسباب عیش و راحت، ہیچ ہیں اور صحت و تندرستی کی بنیاد علم الطب ہے۔
(۱)..... رسول اللہ ﷺ کی نظر میں علم الطب کی بڑی اہمیت تھی جس کا اندازہ مندرجہ ذیل امور
سے لگایا جاسکتا ہے۔

۱..... آپ نے طب کے بارے میں اتنی زیادہ تعلیم دی اور اس کی اہمیت کو واضح کیا کہ اس
بارے بے شمار احادیث ہیں، تقریباً حدیث کی ہر اہم کتاب میں طب کے موضوع پر مستقل
کتاب، باب یا فصل قائم کی گئی ہے۔

۲..... رسول اللہ ﷺ نے علاج و معالجہ کیلئے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو عرب کے مشہور و
معروف طبیب حارث بن کلدہ کے پاس بھیجا تھا۔ حارث بن کلدہ کا اسلام مختلف فیہ ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی نے ابن ابی حاتم سے نقل کیا ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے، اس
سے علم الطب کی اہمیت واضح ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عظیم صحابیؓ کو کافر کی خدمت میں
بھیجا۔ (۲)

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون (۵۹/۱)

(۲) الاصابة (۲۸۸/۱)، تکملة فتح الملہم (۲۹۲/۴)

(۲)..... حافظ ابن قیمؒ نے الطب النبوی اور زاد المعاد میں علم الطب اور اس کے بارے میں دینی و اسلامی تعلیمات، احکام و مسائل پر احادیث کی روشنی میں جو مفصل بحث فرمائی ہے واقعہ ہے کہ وہ طب جدید اور موجودہ ترقی یافتہ دور کی میڈیکل سائنس کے لئے بھی سنگ میل کا درجہ رکھتی ہے، اور حقیقت ہے کہ جو بنیاد انہوں نے فراہم کی ترقی اور عروج کے باوصف طب جدید اس میں اضافہ نہ کر سکی۔

(۳)..... خلیفہ رابع حضرت علیؓ ابن ابی طالب نے چار علوم کو خاص اہمیت کا حامل قرار دیا ہے جن میں سے ایک علم الطب بھی ہے۔ (۱)
(۴)..... حضرت امام شافعیؒ کا قول ہے:

”العلم علما علم الفقه للادیان و علم الطب للابدان“۔ (۲)
یعنی حقیقی علم دو ہیں: علم الفقه جس کا تعلق دین سے ہے اور جس سے طریقہ زندگی معلوم ہوتا ہے اور علم الطب جس کا موضوع بدن و جسم ہے۔

(۵)..... فقیہ ابواللیث سمرقندی فرماتے ہیں:
عقلند کو ایسے شہر میں پڑاؤ نہیں ڈالنا چاہئے جہاں پانچ چیزیں نہ ہوں:

(۱)..... باختیار بادشاہ

(۲)..... عادل قاضی

(۳)..... کامیاب بازار

(۴)..... جاری رہنے والی نہر

(۵)..... دانا طبیب۔ (۳)

(۱) مفتاح السعادة (۱/۳۶۷)

(۲) مفتاح السعادة (۱/۳۶۷)

(۳) تنبیہ الغافلین (۴۷۸)

(۲)

طہارت اور جدید طبی مسائل

مریض کو پیشاب کی نالی لگی ہو تو وضو اور نماز کا حکم

☆ بعض مریضوں کو آپریشن ہو جانے کی وجہ سے پیشاب کی نالی اور نگلی لگا دی جاتی ہے، اس نالی کے ذریعہ پیشاب مثلاً نہ سے رسک رسک کر بیگ یا تھیلے میں جمع ہوتا ہے، مریض کو پیشاب پر کوئی کنٹرول نہیں ہوتا، جو نہی پیشاب بنتا ہے، فوراً خارج ہو کر بیگ میں جمع ہو جاتا ہے۔

☆ اس طرح بعض مریضوں کی چھوٹی آنت (Ilostomy) یا بڑی آنت (Clostomy) کو پیٹ پر جوڑ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھ بیگ لگا دیا جاتا ہے، اس طرح خروج نجاست کا طبعی راستہ عارضی یا بعض صورتوں میں مکمل طور پر بند ہو جاتا ہے، اس طریقہ سے نجاست اور گندگی آنتوں کے ذریعہ آکر بیگ میں جمع ہوتی رہتی ہے، اس پر بھی مریض کا کنٹرول نہیں ہوتا، ایسے مریض کا حکم یہ ہے:

(۱)..... نکلنے والے پیشاب اور نجاست سے روزے پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اس کے ساتھ روزہ رکھنا درست ہے کیونکہ روزہ جسم میں بعض اشیاء کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے کس چیز کے خارج ہونے سے نہیں۔

(۲)..... مذکورہ طریقہ سے نکلنے والا پیشاب اور گندگی ناقض وضو اور نجس ہیں یعنی اس سے وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے اور اگر جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو وہ ناپاک ہو جائیں گے، ان کا دھونا ضروری ہے۔

(۲)..... حافظ ابن القیمؒ نے الطب النبوی اور زاد المعاد میں علم الطب اور اس کے بارے میں دینی و اسلامی تعلیمات، احکام و مسائل پر احادیث کی روشنی میں جو مفصل بحث فرمائی ہے واقعہ ہے کہ وہ طب جدید اور موجودہ ترقی یافتہ دور کی میڈیکل سائنس کے لئے بھی سنگ میل کا درجہ رکھتی ہے، اور حقیقت ہے کہ جو بنیاد انہوں نے فراہم کی ترقی اور عروج کے باوصف طب جدید اس میں اضافہ نہ کر سکی۔

(۳)..... خلیفہ رابع حضرت علیؑ ابن ابی طالب نے چار علوم کو خاص اہمیت کا حامل قرار دیا ہے جن میں سے ایک علم الطب بھی ہے۔ (۱)
(۴)..... حضرت امام شافعیؒ کا قول ہے:

”العلم علمان علم الفقه للادیان وعلم الطب للابدان“۔ (۲)
یعنی حقیقی علم دو ہیں: علم الفقه جس کا تعلق دین سے ہے اور جس سے طریقہ زندگی معلوم ہوتا ہے اور علم الطب جس کا موضوع بدن و جسم ہے۔

(۵)..... فقیہ ابواللیث سمرقندی فرماتے ہیں:
عقلند کو ایسے شہر میں پڑاؤ نہیں ڈالنا چاہئے جہاں پانچ چیزیں نہ ہوں:

(۱)..... باختیار بادشاہ

(۲)..... عادل قاضی

(۳)..... کامیاب بازار

(۴)..... جاری رہنے والی نہر

(۵)..... دانا طبیب۔ (۳)

(۱) مفتاح السعادة (۱/۳۶۷)

(۲) مفتاح السعادة (۱/۳۶۷)

(۳) تنبیہ الغافلین (۴۷۸)

(۱).....وریدی انجکشن: رگ میں لگنے والا (interavenous)

(۲).....عضلاتی انجکشن: گوشت میں لگنے والا (muscular)

(۳).....جلدی انجکشن: جلد میں لگنے والا (subquitenius)

وریدی انجکشن کا حکم

وریدی انجکشن (interavenous) لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ اس کے ذریعہ بدن میں اس وقت دوائی داخل کی جاتی ہے جب کہ خون نکل کر پچکاری میں پہنچ جاتا ہے، اور خون بھی زیادہ اور بہنے والا ہوتا ہے۔

احسن الفتاویٰ میں ہے:

”وریدی انجکشن میں سوئی کے درید میں پہنچنے کا یقین حاصل کرنے کا صرف یہی ذریعہ ہے کہ پچکاری میں خون آجائے، جب تک پچکاری میں خون نظر نہیں آتا اس وقت تک دوا بدن میں داخل نہیں کی جاتی..... اسلئے صرف وریدی انجکشن ناقض وضو ہے۔“ (۱)

نیز فرماتے ہیں:

”جس طرح خون نکلنا ناقض وضو ہے، اسی طرح خون نکالنے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے وریدی انجکشن بھی ناقض وضو ہے، کیونکہ اس میں خون پچکاری میں آجاتا ہے۔“ (۲)

عضلاتی اور جلدی انجکشن کا حکم

عضلاتی (muscular) اور جلدی انجکشن (subquitenius) سے وضو نہیں

ٹوٹتا، ان کے ذریعہ جسم اور بدن میں دوائی داخل کی جاتی ہے اور شریعت کا اصول یہ ہے کہ باہر سے غذا یا دوا کی صورت میں کسی چیز کا اندر جانا ناقض وضو نہیں ہے، عضلاتی اور جلدی انجکشن

(۱) احسن الفتاویٰ (۲/۲۳)

(۲) احسن الفتاویٰ (۲/۲۷)

پر کچھ خون ضرور لگتا ہے نیز سوراخ پر بھی کچھ خون نکل آتا ہے لیکن وہ بہت معمولی ہوتا ہے، بہہ نہیں سکتا، اس لئے وہ ناقض وضو نہیں ہے۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”اذا خرج من الجرح دم قليل فمسحه، ثم خرج ايضاً ومسحه فان كان

الدم بحال لو ترك ما قدم مسح منه فسال انتقض وضوءه وان كان لا يسيل

لا ينتقض وضوءه“۔ (۱)

ہاں البتہ اگر انجکشن کا مقصد علاج اور جسم میں دوا پہنچانا نہ ہو بلکہ خون ہی نکالنا اور کھینچنا مقصود ہو مثلاً کسی دوسرے کو خون دینا ہے یا خون نکال کر ٹیسٹ کرانا ہے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”القراد اذا مص عضو انسان، فامتلاً دما ان كان صغيراً لا ينتقض وضوءه

كما مصبت الذباب او البعوض وان كان كبيراً ينتقض وكذا العلقه اذا مصت

عضو انسان حتى امتلاً عن دمه انتقض الوضوء“۔ (۲)

معدہ تک نگی پہنچانے سے وضو کا حکم

میڈیکل ٹیسٹ کی ایک صورت آج کل یہ رائج ہے کہ ایک مخصوص نگی معدہ تک پہنچائی جاتی ہے اور اس کے ذریعہ معدہ سے گوشت کا ٹکڑا نکال کر اس کا تجزیہ اور اس پر ریسرچ کی جاتی ہے، اس سے غسل تو واجب نہیں ہوتا، اور وضو ٹوٹنے میں یہ تفصیل ہے کہ اس کو معدہ تک پہنچانے کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... اگر منہ کے ذریعے پہنچائی جائے اور نجاست تک پہنچ کر نجاست سے آلودہ ہو کر واپس لوٹے تو اس سے وضو جائے گا اور اگر نگی پر نجاست ہی نہ لگی اور نہ ہی جو گوشت کا ٹکڑا نکالا گیا ہے، وہ نجاست سے آلودہ ہے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ محض نگی کا

(۱) الہندیہ (۱/۶) کتاب الطہارۃ،

(۲) الہندیہ (۱/۶)

منہ کے راستے سے اندر جانا یا محض گوشت کے ٹکڑے کا باہر نکلنا ناقض وضو نہیں، وضو نجاست کے نکلنے سے ٹوٹتا ہے۔

(۲)..... اگر نکلی پاخانہ کے راستے سے ڈالی جائے، پھر نکالی جائے، تو اس سے مطلقاً وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ اس پر نجاست لگی ہو، یا نہ لگی ہو۔ (۱)

(۳)

روزہ اور جدید طبی مسائل

P.R اور P.V کرنے کا حکم اور اس کا روزہ اور وضوء پر اثر

P.R اور P.V معاینہ کی صورتیں ہیں، P.R یہ ہے کہ اس میں ڈاکٹر اپنی انگلی پر مواد (Lubricant) لگا دیتا ہے اور اس کے ذریعہ مریض کے مقعد کا معاینہ کرتا ہے اور P.V میں ڈاکٹر انگلی پر مذکورہ مواد ڈال کر VAGINA کا معاینہ کرتا ہے، اس کے احکام مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱)..... ایسا معاینہ صرف ضرورت شدیدہ کے وقت جائز ہے۔
- (۲)..... اس سے وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ انگلی پر مواد لگا ہوتا ہے۔
- (۳)..... اگر مریض روزہ دار ہے تو P.R یا P.V کرنے سے اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا بعد میں اس کی قضا ضروری ہے۔
- (۴)..... چونکہ اس معاینہ سے روزہ ٹوٹتا ہے لہذا جب تک ضرورت شدیدہ نہ ہو روزہ میں یہ معاینہ کرنا جائز نہیں ہے۔

خون چڑھانے (Blood Transfusion) کا حکم

مذکورہ تفصیل کے مطابق روزہ کی حالت میں بدن میں خون چڑھانے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ خون منافذ اصلیہ سے نہیں چڑھایا جاتا، بلکہ عارضی سوراخوں کے ذریعہ داخل کیا جاتا ہے۔

خون نکالنے کا حکم

روزہ دار اگر کسی مقصد کے لئے اپنا خون نکالے یا خود بخود نکل جائے تو اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا اور نہ اس میں کوئی کراہت آتی ہے۔

معدہ میں نکلی ڈالنے کا حکم

آج کل معدہ کے بعض امراض کی تحقیق، شناخت اور معدہ کا اندرونی معاینہ کرنے کے لئے منہ کے ذریعہ سے معدہ تک ایک خاص قسم کی نکلی پہنچائی جاتی ہے، بعض اوقات اس کے ذریعہ اندر سے گوشت کا ایک ٹکڑا کاٹ کر نکال لیا جاتا ہے پھر اس پر تحقیق اور طبی ریسرچ کی جاتی ہے، یہ عمل شرعاً جائز ہے اور مریض اگر روزہ دار ہو تو اس سے اس کا روزہ بھی نہیں ٹوٹے گا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ فاسد ہونے کی متعدد شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ منافذ اصلیہ کے ذریعہ اندر داخل ہونے والی چیز جو فساد دماغ یا جوف لطن میں پہنچ کر وہاں ٹھہر جائے، واپس نہ نکلے، اگر واپس نکل آئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(۱) ابن نجیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ولو شدد الطعام بخيط وارسله في حلقه وطرف الخيط في يده لا يفسد

الصوم“۔ (۱)

یعنی اگر کسی نے کھانے کی کوئی چیز دھاگے سے باندھی اور اسے اپنے حلق میں نیچے کو چھوڑ دیا جبکہ دھاگے کا ایک کنارہ اس کے ہاتھ میں ہے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(۲) علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”قالوافي من ابتلع لحما مربوطا على خيط ثم انتزعه في ساعته انه لا يفسد وان تركه فسد..... وهذا يدل على ان استقرار الداخل في

الجوف شرط فساد الصوم“۔ (۲)

یعنی فقہا کرامؒ نے فرمایا ہے کہ کسی نے دھاگے پر بندھا ہوا گوشت نکل لیا اور پھر اسی وقت نکال دیا تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر اسے چھوڑ دیا تو فاسد ہو جائے گا..... اس سے معلوم ہوا کہ جوف میں داخل ہونے والی چیز کا جوف میں ٹھہرنا فساد صوم کے لئے شرط ہے۔

(۳) صاحب خلاصہ لکھتے ہیں:

”و علیٰ هذا لو ابتلع عنباً مربوطاً بخيط ثم اخرجہ لا یفسد صومه“۔ (۱)
اگر کسی نے انگور کو دھاگے میں باندھ کر نکل لیا پھر کھینچ لیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔
(۴) صاحب درمختار لکھتے ہیں:

”وكذا لو ابتلع خشبة وخيطا ولو فيه لقمة مربوطة الا ان ینفصل منها شیء، ومفاده ان استقرار الداخل فی الجوف شرط للفساد“۔ (۲)

پیشاب کی نالی ڈالنا

اگر مریض کا پیشاب بند ہو جائے یا اس میں کچھ رکاوٹ آجائے تو آج کل پیشاب جاری کرنے کے لئے پیشاب کا پائپ، نالی اور (Catheter) ڈالا جاتا ہے، شرعاً مذکورہ نالی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ مثانہ اور پیشاب کی نالی (Urethra) کا تعلق Urinary system سے ہوتا ہے پیٹ سے نہیں نیز نالی کا ایک سرابا ہر رہتا ہے۔

آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹنے کا حکم

آنکھ میں دوائی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا خواہ خشک دوائی ڈالی جائے یا مائع، بہنے والی ہو یا تر، بعض اوقات آنکھ میں دوائی ڈالنے سے حلق میں دوائی کا ذائقہ اور اثر صاف طور پر محسوس ہوتا ہے لیکن اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ آنکھ اور حلق یا پیٹ و معدہ کے درمیان

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ (۱/۲۶۰)

(۲) درمختار (۲/۳۹۷)

اصلی منفذ موجود نہیں ہے، یہ اثر مسام کے ذریعہ جاتا ہے جس کا روزے پر اثر نہیں پڑتا، جیسے ٹھنڈے پانی سے غسل کیا جائے تو اندرونِ جسم ٹھنڈک پہنچتی ہے لیکن اس سے بالاتفاق روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”ولو اقطر شيئا من الدواء في عينه لا يفطر صومه عندنا“۔ (۱)

درمختار اور فتاویٰ شامی میں ہے:

”او ادهن او اکتحل او احتجم وان وجد طعمه في حلقه - وقال في الشامية: (قوله: وان وجد طعمه في حلقه) اي طعم الحل والدهن كما في السراج وكذا لوبزق فوجد لونه في الاصح بحر، قال في النهر لان الموجود في حلقه اثر داخل من المسام الذي هو داخل البدن والمفطر انما هو الداخل من المنافذ للاتفاق على ان من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه انه لا يفطر۔“ (۲)

ایک شبہ اور اس کا جواب

فقہی مضامین میں ہے:

”آنکھ اور ناک کے درمیان ایک باریک سا منفذ ہوتا ہے جس کو Naso Duct // Lacrimal کہتے ہیں، اس کی وجہ سے جب ہم آنکھ میں دوا کے قطرے پکائیں تو وہ اس باریک سی نالی سے گزرتی ہوئی، حلق میں آ جاتی ہے اور دوا کا مزہ محسوس ہوتا ہے، اس سے خیال ہوتا ہے کہ جب دوا حلق تک پہنچتی ہے تو اس کے بعد لامحالہ معدہ تک بھی پہنچتی ہوگی لہذا روزہ ٹوٹ جانا چاہئے۔“ (۳)

بعض حضرات نے اسی وجہ سے سیال ادویہ (Eye drops) کو مفسد قرار دیا ہے، چنانچہ

(۱) الہندیہ: (۱۹۰/۱)

(۲) الدر المختار مع الشامی (۳۹۵/۲)

(۳) فقہی مضامین ص (256 باب 19) فساد وعدم فساد صوم کا معیار۔

حکیم جمیل اصغر لکھتے ہیں:

”اس مسئلہ کا تعلق طب اور میڈیکل سائنس سے ہے، تشریح الاعضاء یعنی Anatomy کے مطابق آنکھ کا حلق کی طرف منفذ موجود ہے چنانچہ تجربہ ہے کہ آنکھ میں ڈالی گئی دواؤں کا ذائقہ فوراً حلق میں محسوس ہوتا ہے، اس لئے آنکھوں میں سیال ادویہ (Eye drops) کا ڈالنا مفید صوم ہے۔“ (۱)

اس کا جواب یہ ہے:

(۱)..... شریعت نے اس کو قاعد ”إنما الفطر مما دخل وليس مما خرج“ سے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ حدیث میں آتا ہے:

”إن رسول الله ﷺ كان يكتحل وهو صائم“

یعنی رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں سرمہ لگاتے تھے اور ظاہر ہے کہ سرمہ کا اثر بھی حلق میں محسوس ہوتا ہے اور تھوک و بلغم میں سرمہ کی سیاہی نظر آتی ہے۔

(۲)..... مذکورہ بالا منفذ اتنا باریک ہوتا ہے کہ عام نظر سے اس کا ادراک بھی نہیں ہو سکتا، لہذا یہ مسام کے مثل ہے اور مسام سے گزرنے والی چیز مفطر صوم نہیں ہوتی۔ علامہ زیلعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ولئن كان عينه فهو من قبيل المسام فلا يفطره“۔ (۲)

اگر وہ بعینہ سرمہ ہے تو چونکہ وہ مسام کے ذریعہ سے پہنچا ہے لہذا روزہ نہیں ٹوٹتا۔
نوٹ: بعض اوقات اس باریک سی نالی میں ایک ٹکلی داخل کر کے پانی گزارا جاتا ہے تاکہ صفائی ہو جائے اس صورت میں چونکہ وہ نالی اب مسام کی صورت میں نہیں رہی لہذا اب جو پانی حلق میں گر کر معدہ میں جائے گا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

کان میں دوا ڈالنے کا حکم

کان میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اس بارے تفصیل یہ ہے کہ:

(۱)..... خشک دواء رکھنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا خواہ کان کے کسی حصے میں ڈالی جائے کیونکہ خشک دوا وہیں قرار پکڑ لیتی ہے، جوف دماغ یا جوف بطن تک نہیں پہنچتی، ہاں اگر کسی طریقہ سے اس کے جوف دماغ یا جوف بطن تک پہنچنے کا یقین ہو گیا، تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (۱)

(۲)..... تر اور مائع دوا ڈالنے کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ کان کے تین حصے ہوتے ہیں:

(۱) بیرونی (۲) وسطی (۳) اندرونی، بیرونی اور وسطی میں تر دوائی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ بیرونی اور وسطی کے درمیان، اسی طرح وسطی اور اندرونی کے درمیان پردہ ہوتا ہے، لہذا بیرونی اور وسطی میں ڈالی گئی دوا جوف دماغ یا جوف بطن تک نہیں پہنچ سکتی۔

البتہ اندرونی حصہ میں ڈالی گئی تر اور مائع دوا سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اس بارے آراء کا اختلاف ہے، قدیم فقہاء تقریباً اس بات پر متفق رہے ہیں کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

حاشیہ الطحاوی علی المراقی میں ہے:

”الحاصل انه لا خلاف فی افطاره باقطار الدهن“۔ (۲)

یعنی اس بات پر اتفاق ہے کہ کان میں تیل کا قطرہ ڈالنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

البتہ روزہ کیوں ٹوٹتا ہے؟ آیا اس وجہ سے کہ کان کا اندرونی حصہ خود جوف معتبر ہے جہاں کسی چیز کا پہنچنا مفطر صوم ہے یا کان اور جوف دماغ یا جوف بطن کے درمیان منفذ اور راستہ ہے؟ صحیح یہ ہے کہ کان خود جوف معتبر نہیں ہے، جوف معتبر صرف جوف دماغ اور جوف بطن ہیں، کان میں دوا ڈالنے سے اس لئے روزہ ٹوٹتا ہے کہ کان اور جوف بطن یا جوف دماغ کے درمیان منفذ اصلی موجود ہوتا ہے، جب کان میں دوائی ڈالی جاتی ہے تو وہ جوف دماغ یا جوف بطن تک پہنچ جاتی ہے۔ صاحب ”ہدایہ لکھتے ہیں:

”ومن احتقن او استعط او اقطر فی أذنه افطر لقوله ﷺ الفطر مما دخل

ولوجود معنى الفطر وهو وصول ما فيه صلاح البدن الى الجوف“۔ (۳)

علامہ عینی لکھتے ہیں:

(۱) الدر المختار مع رد المختار: (۴۰۲/۲)

(۲) حاشیہ الطحاوی علی المراقی: (۳۳۷/۲)

(۳) الهدایہ: (۲۲۰/۱)

”ای إلى جوف الرأس أو البطن“۔ (۱)

یعنی کان میں دوا اور تیل ڈالنے سے اس لئے روزہ ٹوٹتا ہے کہ اس میں ڈالی گئی دوا جوف دماغ یا جوفِ بطن تک پہنچ جاتی ہے۔

گویا کہ مسئلہ کا دار و مدار کان اور جوفِ بطن یا جوفِ دماغ کے درمیان منفذ کے ہونے یا نہ ہونے پر ہے، اس اعتبار سے اس کا تعلق طب سے ہے، قدیم فقہاء کرام نے اس وقت طبی تحقیق کی روشنی میں یہی لکھا ہے کہ ان میں منفذ موجود ہے لہذا کان میں دوائی ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن طب جدید اور میڈیکل سائنس نے ثابت کر دیا ہے کہ کان اور مذکورہ اجواف کے درمیان کسی قسم کا منفذ موجود نہیں ہے، اور کان میں دوائی ڈالنے کا اثر اگر حلق یا کسی جوف میں محسوس ہو تو یہ مسام کے ذریعہ پہنچے گا لہذا کان میں دوائی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور یہی صحیح ہے البتہ اگر کوئی احتیاط سے کام لے اور قدیم تحقیق کے مطابق عمل کرے تو اچھی بات ہے۔

جامعہ دارالعلوم کراچی اور جامعہ الرشید کراچی کے مفتیانِ عظام کی یہی رائے ہے۔ (۲)

☆ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”در اصل اس مسئلہ کا تعلق طب اور میڈیکل سائنس سے ہے، مختلف ڈاکٹروں سے تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ کان اور دماغ یا معدہ کے درمیان کوئی منفذ نہیں ہے بلکہ کان کے سرے پر ایک پردہ موجود ہے جو اس راستہ کو بند کر دیتا ہے“۔ (۳)

☆ حکیم جمیل اصغر لکھتے ہیں:

”میڈیکل سائنس کے مطابق کان اور دماغ یا معدہ کے درمیان کوئی منفذ نہیں ہے بلکہ کان کے سرے پر ایک پردہ موجود ہے جو اس راستہ کو بند کر دیتا ہے“۔ (۴)

(۱) البناۃ (۴/۳۱۵)

(۲) اس سلسلہ میں مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کا فیصلہ ملاحظہ ہو: ماہنامہ البلاغ رمضان ۱۴۳۲ھ / دسمبر ۲۰۰۱

نیز ملاحظہ ہو: ضابطہ المفطرات فی مجال التداوی والمقالات الفقہیة (۱۱۴) للشیخ المفتی محمد رفیع العثماني حفظہ اللہ اور جلد فقہ اکیڈمی کے فیصلے ”قراردادیں اور سفارشات“ و فتاویٰ دارالعلوم زکریا (۳/۲۷۹)

(۳) جدید فقہی مسائل (۱/۱۸۶)

(۴) روزہ اور میڈیکل سائنس ص: ۲۲۰

☆ امداد الفتاویٰ میں مستفتی نے ایک ڈاکٹر کی یہ تحقیق لکھی ہے:

”کان میں تیل یا دوا ڈالی جائے تو اس کے معدہ میں کسی طرح پہنچے کا امکان نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ظاہری سوراخ ایک جلد پر جسے پردہ کہا جاتا ہے ختم ہو جاتا ہے اور وہ جلد اس طرح کان میں لگی ہوتی ہے جس سے وہ مثل ایک بند صندوق کے ہے جس کا راستہ صرف بیرونی سوراخ ہے۔“ (۱)

ناک میں دوا ڈالنا

ناک میں دوا ڈالنے سے بالاتفاق روزہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ ناک اور جوفِ بطن کے درمیان منفذ اصلی موجود ہے لہذا دورانِ روزہ ناک میں دوا ڈالنے سے احتراز ضروری ہے، اگر دوا ڈال دی تو گناہ گار بھی ہوگا اور روزہ کی قضا لازم ہے تاہم اگر شدید ضرورت ہو تو دوا ڈال سکتا ہے گناہ نہ ہوگا البتہ قضا ضروری ہے اور کفارہ دونوں صورتوں میں واجب نہیں ہے۔ (۲)

رحم، فرج اور اندام نہانی میں دوا رکھنا

فرج کے دو حصے ہیں (۱) بیرونی (۲) اندرونی۔

احسن الفتاویٰ میں ہے:

”عورت کی شرمگاہ کے دو حصے ہیں ایک بیرونی حصہ جو مستطیل شکل کا ہے، اس کے بعد کچھ گہرائی میں جا کر گول سوراخ ہے اس گولائی سے اوپر کے حصے کو فرج خارج اور اندرونی حصے کو فرج داخل کہا جاتا ہے۔

شرعاً فرج خارج میں دوا رکھنے یا ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا بشرطیکہ وہ فرج داخل تک نہ پہنچے، اور فرج داخل میں دوا لگانے یا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس پر اتفاق ہے۔“

(۱) امداد الفتاویٰ: (۱۴۷/۲)

(۲) الدر المختار مع الشامی: (۴۰۲/۲)

”الاقطار فی اقبال النساء یفسد بلا خلاف وهو الصحیح“۔ (۱)
لیکن واضح رہے کہ مذکورہ حکم تب ہے کہ روزہ کے دوران دوائی رکھی جائے، اگر رات کو
رکھی تھی اس حالت میں روزہ شروع کر دیا تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (۲)
کتاب الفتاویٰ میں ہے:

”اگر پہلے سے دوا رکھی گئی ہو اور روزہ کی حالت میں باقی رہے تو اس سے روزہ نہیں
ٹوٹے گا، یہ ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی شخص رات کے وقت غذا یادوا کھائے اور روزہ شروع
ہونے کے بعد بھی وہ معدہ میں موجود رہے۔“

اندام نہانی میں روئی کا پھایا رکھنا

مذکورہ تفصیل روئی کے پھائے کے ساتھ دوائی رکھنے میں بھی ہے یعنی اگر روئی کے پھائے کو
دوائی میں تر کر کے روزہ کے دوران اندام نہانی کے اندرونی حصے میں رکھا جائے تو اس سے روزہ
ٹوٹ جائے گا، اور اگر پہلے سے رکھا ہے یا بیرونی حصہ میں رکھا گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (۴)

ٹیوب لگانے کا حکم

اگر اندام نہانی اور فرج میں اس طرح ٹیوب لگا دیا جائے کہ اس کا ایک کنارہ باہر ہو تو اس
سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (۵)

حاملہ عورت طبی معاینہ کرائے تو روزہ کا حکم

بعض اوقات حاملہ خاتون کا طبی معاینہ کیا جاتا ہے جس میں دوائی یا اس سلسلہ کی ماہر لیڈی
ڈاکٹر اس کے فرج میں ہاتھ داخل کرتی ہے، روزہ کی حالت میں ایسے معاینہ سے بچنے کی کوشش

(۱) فی الہندیہ: (۲۰۴/۱) (۲) احسن الفتاویٰ: (۳۷/۲)

(۳) کتاب الفتاویٰ: (۳۸۱/۳) (۴) کتاب الفتاویٰ: (۳۸۱/۳)

(۵) احسن الفتاویٰ: (۴۴۷/۴)

کرنا چاہئے، اور اگر کسی نے ایسا معاینہ کر لیا تو روزہ فاسد ہونے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر ہاتھ، انگلی یا آلہ خشک ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوگا، اور اگر اس پر پانی کی تری، تیل یا دوائی لگی ہو تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (۱)

جیسا کہ آج کل ہسپتالوں میں عموماً میڈیکل چیک اپ کی غرض سے مخصوص تیل، اینٹی سپٹک لوشن کریم وغیرہ استعمال کی جاتی ہے، اور اس صورت میں اس لئے روزہ ٹوٹ جاتا ہے کہ عورتوں کے (Reproductive system) اور جوف بطن کے درمیان منفذ اصلی موجود ہوتا ہے۔

روزہ میں عورت کا داخل بدن ربڑ کا حلقہ چڑھانا

بعض اوقات امراض رحم کی وجہ سے رحم کے اندر ربڑ وغیرہ کا حلقہ چڑھایا جاتا ہے، شرعاً اس سے روزہ ٹوٹنے کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ خود روزہ کی حالت میں اس طرح حلقہ یا چھلا چڑھانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لہذا روزہ کے دوران اس سے بچنا ضروری ہے لیکن اگر پہلے چڑھادیا اور وہ داخل رحم ہو گیا پھر روزہ رکھ لیا تو اس سے روزہ میں کوئی خلل نہیں آتا۔ (۲)

امداد الفتاویٰ میں ہے:

”خود روزہ کی حالت میں یہ چھلا چڑھانا مفسد صوم ہے، لیکن اگر غیر حالت صوم میں چڑھایا ہوا حالت صوم میں داخل بدن باقی رہے، تو اس سے روزہ میں کوئی خلل نہیں آتا۔“ (۳)

رحم کی صفائی کا حکم

قرآن مجید کے لئے طبی لحاظ سے بعض اوقات عورتوں کو رحم کی صفائی کروانی پڑتی ہے، شرعاً یہ

(۱) ماخذ: خیر الفتاویٰ: (۷۸/۴)

(۲) ماخذ: آلات جدیدہ کے شرعی احکام: (۹۶، ۹۵)

(۳) امداد الفتاویٰ: (۱۴۴/۲)

بھی علاج میں داخل ہے اور جائز و مباح ہے، بشرطیکہ لیڈی ڈاکٹر یا کسی دوسری ماہر خاتون سے باپردہ کرایا جائے۔

اور اس سے روزہ ٹوٹنے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر ہاتھ یا کوئی آلہ دوائی تیل وغیرہ سے تر کر کے داخل کیا گیا، تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اور اگر خشک داخل کیا گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، نیز خشک آلہ سے روزہ نہ ٹوٹنے کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ آلہ کا ایک سراباہر رہ جائے اگر کوئی آلہ مکمل داخل کر لیا گیا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اگرچہ خشک ہو۔
وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

”وعلى هذا لا يفسد عندهم الصوم بالفحص النسائي بادخل آلة منظار و بقا طرفها خارجا و يفسد بادخل الاصبع ونحوها“۔ (۱)

روزہ میں دانت لگانا، نکلوانا یا اس پر دوائی لگانا

روزہ کی حالت میں دانت لگانے، نکلوانے اور اس پر دوائی لگانے سے احتراز کرنا چاہئے، اس سے روزہ میں کراہت آتی ہے، کیونکہ خون اور دوائی نکل جانے کا امکان ہے فہو تعریض للصوم علی الافطار پھر اگر دوائی پیٹ میں چلی جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، دوائی خواہ کم ہو یا زیادہ، اور اگر خون چلا جائے تو تین صورتوں میں روزہ ٹوٹ جائے گا:

(۱).....خون تھوک پر غالب محسوس ہو۔

(۲).....دونوں مساوی ہوں۔

(۳).....خون تھوک سے کم ہو مگر اس کا ذائقہ محسوس ہو۔

اور اگر خون تھوڑا بھی ہے اور اس کا ذائقہ بھی محسوس نہیں ہوتا تو روزہ فاسد نہ ہوگا، تاہم اگر بلا ضرورت شدیدہ دانت نکلوائے تو مکروہ ہے اور اگر واقعی ضرورت تھی تو جائز ہے۔ (۲)
نیز اب دانت نکالنے سے قبل مسوڑھاسن کرنے کے لئے انجکشن یا سپرے کی صورت میں

(۱) الفقه الاسلامی وادلتہ (۳/۱۷۰۸)

(۲) الدر المختار: (۲/۳۹۶)

Local Anesthesia استعمال کیا جاتا ہے، اس میں محذرات ہوتے ہیں جن سے گوشت سن ہو جاتا ہے، اس میں یہ بھی ممکن ہے کہ دوا حلق میں اتر جائے لہذا اس بارے میں مزید احتیاط درکار ہوگی۔

نزلے میں دوا سونگھنا

نزلہ، زکام میں بعض دوائیں سونگھی جاتی ہیں جن سے افاقہ مل جاتا ہے، اس سے روزہ ٹوٹنے کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ:

- (۱)..... اگر اس دواء میں سفوف پاڈریا لیکوئڈ دوائی موجود نہیں ہے تو اس کے محض سونگھنے سے روزہ فاسد نہ ہوگا جسے عطر، خوشبو اور گلاب کا پھول سونگھنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا البتہ بلا ضرورت اس کے استعمال سے احتراز کیا جائے، روزہ میں اس کا استعمال خلاف احتیاط ہے۔
- (۲)..... اگر اس میں لیکوئڈ دوائی یا سفوف موجود ہے تو اس کے سونگھنے سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کی قضا ضروری ہے۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل میں ہے:

سوال: اٹلوس ایک روا ہے کہ نوسادر اور چوناملا کر شیشی بھر کر ناک سے لگا کر سونگھا جاتا ہے اس کی تیزی دماغ تک پہنچتی ہے اس کے سونگھنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟
الجواب: اس صورت میں روزہ اس کا ٹوٹ گیا قضا لازم ہے۔ (۱)

روزہ میں ویکس (Vicks) اور بام لگانے کا حکم

روزہ کے دوران بیرون جسم کسی بھی حصہ پر بام، زٹڈ بام اور ویکس (Vicks) لگانا جائز ہے، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اگرچہ اس کا اثر دماغ تک پہنچ جائے، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ جب خلقی مفید کے ذریعہ اصل چیز جو فوٹن یا جو فوٹ دماغ تک پہنچے تو روزہ ٹوٹتا ہے، جبکہ ویکس اور بام

میں اصل دوائی نہیں پہنچتی بلکہ اس کا اثر پہنچ سکتا ہے، اور وہ بھی مسام کے ذریعہ پہنچتا ہے خلقی منفذ کے ذریعہ نہیں لہذا اوکیس وغیرہ مفید صوم نہیں۔ (۱)

البتہ گرم پانی میں ”وکس“ ڈال کر بھاپ لینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس میں قضا لازم ہے کفارہ نہیں۔ (۲)

اور وکس سوگھنے میں وہی تفصیل ہے جو گزشتہ مسئلہ میں آچکی ہے۔

دوائی کے ذائقہ کا احساس

بعض اوقات آدمی سحری کے وقت یا رات کو دوائی کھا لیتا ہے لیکن اس کا ذائقہ اور اثر دن کو روزہ کی حالت میں بھی محسوس ہوتا ہے، شرعاً اس سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا خواہ ذائقہ منہ میں محسوس ہو یا پیٹ اور معدہ سے ڈکار کی صورت میں آئے البتہ اگر ذائقہ دار ذرات منہ سے حلق اور پیٹ چلے گئے، تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (۳)

روزہ میں ہو میو پیتھک دوائی سوگھنا

ہو میو پیتھک دوائی کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے محض سوگھنے سے بھی مریض بعض اوقات تندرست ہو سکتا ہے اور اس کا مریض پر اندرونی اثر پڑتا ہے لیکن چونکہ محض اثر اندر جاتا ہے خود دوائی نہیں جاتی، اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

فتاویٰ محمودیہ جدید میں ہے:

سوال: ہو میو پیتھک دوا کے سوگھنے سے مریض کو اتنا ہی اثر ہوتا ہے جتنا کہ دوا کے کھانے سے، خواہ دوا کی صرف ایک ہی گولی چٹکی میں لیکر کسی روزہ دار مریض کو سوگھائی جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب: محض سوگھنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۴)

(۱) ماخذ: کتاب الفتاوی: (۳۹۴/۳) - فتاویٰ دارالعلوم زکریا: (۲۷۴/۳)

(۲) روزہ کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا: (ص: ۲۰۹)

(۳) ماخذ: فتاویٰ حقانیہ: (۱۶۰/۴) (۴) فتاویٰ محمودیہ جدید: (۱۵۵/۱۰)

سانس کے ذریعہ دوا چڑھانا

سانس کے علاج کیلئے بعض خشک اور پاؤڈر نما ادویہ استعمال کی جاتی ہیں، اس دوا کو سانس کے ذریعہ چڑھایا جاتا ہے، یہ دوا پھیپھڑوں اور پیٹ میں داخل ہو جاتی ہے اور بعض اوقات حلق میں بھی چپک جاتی ہے چونکہ یہ دوا منفذ اصلی کے ذریعہ جو فہن تک پہنچتی ہے لہذا اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، روزہ کے دوران اس کا استعمال صحیح نہیں ہے، افطاری کے بعد یا سحری بند ہونے سے پہلے استعمال کی جائے اور اس کے بعد خوف اچھی طرح منہ صاف کر لیا جائے پھر بھی خلق کے اندر کچھ رہ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ (۱)

ادویہ سے حیض بند کر کے روزے رکھنا

بعض خواتین مانع حیض ادویہ استعمال کر کے حیض روک لیتی ہیں اور اس طرح رمضان کے پورے روزے رکھتی ہیں اس کے کئی مقاصد ہوتے ہیں مثلاً:

(۱)..... رمضان میں روزہ اور عبادت کا ثواب زیادہ ہے، فضیلت اور ثواب حاصل کرنے کے لئے ایسا کرتی ہیں۔

(۲)..... رمضان میں روزہ رکھنے کی ایک فضا بنی ہوتی ہے، اس کا روزہ آسان ہوتا ہے بعد میں قضا کرنا مشکل اور تکلیف دہ ہوتا ہے۔

یہاں دو حکم ہیں: (۱) خون روکنے کی شرعی حیثیت (۲) روزہ کی صحت کا حکم۔

(۱)..... شرعاً خواتین کا ادویہ کے ذریعہ خون روکنا درست عمل نہیں ہے خواتین کو مہینہ میں ایک بار خون آنا ایک فطری اور طبعی عمل ہے جو اللہ تعالیٰ کا مقدر کردہ ہے، اس کو غیر فطری اور مصنوعی طریقہ سے روکنا خاتون اور اس کی صحت کے لئے مضر اور نقصان دہ ہے، طب جدید و قدیم میں حیض کے خون کا خروج عورت کی صحت اور تندرستی کی نشانی سمجھا جاتا ہے کیونکہ اس کے ذریعہ

فاسد مادہ نکل جاتا ہے اور بقیہ خون صاف ہو جاتا ہے۔

اور جہاں تک مذکورہ مقاصد و اغراض کا تعلق ہے تو حیض آنا غیر اختیاری ہے لہذا خاتون اگر رمضان کا روزہ قضا کرے تو بھی اس کو پورا ثواب ملتا ہے اور بعد میں مشقت سے قضا کرنے پر بھی ثواب ہے۔

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

”عورتیں چونکہ اس معاملہ میں معذور ہیں اس لئے امید ہے کہ رمضان کے بعد روزہ رکھنے کا ان کو اسی قدر ثواب ہوگا جو رمضان میں رکھنے کا ہوتا ہے بلکہ ممکن ہے کہ وہ زیادہ اجر کی مستحق ہوں، کیونکہ رمضان المبارک کے ماحول میں سب کیساتھ مل کر روزہ رکھنا آسان ہوتا ہے اور عام دنوں میں تنہا روزہ رکھنا نسبتاً دشوار، اور جو حکم اللہ کے حکم سے ادا کیا جائے اور اس میں زیادہ مشقت ہو اس میں زیادہ اجر و ثواب کی توقع ہے۔“ (۱)

(۲)..... اگر کسی خاتون نے حیض روک کر روزہ رکھ لیا تو روزہ ادا ہونے کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر حیض شروع ہونے سے پہلے دوا استعمال کر ڈالی اور حیض بالکل آیا ہی نہیں تو سب روزے صحیح ہیں اور اگر حیض ظاہر ہو چکا تھا تو شرعاً یہ جاری کے حکم میں ہے لہذا اگر خاتون معتادہ ہے یعنی اس کے حیض آنے کے ایام مقرر ہیں تو اتنے دنوں کا روزہ نہ ہوگا مثلاً اس کو چھ دن حیض آتا ہے اور حیض کا خون ظاہر ہو چکا تھا تو وہ چھ دن حائضہ ہی شمار ہوگی اور اس کا چھ دن روزہ نہ ہوگا اور اگر وہ مبتدأہ ہے یعنی پہلی بار خون آیا ہے یا پہلے بھی خون آیا ہے لیکن عادت مقرر نہیں ہے تو تین دن تک حیض شمار ہوگا اس کا روزہ صحیح نہیں، بعد میں اس کی قضا ضروری ہے، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مانع حیض ادویہ استعمال کرنے سے خون کم آتا ہے بالکل بند نہیں ہوتا وقفہ وقفہ سے قطرہ آتا ہے یا پیشاب کے ساتھ سرخی محسوس ہوتی ہے یا جسم یا کپڑوں پر دھبہ لگ جاتا ہے ایسی خاتون شرعاً حائضہ ہی شمار ہوتی ہے لہذا اگر اس نے اس دوران روزہ رکھا تو روزہ ادا نہ ہوگا۔

خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے:

”والحائض اذا حبست الدم عن الورد لا يخرج من ان تكون حائضا بخلاف صاحب الجرح“۔ (۱)

ٹی بی (تب دق) کے مریض کے لئے روزہ کا حکم

ٹی بی یعنی تب دق کے مریض بعض اوقات انتہائی کمزور ہو جاتے ہیں اور انہیں روزہ رکھنے سے سخت ضرر اور نقصان ہوتا ہے لہذا اگر ماہر اور دیندار ڈاکٹر روزہ رکھنے سے منع کر دے تو ان کے لئے روزے افطار کرنا جائز ہے، فی الحال روزے نہ رکھے، آئندہ جب صحت باب ہو تو قضا کر لے، اور اگر آئندہ بھی روزہ نہ رکھ سکے تو فدیہ دیدے۔ (۲) یہی حکم ہر مریض کا ہے۔

انجکشن اور ٹیکہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا

شرعاً کسی بھی قسم کے انجکشن اور ٹیکہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا مثلاً ۳ سی سی، گلوکوز، لارجک ٹال، نیسٹو بیان، نکھتا مائیڈ۔ اور ٹیکہ خواہ رگ میں لگایا جائے یا بدن کے کسی اور حصہ میں اور خواہ بوقت ضرورت لگایا جائے یا بلا ضرورت اور خواہ طاقت کا ٹیکہ ہو، روزہ کسی صورت نہیں ٹوٹتا البتہ طاقت کے ٹیکہ سے احتراز کرنا چاہئے کیونکہ اس سے روزہ کا مقصد فوت ہو جاتا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ دوا یا غذا سے روزہ ٹوٹنے کی متعدد شرائط ہیں جن میں بعض کا تعلق مجو ث فیہ مسئلہ سے ہے ان کا خلاصہ یہ ہے:

(۱)..... دوا یا غذا جو ف دماغ یا جو ف بطن تک پہنچ جائے، تو روزہ ٹوٹتا ہے اس کے علاوہ کسی جو ف میں پہنچنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

جو ف (Cavity) کی تعریف یوں کی گئی ہے:

الجوف: الخلا ثم استعمل فيما قبل الشغل والفراغ۔ (۳)

(۱) فی خلاصۃ الفتاوی: (۱/۲۳۱) کتاب الحيض،

(۲) ماخلہ: فتاوی رحیمہ جدید: (۷/۲۵۷)

(۳) القاموس الفقہی لغة واصطلاحاً: (ص: ۷۴)

یعنی جوف کے لغوی معنی خلا اور خالی چیز کے ہیں۔
اور فقہ کی اصطلاح میں بدن کے ہر اس خالی حصہ کو کہا جاتا ہے جو کبھی مشغول ہوتا ہو، اور کبھی فارغ رہتا ہو۔

اس معنی میں انسانی جسم میں متعدد اجواف (Cavitys) موجود ہیں جیسے منہ ناک کان شرمگاہ، احلیل، حلق دماغ معدہ، آنتیں اور پیٹ وغیرہ لیکن کتب فقہ میں تصریحات موجود ہیں کہ صرف جوفِ بطن اور جوفِ دماغ میں دوا یا غذا پہنچنے سے روزہ فاسد ہوتا ہے اس کے علاوہ کسی جوف میں دوا پہنچنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا الا یہ کہ وہاں سے جوفِ بطن تک راستہ ہو اور دوا جوفِ بطن تک پہنچ جائے۔

اس بات کی دلیل یہ ہے کہ جسم پر لگنے والے زخموں کی متعدد اقسام ہیں لیکن فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ ان میں سے صرف دو قسم کے زخموں پر دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹتا ہے (۱) جائفہ: کیونکہ زخم پیٹ تک پہنچتا ہے، (۲) آمنہ: کیونکہ یہ زخم دماغ تک پہنچتا ہے۔ (۱)
معلوم ہوا کہ روزہ فاسد ہونے کے لئے دوا کا جوفِ دماغ یا جوفِ بطن میں پہنچنا ضروری ہے بلکہ ان دو میں سے بھی اصل جوفِ بطن ہے جوفِ دماغ میں دوا پہنچنا خود مفید نہیں بلکہ جو دوا جوفِ دماغ پہنچتی ہے عادتاً اکثر یہ یہ ہے کہ وہ منفذ کے ذریعہ جوفِ بطن تک پہنچ جاتی ہے۔
ابن نجیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وفی التحقيق ان بين الجوفين منفذا اصلياً، فمما وصل الى جوف الرس وصل

الى جوف البطن كذا في النهاية والبدائع۔ (۲)

یعنی تحقیق یہ ہے کہ جوفِ دماغ اور جوفِ بطن کے درمیان اصلی منفذ موجود ہے لہذا جو چیز جوفِ دماغ پہنچتی ہے وہ جوفِ بطن بھی پہنچ جاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ جوفِ بطن ہی معتبر ہے، جوفِ دماغ کو تبعاً مانا گیا ہے۔

(۲)..... جوفِ بطن سے کیا مراد ہے؟ جوفِ بطن کے دو معنی ہیں:

۱..... عام: اور وہ یہ کہ سینہ سے نیچے شرمگاہ تک پورا حصہ مراد لیا جائے، جس میں اعضاء

(۱) الدر المختار: (۴۰۲/۲)

(۲) البحر الرائق: (۴۸۸/۲)

ریشہ معدہ، آنتیں، مثانہ، رحم، گردے وغیرہ سب آ جاتے ہیں، اسے (Abdominal Cavity) کہا جاتا ہے۔

۲..... خاص، یعنی صرف معدے اور آنتوں کا حصہ (Alimentary Canal) یہاں دوسرا خاص معنی مراد ہے یعنی روزہ اس وقت ٹوٹے گا جب معدے اور آنتوں کے جوف میں دوا پہنچے۔

(۳)..... جوفِ بطن تک پہنچ کر وہاں ٹھہر جائے، اگر دوا یا کوئی دوسری مفسد چیز جوفِ بطن تک پہنچ تو گئی لیکن ٹھہری نہیں، اسی وقت فوراً نکال لی گئی تو روزہ نہیں ٹوٹتا، اس بارے تفصیل اور حوالہ جات ملاحظہ ہوں بعنوان ”معدہ میں ٹکلی ڈالنے کا حکم“۔

(۴)..... روزہ فاسد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ مفسد صوم چیز خود جوفِ بطن تک پہنچے، اس کا اثر پہنچنا کافی نہیں ہے اگر صرف اثر پہنچا تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا، اس کی دو مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

۱..... حالت روزہ میں ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنا بالاتفاق صحیح ہے حالانکہ ٹھنڈے پانی کا اثر اندرونِ جسم محسوس ہو جاتا ہے۔

۲..... کسی کا حلق خشک ہے تھوک تک نہیں آ رہا اگر وہ تراوٹ پیدا کرنے کے لئے کلی کرتا ہے تو درست ہے اور اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ خود پانی حلق میں نہیں پہنچتا بلکہ اس کا اثر پہنچتا ہے۔

(۵)..... خود اس مفسد چیز کا پہنچنا بھی اس وقت معتبر ہے جبکہ وہ منفذ اصلی کے ذریعہ پہنچے، منفذ عارضی کے ذریعہ پہنچنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے، جوفِ بطن تک دو قسم کے سوراخ پہنچ سکتے ہیں ۱..... اصلی اور خلقتی سوراخ (Natural Opening) اس کو فطری اور اصلی منفذ اور مخرق کہا جاتا ہے جیسے منہ ناک، دونوں شرمگاہوں کے راستے۔

۲..... عارضی سوراخ (Artificial Opening) مثلاً سوئی سے بنایا گیا سوراخ اسے غیر اصلی منفذ و مخرق کہا جاتا ہے، شرعاً عارضی مخرق سے جوفِ بطن میں داخل ہونے والی چیز سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی روزہ دار کو حشرات الارض مثلاً سانپ بچھو اور بھڑ

کاٹ ڈالیں تو روزہ نہیں ٹوٹتا، حالانکہ اس کا زہر بدن کے اندر چلا جاتا ہے، جس کی علامت یہ ہے کہ بدن پھول جاتا ہے اور سانپ کا زہر دماغ تک پہنچ جاتا ہے۔

انجکشن کے ذریعہ جسم، وریڈوں، رگوں اور شریانوں میں جو دوا پھیلتی ہے اور جو فطرت تک پہنچ جاتی ہے وہ اصلی منفذ کے ذریعہ نہیں جاتی لہذا اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، تاہم اگر ضرورت نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ روزہ افطار کرنے کے بعد ٹیکہ لگایا جائے، بعض حضرات کے ہاں ٹیکہ سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، لہذا اختلاف سے بچنا اولیٰ ہے۔

الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید وغیرہ میں فساد صوم کا قول اختیار کیا ہے۔ (۱)

گلوکوز، ڈرپ اور طاقت کے انجکشن کا حکم

مذکورہ حکم گلوکوز چڑھانے، ڈرپ اور طاقت کے انجکشن کا بھی ہے کہ اصول اور ضابطہ کی رو سے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن روزہ میں بلا ضرورت گلوکوز چڑھانا، ڈرپ اور طاقت کا ٹیکہ لگانا مکروہ ہے۔

گلوکوز (Dextrose) خالص ہو، یا کسی خاص انجکشن کی آمیزش کے بعد (Intravenous) لگایا جائے۔

☆ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”جس شخص کو بیماری کی وجہ سے گلوکوز چڑھانا ضروری نہ ہو، محض تقویت کے لئے روزہ کی حالت میں گلوکوز چڑھانا ایک درجہ کی کراہت سے خالی نہیں، کیونکہ روزہ کا رکن اپنے آپ کو غذا سے محروم رکھنا ہے اور گلوکوز چونکہ غذا کی ضرورت ہی کو پورا کرتا ہے اس لئے گلوکوز چڑھانا گویا جسم کی غذائی ضرورت کو پورا کر دیتا ہے اس لئے محض تقویت کے لئے روزہ کی حالت میں گلوکوز چڑھانے سے بچنا چاہئے۔“ (۲)

مولانا یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

(۱) الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید: (۱/۴۳، ۴۱۴)

(۲) کتاب الفتاوی: (۳/۳۹۰)

”گلوکوز لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا بشرطیکہ یہ گلوکوز کسی عذر کی وجہ سے لگایا جائے، بلا عذر گلوکوز چڑھانا مکروہ ہے۔“ (۱)

مزید لکھتے ہیں:

”عذر کی وجہ سے رگ میں بھی انجکشن لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، صرف طاقت کا انجکشن لگوانے سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے، گلوکوز کے انجکشن کا بھی یہی حکم ہے۔“

پائپ کے ذریعہ معدہ میں دوا پہنچانا

بعض اوقات مریض خود کھانے کی قدرت نہیں رکھتا تو حلق کے راستہ پیٹ میں پائپ اتار دیا جاتا ہے پھر پائپ کے ذریعہ دوائی دی جاتی ہے، اس سے بالاتفاق روزہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ یہ منفذ اصلی کے ذریعہ بدن میں داخل ہوتی ہے۔

روزہ میں آکسیجن ماسک لگانے کا حکم

بعض مریضوں اور پائلٹوں کو آکسیجن ماسک لگایا جاتا ہے، اس میں اگر صرف ہوا کے ذریعہ سانس جاری کرنا مقصود ہو، غذا یا دوا اس میں شامل نہ ہو تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا، ہاں اگر اس میں دوا کے ذرات بھی شامل جیسا کہ بعض مریضوں کو اس کی ضرورت پیش آتی ہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

آکسیجن گیس (Oxygen Gas) مریض کو براہ راست (Pure) نہیں دی جاتی بلکہ گیس پہلے پانی میں جاتی ہے اور پانی سے نمی لے کر مریض کے بدن میں داخل ہوتی ہے، اگر یہی بات ہے تو اس سے روزہ فاسد ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ فتاویٰ عثمانی میں ہے:

”آکسیجن ماسک لگانے سے اگر سوائے ہوا یا اس کے کسی جز کے کوئی اور چیز حلق میں نہ جاتی ہو تو اس کے لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔“ (۲)

(۱) آپ کے مسائل اور ان کا حل: (۲۸۸/۳)

(۲) فتاویٰ عثمانی: (۱۸/۲)

وینٹولین پمپ کا حکم

سانس کی تنگی دور کرنے کے لئے جو وینٹولین پمپ استعمال کیا جاتا ہے اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ اس میں دوا ہوتی ہے جو حلق کے اصلی منفذ کے ذریعہ پیپھروں تک پہنچ جاتی ہے۔

انہیلر کا حکم

دمہ اور ضیق النفس (Asthma) کے مریض کو انہیلر (Inhaler) جسے لوگ پف کہتے ہیں استعمال کرنا پڑتا ہے۔ اور ایسا مریض اس کے بغیر پورا دن نہیں گزار سکتا۔ سوال یہ ہے کہ انہیلر سے روزہ فاسد ہوتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ انہیلر میں لیکوئیڈ گیس نما سی چیز میں ادویات شامل کی جاتی ہیں اور ماہرین کا کہنا یہ ہے کہ اس میں موجود نمی آلات تنفس میں سرایت کر جاتی ہے اور اس طرح سانس کی نالیوں میں کشادگی اور طراوت پیدا کرتی ہے۔

اس کا جواب اس تحقیق پر موقوف ہے کہ انہیلر کے ذریعہ دوا کے اجزاء خود حلق کے نیچے پہنچتے ہیں یا گیس میں تبدیل ہو جاتے ہیں اور ہوائی نیچے جاتی ہے؟ پہلی صورت میں روزہ ٹوٹتا ہے اور دوسری صورت میں نہیں۔

صحیح تحقیق یہی ہے کہ خود دوا کے اجزاء حلق میں جاتے ہیں لہذا انہیلر سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، لہذا اگر افطاری اور سحری کے وقت لئے گئے انہیلر پر گزارہ ہو سکتا ہو اور دن کو اس کی ضرورت نہ پڑتی ہو تو ایسے مریض کا روزہ رکھنا ضروری ہے اور اگر دن کو بھی استعمال ضروری ہو تو ایسا مریض معذور ہے، روزہ نہ رکھے، بعد میں اگر قضا ممکن ہو تو قضا کرے اور اگر قضا بھی ممکن نہ ہو تو روزوں کا فدیہ دے۔ (۱)

(۱) خیر الفتاویٰ (۹۸/۴) فتاویٰ محمودیہ (۱۵۴/۱۰) فتاویٰ دارالعلوم زکریا (۲۸۱/۳) فتاویٰ حقانیہ

(۱۷۰/۴) ماہ رمضان المبارک کے فضائل و احکام ص: (۱۳۶) روزہ اور میڈیکل سائنس ص: (۲۲۲)

اور روزہ کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا ص: (۸۵) میں یہی موقف اختیار کیا گیا ہے، جبکہ کتاب الفتاویٰ

(۳۹۱/۳-۳۹۴) میں اس بارے میں موقف اختیار کیا گیا ہے۔

نیبولائزیشن (NEBULIZATION) کا حکم

دمہ اور ضیق النفس جب انتہائی شدید ہو تو فوری طور پر سانس جاری کرنے والی زوداثر ادویہ بذریعہ NECULIZER دی جاتی ہیں چونکہ اس سے دوائی کے ذرات اندر پہنچ جاتے ہیں لہذا اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (۱)

ذیابیطس کے مریض کے لئے روزہ کا حکم

اگر ذیابیطس کے مریض کے لئے روزہ رکھنا ممکن ہو جیسا کہ عموماً ممکن ہوتا ہے تو اس کا روزہ رکھنا فرض ہے چھوڑنا جائز نہیں، البتہ اگر مرض بہت شدید ہے یا مریض بہت بوڑھا ہے اور اس کیلئے روزہ رکھنے سے سخت تکلیف ہوتی ہے تو روزہ افطار کر سکتا ہے پھر اگر آئندہ ٹھیک ہونے کی امید ہو تو فدیہ دینا کافی نہیں، قضا ضروری ہے اور اگر آئندہ صحت مند ہونے کی توقع نہ ہو تو فدیہ دے سکتا ہے۔ (۲)

منجن، ٹوتھ پیسٹ، ٹوتھ پاؤڈر، گم پینٹ وغیرہ کا حکم

روزہ کی حالت میں منجن، ٹوتھ پیسٹ، ٹوتھ پاؤڈر، گم پینٹ، ادویاتی سنون اور اس جیسی تمام اشیاء کا استعمال مکروہ ہے کیونکہ اس سے روزہ ٹوٹنے کا خطرہ ہوتا ہے، پھر اگر دوران استعمال کوئی ذرہ حلق میں اتر جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر کچھ بھی نہ اترے تو روزہ صرف مکروہ ہے۔

ہیمورائیڈل آئٹمنٹ کا استعمال

بواسیر کی شدید تکلیف کی صورت میں ڈاکٹر حضرات فوری سکون کے لئے ہیمورائیڈل آئٹمنٹ منٹ (Haemorrhoidal Ointment) تجویز کرتے ہیں اس کی ڈبیہ پر اگرچہ لکھا

(۱) روزہ اور میڈیکل سائنس ص ۲۲۳

(۲) ماخذہ: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل مدلل: (۶/۴۷۴)

ہوتا ہے ”بیرونی استعمال کے لئے“ لیکن اس کا طریق استعمال اس طرح ہے کہ دوا کی ڈبیہ کی ٹیوب پر ایک لمبی NOSAL لگائی جاتی ہے جو مقعد کے اندر داخل کر کے متاثر مقام تک پہنچائی جاتی ہے لہذا ہیپورائٹل آکٹمنٹ کے استعمال سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ (۱)

روزہ کی حالت میں - انما (Anema) کا حکم

پتہ کا ایکسرا کرنا ہو تو پہلے مریض کا - انما (Anemia) یعنی حقنہ کیا جاتا ہے جس میں اجابت کی جانب سے نگی کے ذریعہ آنتوں تک اتنا زیادہ پانی پہنچایا جاتا ہے کہ آنتیں بھر جاتی ہیں اور پانی واپس آنا شروع ہو جاتا ہے - انما (Anemia) کے عمل سے بالاتفاق روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کے وجہ ظاہر ہے کہ اس میں - انما کے اجزاء ترکیبی پانی، صابن، شارچ وغیرہ مفید اصلی کے ذریعہ آنتوں تک پہنچ جاتے ہیں۔

پائیریا کی پیپ کا منہ میں آنا

پائیریا دانٹوں کا ایک مخصوص مرض ہے اس میں مسوڑوں، دانٹوں، دانٹوں کی جڑوں اور جڑوں سے ہر وقت پیپ (Puss) جاری رہتی ہے البتہ عموماً مقدار میں تھوک اور لعاب سے کم ہوتی ہے اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۲)

روزے کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا میں ہے:

”پائیریا ایک مستقل بیماری ہے، پیپ منہ میں پیدا ہوتی ہے اس سے احتراز ممکن نہیں پیپ کی مقدار بھی کم اور تھوک سے مغلوب ہوتی ہے اس لئے روزہ فاسد نہیں ہوگا۔“ (۳)

بواسیری مسوں پر مرہم یا دوا لگانا

بواسیری کی بیماری کی وجہ سے مریض کے مقعد میں گوشت کے زائد ٹکڑے پیدا ہو جاتے ہیں

(۱) روزہ اور جدید میڈیکل سائنس ص: (۲۲۵)

(۲) روزہ اور جدید میڈیکل سائنس ص: (۲۲۴)

(۳) روزے کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا (ص: ۵۷)

جنہیں سے کہا جاتا ہے، یہ سے بعض اوقات باہر نکل جاتے ہیں، ان پر دوا لگانے میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے:

(۱)..... جو سے باہر ہوں ان پر دوا لگانا جائز ہے اور یہ مفسد صوم نہیں، بشرطیکہ دوا اندر نہ پہنچے نیز جب تک دوا مسہ پر موجود ہے اسے اندر نہ کیا جائے تاہم اگر ان کو اندر کر دیا جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس کی دو وجوہ ہیں:

۱..... بواسیری سے کا مقام معدہ سے کافی نیچے ہوتا ہے پھر اگر خارج سے انہیں تر کر کے داخل کیا جائے تو تری معدہ تک نہیں پہنچ پاتی۔

فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

”ایسی حالت میں روزہ اس کا قائم رہے گا، روزہ میں کسی طرح کا نقصان نہ آوے گا اس واسطے کہ محل مسوں کا جو کنارہ دبر ہے اس جگہ پر پانی پہنچنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، نہ معذور کا نہ غیر معذور کا“۔ (۱)

احسن الفتاویٰ میں ہے:

”بواسیری سے موضع حقنہ سے بہت نیچے ہوتے ہیں اور براہ مقعد داخل ہونے والی چیز جب تک موضع حقنہ تک نہ پہنچے مفسد نہیں لہذا مسوں کو پانی سے تر کر کے چڑھانے سے اور مسوں پر دوا لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا البتہ کانچ کو تر کر کے چڑھانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس لئے کہ یہ موضع حقنہ تک پہنچ جاتی ہے“۔ (۲)

۲..... ایسی تری اور دوائی کے اندر جانے سے احتراز مشکل ہے۔

فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

”حالت صوم میں ہاتھ کو پانی سے تر کر کے مسوں کو دبانا یا طہارت مسوں کی پانی سے کر کے مسوں کو دبانا مفسد صوم نہیں ہے، اس واسطے کہ جو رطوبت پانی کی مسوں پر رہ جائے گی اور وہ مسوں کے ساتھ جوف میں داخل ہوگی اس سے احتراز ممکن نہیں خصوصاً مریض بواسیر شدید کو اور جو اس قسم کی چیز جوف میں داخل ہو جس سے احتراز ممکن نہ ہو

(۱) فتاویٰ رشیدیہ ص: (۳۷۲)

(۲) احسن الفتاویٰ: (۴/۴۴۰)

وہ ناقض صوم نہیں ہوتی جیسے رطوبت پانی کی جو منہ میں بعد کلی کے رہ جاتی ہے باوجودیکہ وہ بنسبت رطوبت مسوں کے کثیر ہوتی ہے۔ (۱)

(۲)..... بواسیری سے اگر اندر ہوں تو ان پر مرہم لگانے، دوائی یا تیل لگانے یا تر کرنے سے بچنا چاہیے، اس میں احتیاط ہے تاہم روزہ ٹوٹنے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر دوائی یا تیل مسوں پر ہی جذب ہو گیا معدہ تک نہیں پہنچا تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر معدہ تک پہنچ گیا یا اتنا قریب ہو گیا کہ معدہ اسے جذب کر لیتا ہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (۲)

کسی آلہ (APPLICATOR) کے ذریعہ دوا اندر داخل کرنے سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

خونی بواسیر کے مریض کا حکم

اگر کوئی خونی بواسیر کے ایسے مرض میں مبتلا ہے کہ روزہ رکھنے سے واقعی سخت تکلیف ہوتی ہے تو اس کے لئے روزہ نہ رکھنا جائز ہے بعد میں قضا کرے، اگر مرض دائمی ہے آئندہ بھی قضا نہ کر سکے تو فدیہ دیدے۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل میں ہے:

سوال: ایک شخص خونی بواسیر میں دو ماہ سے مبتلا ہے اور وہ نفل روزے بھی رکھا کرتے ہیں، جب روزہ رکھتے ہیں خون آنے لگتا ہے اور سے بھی پھول جاتے ہیں اور بڑی تکلیف ہوتی ہے لہذا روزہ نہ رکھے تو ہو نہیں سکتا، اور رکھے تو یہ تکلیف، پھر اس کو رمضان شریف میں کیا کرنا چاہیے؟

الجواب: ایسے مریض کو رمضان شریف میں روزہ افطار کرنے کی اجازت ہے پھر جب تندرست ہو جائے اور قابل روزہ رکھنے کے ہو جائے، اس وقت قضا کرے، فدیہ دینا اس کو کافی نہیں ہے البتہ ایسے مریض کو جس کا مرض دائمی ہو جائے اور صحت سے

(۱) فتاویٰ رشیدیہ: (۳۷۲)

(۲) ماخذہ: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: (۶/۴۱۱) مع حاشیہ

ناامیدی ہو فدیہ دینا جائز ہے۔ (۱)

حالت روزہ میں حمل چیک کرانا

حمل کے ابتدائی دنوں میں حمل چیک کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے، چیک کرنے کی صورت یہ ہوتی ہے کہ لیڈی ڈاکٹر حاملہ عورت کی شرمگاہ میں انگلی ڈال کر معاینہ کرتی ہے، بعض اوقات دستانے پہن کر انگلی ڈالتی ہے اور بعض اوقات دستانوں کے بغیر۔

حمل چیک کرنے سے روزہ ٹوٹنے میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے:

(۱)..... لیڈی ڈاکٹر خشک دستانہ پہن کر یا خشک انگلی داخل کر کے معاینہ کرے تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔

(۲)..... اگر گیلیا دستانہ یا گیلی انگلی شرمگاہ میں داخل کرے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۳)..... خشک دستانہ یا خشک انگلی ہی شرمگاہ میں داخل کرے لیکن داخل کرنے کے بعد اندرونی رطوبت سے گیلی ہوگئی اور اس نے نکال کر خشک کئے بغیر دوبارہ داخل کر دیا تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔

آپریشن (OPERATION) کا روزے پر اثر

محض آپریشن اور عملی جراحی (OPERATION) سے روزہ نہیں ٹوٹتا، کیونکہ یہ مفسد صوم اشیاء میں شامل نہیں ہے البتہ دورانِ آپریشن دوسرے مفسدات پائے جانے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ سکتا ہے، چنانچہ آپریشن سے مندرجہ ذیل صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا:

(۱)..... وہ آپریشن جو پیٹ، معدہ اور دماغ کے علاوہ جسم کے کسی ایسے حصے کا کیا جائے جن سے دماغ یا پیٹ کی طرف منفذ اصلی موجود نہ ہو۔

(۲)..... جسم کے کسی حصہ میں مصنوعی پیوند کاری سے روزہ نہیں ٹوٹتا بشرطیکہ کوئی دوائی پیٹ یا

دماغ تک نہ پہنچے۔

(۳)..... اگر خود معدہ، دماغ یا پیٹ کا آپریشن اس طرح کیا گیا کہ وہاں سے کچھ کاٹ کر نکال دیا گیا کوئی چیز داخل نہیں کی گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

مندرجہ ذیل صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے:

(۱)..... آپریشن کے دوران معدہ، دماغ یا پیٹ میں کوئی دوائی پہنچ جائے۔

(۲)..... معدہ پیٹ یا دماغ میں کوئی مصنوعی عضو لگا دیا جائے۔

(۳)..... معدہ، پیٹ یا دماغ سے آپریشن کے ذریعہ کوئی عضو نکالا گیا پھر اس کو اندر لگا دیا گیا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

معتکف کا علاج کے لئے نکلنا

علاج نہ ضرورت شرعیہ میں داخل ہے اور نہ حاجت طبعیہ میں، لہذا عام بیماری کے علاج کے لئے معتکف کا نکلنا جائز نہیں ہے اگر نکلا تو گناہ بھی ہوگا اور اعتکاف بھی ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر شدید بیماری میں مبتلا ہو گیا تو بھی علاج کے لئے نکلنے سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا البتہ گناہ نہیں ہوگا۔

(۴)

حج و عمرہ اور جدید طبی مسائل

حالت احرام میں ٹیکہ لگانا جائز ہے

اگر حاجی یا معتمر کو ٹیکہ لگانے کی ضرورت پیش آئے تو اس کا حالت احرام میں کسی بھی قسم کا ٹیکہ لگانا بلا کراہت جائز ہے خود بھی لگا سکتا ہے اور دوسرے سے بھی۔

خیر الفتاویٰ میں ہے:

سوال: ایک شخص مرض ذیابیطس و شوگر میں سخت مبتلا ہونے کی وجہ سے روزانہ ایک ٹیکہ لگواتا ہے اب وہ حج پر جا رہا ہے کیا احرام کی حالت میں ٹیکہ لگوانا اس کے لئے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: کوئی حرج نہیں ہے۔ (۱)

فتاویٰ رحیمہ میں ہے:

”حاجی حالت احرام میں انجکشن خود بھی لگا سکتا ہے اور دوسرے کو بھی لگا سکتا ہے۔“ (۲)

ذیابیطس کے مریض کے لئے حج بدل کا حکم

گزشتہ مسئلہ سے واضح ہو گیا کہ ذیابیطس (شوگر) کے مریض کے لئے احرام کی حالت میں

انجکشن لگانا درست ہے لہذا اگر ذیابیطس کا مریض حج پر جائے اور ادویات اور انجکشن کے ذریعہ اپنے مرض کو کنٹرول کر سکے تو اس کا خود حج کرنا ضروری ہے اور اگر فی الحال وہ مرض پر کنٹرول کرنے سے عاجز ہے لیکن آئندہ صحت یاب ہونے کی امید ہے تو انتظار کرے جب تندرست ہو جائے تو خود جا کر حج کرے، ان دونوں صورتوں میں اس کا کسی کو اپنے حج بدل کے لئے بھیجنا صحیح نہیں ہے اور اگر مرض گرفت سے باہر اور آئندہ بھی تندرست ہونے کی امید نہ ہو تو ان دو شرطوں کے ساتھ ذیابیطس کا مریض کسی اور سے اپنا حج بدل کر سکتا ہے۔ (۱)

حالت احرام میں ماسک (MASK) لگانے کا حکم

احرام کی حالت میں ماسک (Mask) لگانا صحیح نہیں ہے اگر کسی نے لگا لیا تو دم کے بارے میں تفصیل ہے کہ اگر ایک مکمل دن یا مکمل رات لگائے رکھا تو اس کی وجہ سے دم واجب ہے اور اگر ایک دن یا رات سے کم لگائے رکھا تو صدقہ واجب ہے یعنی پونے دو یا سوا دو کلو گندم یا اس کی قیمت صدقہ کر دے۔ (۲)

حالت احرام میں بام اور وکس (Vicks) استعمال کرنے کا حکم

حالت احرام میں بام، وکس (Vicks) اور وہ تمام خارجی ادویات استعمال کرنا درست نہیں ہے جن میں تیز خوشبو ہوتی ہے خواہ بلا وجہ استعمال کی جائے یا کسی عذر کی وجہ سے، ہر صورت منع ہے البتہ اگر عذر کی وجہ سے ہو تو گناہ نہ ہوگا جزا پھر بھی واجب ہے، پھر جزا میں یہ تفصیل ہے کہ اگر کامل عضو پر یا اس سے زیادہ پر لگائی تو اس کی وجہ سے دم واجب ہے اور اگر عضو سے کم پر لگائی تو صدقہ واجب ہے۔

”و لوتداوی بالطیب او بدوا فیہ طیب غالب ولم یکن مطبوخا و الزقه

بجراحته یلزمہ صدقة اذا کان موضع الجراح لم یتوعب عضوا و اکثر الا

(۱) انظر ایضا الفتاوی الحقایقہ: (۲۵۱/۴)

(۲) ماخذہ: فتاوی دار العلوم زکریا: (۴۴۴/۳)

ان يغسل ذلك مرارا فيلزمه دم.....الخ (۱)

حالتِ احرام میں منجن یا ٹوتھ پیسٹ استعمال کرنا

حالتِ احرام میں مسواک کرنا جائز ہے خواہ ذائقہ دار ہو لہذا مسواک ہی کا اہتمام کرنا چاہئے، خاص طور پر اس لئے بھی کہ مسواک سنتِ عمل ہے اور مرد و عورتھ پیسٹ سے یہ سنت ادا نہیں ہوتی تاہم اگر کسی نے حالتِ احرام میں منجن یا ٹوتھ پیسٹ استعمال کر ڈالا تو اس پر جزا واجب ہونے میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ:

(۱)..... اگر منجن اور ٹوتھ پیسٹ بالکل سادہ ہو کسی قسم کی خوشبو اس میں شامل نہ ہو تو اس کے استعمال سے کچھ واجب نہ ہوگا اور اس کا استعمال بھی جائز ہے۔

(۲)..... اگر منجن اور ٹوتھ پیسٹ میں لونگ، کافور، لالچئی یا ان کے علاوہ کوئی خوشبودار چیز ڈالی گئی ہو اور وہ پکی نہ ہو لیکن خوشبودار چیز کم اور مغلوب ہو تو حالتِ احرام میں ایسی منجن اور ٹوتھ پیسٹ استعمال کرنا مکروہ ہے لیکن اس کی وجہ سے صدقہ واجب نہیں ہوتا۔

(۳)..... اگر مذکورہ خوشبودار اشیاء غالب ہوں اور پکی بھی نہ ہوں تو ایسے منجن اور ٹوتھ پیسٹ کے استعمال پر دم واجب ہوگا کیونکہ منجن یا ٹوتھ پیسٹ پورے منہ یا منہ کے اکثر حصہ میں لگ جاتا ہے۔ (۲)

افعال حج بروقت ادا کرنے کیلئے مانع حیض ادویہ استعمال کرنا

حج کے ایام میں تمام افعال حج کو معمول اور اپنے مقررہ اوقات میں سرانجام دینے کیلئے بعض خواتین مانع حیض ادویہ استعمال کر لیتی ہیں، اس بارے دو مسائل قابلِ تنقیح ہیں:

(۱)..... مسک حیض ادویہ استعمال کرنے کی شرعی حیثیت۔

(۱) فی غنیۃ الناسک، باب الجنایات، مطلب فی التداوی بالطیب: ۱۳۳

ماخلہ: ایضا فتاویٰ رحیمیہ: (۱۰۴/۴)

(۲) ماخلہ: فتاویٰ رحیمیہ: (۱۰۴/۸)

(۲)..... اگر کسی خاتون نے ایسی ادویہ استعمال کر لیں اور افعال حج ادا کر دیئے تو ادائیگی درست ہوئی؟

(۱)..... پہلا مسئلہ: ممسک حیض ادویہ استعمال کرنا شرعاً کیسا ہے؟

یہ مسئلہ دوسرے طبی مسئلہ پر موقوف ہے وہ یہ کہ ایسی ادویہ استعمال کرنے سے ضرر اور نقصان لاحق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر ضرر نہ ہو تو شرعاً ان کا استعمال جائز ہے اور اگر ضرر ہو تو جائز نہیں ہے، تحقیق سے معلوم ہوا کہ ایسی ادویہ صحت کے لئے مضر اور نقصان دہ ہوتی ہیں، ایک تو اس لئے کہ خاتون کو حیض آنا فطری اور قدرتی چیز ہے اس کا روکنا نقصان دہ ہے جیسے بوقت ضرورت ناک بہتی ہے اس کا روکنا نقصان دہ ہے، دوسرے اس لئے بھی کہ حیض میں فاسد مواد اور پرانا خون نکل جاتا ہے اس طرح تندرستی حاصل ہوتی ہے لہذا اس کا روکنا صحت کے لئے مضر ہے اور شرعاً بلا ضرورت شدیدہ اس کا روکنا صحیح نہیں ہے، خواہ حج اور رمضان کے لئے ہو۔ کیونکہ حیض کی وجہ سے خواتین کے لئے حج کے افعال وقت مقررہ پر ادا کرنے میں عموماً بڑی تکلیف کا سامنا نہیں ہوتا، طواف زیارت کے علاوہ تمام افعال حج حالت حیض میں بھی ادا کئے جاسکتے ہیں اور طواف زیارت اگر حیض کی وجہ سے مؤخر ہو جائے تو اس کی وجہ سے دم وغیرہ بھی واجب نہیں ہے البتہ آج کل واپس آنے کی تاریخ طے ہوتی ہے اور بعض اوقات مقررہ تاریخ تک عورت پاک نہیں ہو سکتی اور باوجود کوشش کے ٹکٹ مؤخر بھی نہیں ہو سکتا، اگر ایسی صورت حال پیش آنے کا خطرہ ہو تو ممسک حیض ادویہ استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

☆ مفتی احمد ممتاز صاحب لکھتے ہیں:

”حیض ونفاس بند کرنے کی ادویات کا استعمال دو وجہ سے درست نہیں (۱) ان میں سے بعض ادویات پیشاب وغیرہ نجس اشیا سے بنتی ہیں (۲) یہ ادویات جسم کے لئے مضر ہیں۔“ (۱)

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

”ماہواری (حیض) فطری چیز ہے اس کے روکنے سے صحت پر برا اثر پڑنے کا اندیشہ

ہے اس لئے رمضان میں گولیاں استعمال نہ کرے، بعد میں روزوں کی قضا کر لے، حج میں بھی استعمال نہ کرنا چاہئے، طواف زیارت کے سوا تمام افعال ادا کر سکتی ہے اور حیض سے پاک ہونے کے بعد طواف زیارت بھی کر سکتی ہے۔ (۱)

(۲)..... دوسرا مسئلہ: اگر کسی خاتون نے مجبوری کی وجہ سے یا بلا ضرورت دوا استعمال کر ڈالی اور طواف زیارت بھی کر لیا تو اگر خون بالکل آیا ہی نہ ہو تو طواف زیارت صحیح ہو گیا اور اگر خون آچکا تھا پھر دوائی کھا کر اسے ختم کیا ہے تو وہ شرعاً حائضہ ہی شمار ہوگی اور طواف زیارت ادنہ ہوگا، بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ادویات سے خون کم ہو جاتا ہے بالکل بند نہیں ہوتا، وقفہ وقفہ سے خون کے قطرے آتے ہیں یا کپڑوں پر دھبہ لگ جاتا ہے یا پیشاب کے وقت سرخی محسوس ہوتی ہے ان سب صورتوں میں وہ حائضہ ہی شمار ہوگی، مسجد میں داخل ہونا اور طواف کرنا درست نہ ہوگا۔

☆ اگر حج پر جانے والی خاتون کو اپنی عادت سے معلوم ہو جائے کہ طواف زیارت کے دنوں میں حیض آجائے گا اور دوسری طرف واپسی کا ٹکٹ بھی لے لیا گیا ہے اگر حیض بند نہ کیا جائے تو سخت مشکل پیش آئے گی تو ایسی صورت میں مانع حیض ادویہ استعمال کرنا جائز ہے یہ ایک عذر ہے البتہ رمضان میں پاک رہنے کیلئے اس کے استعمال کی اجازت نہیں دی جاسکتی، حج اور روزہ میں فرق یہ ہے کہ حج کی نوبت عموماً ایک بار آتی ہے اور اس میں ایسا عارض پیش آنا بھی نادر الوقوع ہے جبکہ رمضان کے روزے ہر سال آتے ہیں، اور ہر رمضان میں حیض آتا ہے نیز حج و عمرہ میں سخت مشکل پیش آ سکتی ہے اور روزہ قضا کرنے میں کوئی مشکل نہیں ہے۔

نس بندی کرنے والے کا حج

ضرورت شرعیہ اور سخت مجبوری کے بغیر نس بندی کرنا حرام ہے، خاص طور پر مستقل نس بندی کسی صورت میں بھی جائز نہیں ہے، گناہ کبیرہ اور عظیم جرم ہے لیکن یہ اپنی جگہ گناہ ہے اس سے عبادت کی صحت پر اثر نہیں پڑتا، بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ ایسے مرد و عورت کی کوئی عبادت

قبول نہیں ہوتی، یہ بات غلط ہے۔

کتاب الفتاویٰ میں اس طرح کے سوال کے جواب میں ہے:
 ”اگر مرد یا عورت نے کسی طبی عذر کے بغیر محض پرورش اولاد کے خوف سے نس بندی کرائی تو یہ گناہ ہے اور اس سے توبہ کرنی چاہئے، لیکن حج کے درست اور مقبول ہونے یا نہ ہونے کا تعلق اس سے نہیں ہے، حج کے درست ہونے کیلئے افعال حج کو صحیح طریقہ پر انجام دینا ضروری ہے۔“ (۱)

اسقاط حمل اور حج

مذکورہ حکم بلا وجہ اسقاط حمل کا بھی ہے یعنی یہ سخت گناہ ہے لیکن حج اس کے ساتھ بھی ادا ہو جاتا ہے۔

کتاب الفتاویٰ میں ہے:
 ”کسی میڈیکل مجبوری کے بغیر محض معاشی پسماندگی کے خوف سے یا ولادت کی تکلیف اور بال بچوں کی پرورش کی الجھن سے بچنے کیلئے یا اپنی جسمانی کشش کو برقرار رکھنے کی غرض سے اسقاط حمل اور بچہ نہ ہونے کا آپریشن کرنا سخت گناہ ہے اور کسی مسلمان عورت کو قطعاً زیبا نہیں لیکن حج کے صحیح ہونے اور نہ ہونے کا اس سے کوئی تعلق نہیں..... ویسے بھی حج میں گناہوں کا کفارہ بننے کی صلاحیت ہے، اس لئے امید ہے کہ اگر کوئی عورت اس غلطی کی مرتکب ہو وہ توبہ کرے اور حج کر لے تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اس کے اس گناہ کو بھی معاف فرمادیں گے۔“ (۲)

محرم کیلئے عینک لگانا

حالت احرام میں عینک لگانا مطلقاً جائز ہے خواہ دھوپ کی عینک ہو یا نظر کی، طبی نقطہ نظر سے

(۱) کتاب الفتاویٰ: (۱۰۲/۴)

(۲) کتاب الفتاویٰ: (۱۰۲/۴)

ہو یا شوقیہ، کیونکہ یہ منظوراتِ احرام میں شامل نہیں ہے۔ (۱)

ویکسی نیشن ٹیکے لگوانا

گردن توڑ بخار سے تحفظ کے لئے ۲۰۰۰ء سے سعودیہ حکومت نے حج و عمرہ کرنے والوں کے لئے حفظ مالتقدم کے طور پر ویکسی نیشن ٹیکوں کو ضروری قرار دیا ہے، ہماری معلومات کے مطابق یہ ٹیکے درست اور حلال اجزاء ترکیب سے بنتا ہے اور اس کے فوائد بھی ہیں لہذا حج و عمرہ کرنے والوں کو ایسے ٹیکے لگانا چاہیے۔

(۵)

نکاح و طلاق اور جدید طبی مسائل

تبدیلی جنس سے پہلے اور بعد کی اولاد کا آپس میں نکاح

اس زمانے میں جنس کی تبدیلی کا وقوع سامنے آچکا ہے اور اس کی کئی مثالیں موجود ہیں کہ عورت مرد بن گئی، مسئلہ یہ ہے کہ مرد عورت یا عورت مرد بن جائے تو جنس کی تبدیلی سے قبل کی اولاد اور تبدیلی جنس کے بعد کی اولاد کا آپس میں نکاح شرعاً جائز ہے؟ مثلاً ایک عورت کے ہاں بچہ پیدا ہوا بعد میں عورت کی جنس بدل گئی، اس سے مرد بن گیا پھر اس نے نکاح کیا اور اس کے نتیجہ میں بچی پیدا ہوئی شرعاً اس لڑکے اور لڑکی کا آپس میں نکاح نہیں ہو سکتا، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ مذکورہ لڑکا اور لڑکی ایک ہی ذات سے پیدا ہوئے ہیں اگرچہ بوقت ولادت مولود منہ (جنس سے وہ پیدا ہوئے ہیں) کی صفت مختلف تھی، تحریم نسبی میں اصل ذات اور شخصیت کا اعتبار ہوتا ہے صفت (ذکورت و انوشت) کا نہیں۔ (۱)

تعیین رشتہ

مذکورہ صورت میں پہلے نکاح سے بچہ اور دوسرے نکاح سے بچی کے درمیان رشتہ یہ ہے کہ بچہ بچی کا خنی بھائی ہے کیونکہ بچے کی ولادت کے وقت والدہ کی انوشت قائم تھی، اور بچی مذکورہ بچے کی علاقائی بہن ہے کیونکہ بچی کی ولادت کے وقت اس کی صفت ذکورت ہے۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”ہر ایک کی تولید کے وقت جو مولود منہ کی صفت تھی اس کے اعتبار سے رشتہ قائم کیا جائے گا“۔ (۱)

وراثت کا حکم

مذکورہ صورت میں وراثت کے احکام میں بھی بوقت ولادت مولود منہ کی صفت کا اعتبار ہوگا لہذا بچہ بچی کا خنی بھائی کے طور پر اور بچی اس کی علاقائی بہن کے طور پر وارث ہوگی۔

انتقال خون سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

شرعاً مرد اور عورت میں محرمیت قائم ہونے اور نکاح کے عدم جواز کے صرف تین اسباب ہیں: (۱) نسب (۲) رضاعت (۳) مصاہرت، اس کے علاوہ محرمیت کا کوئی سبب نہیں ہے لہذا مرد و عورت کے ایک دوسرے کو خون دینے سے محرمیت ثابت نہ ہوگی نہ ابتداءً اور نہ انتہاءً، ابتداءً یہ ہے کہ اجنبی مرد و عورت میں سے ایک نے دوسرے کو خون دیدیا تو اس کے بعد ان دونوں کا نکاح ہو سکتا ہے اور انتہاءً یہ ہے کہ میاں بیوی میں سے ایک نے دوسرے کو خون دیدیا تو ان کا نکاح بدستور برقرار ہے، اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”شوہر کا خون بیوی کے بدن میں یا بیوی کا خون شوہر کے بدن میں داخل کرنے سے نکاح پر شرعاً کوئی اثر نہیں پڑتا، نکاح بدستور قائم رہتا ہے کیونکہ شریعت اسلام نے محرمیت کو نسب، مصاہرت اور رضاعت کے ساتھ مخصوص کیا ہے، ان سے تجاوز کرنا درست نہیں“۔ (۲)

(۱) ماخذہ: فتاویٰ محمودیہ: (۳۴۹/۱۱)

(۲) جواہر الفقہ (۴۹/۷)

بلڈ پریشر کی حالت میں طلاق

بلڈ پریشر لو اور ہائی ہونے کی حالت میں دی گئی طلاق بھی شرعاً واقع ہو جاتی ہے کیونکہ عموماً اس دوران نہ عقل موقوف ہوتی ہے اور نہ جنون طاری ہوتا ہے، دماغی توازن برقرار رہتا ہے ہاں اگر واقعہ کسی کابی پی بہت زیادہ بڑھ جائے اور ذہنی توازن ختم ہو جائے اور تمیز باقی نہ رہے تو اس دوران دی گئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

جدید فقہی مسائل میں ہے:

”اگر واقعہ کوئی شخص مرض کی وجہ سے عقلی توازن سے محروم ہو جائے اور ماہر و معتبر ڈاکٹر اس کی تصدیق کریں تو اس حالت میں دی گئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔“ (۱)

نس بندی کرنے والے کی بیوی کو فسخ نکاح کا حق نہیں

شریعت نے کل آٹھ اسباب کی وجہ سے عورت کو عدالت سے نکاح فسخ کرنے کا اختیار دیا ہے وہ آٹھ اسباب یہ ہیں:

- (۱).....شوہر مجبوب یعنی مقطوع الذکر ہو۔
- (۲).....عنین ہو یعنی آلہ تناسل موجود ہے، لیکن جماع پر قادر نہیں ہے۔
- (۳).....معت ہو یعنی قدرت کے باوجود بیوی کو خرچہ نہیں دیتا۔
- (۴).....معسر ہو یعنی فقر اور ناداری کی وجہ سے بیوی کے مصارف پر قدرت نہیں رکھتا۔
- (۵).....مفقود ہو یعنی گم ہو گیا ہے۔
- (۶).....غائب غیر مفقود ہو یعنی موجود ہے لیکن بیوی کو خرچہ نہیں دیتا اور عدالت کے طلب کرنے کے باوجود حاضر نہیں ہوتا۔
- (۷).....مجنون ہو یعنی خطرناک حد تک مجنون ہے۔
- (۸).....ظالم ہو یعنی بیوی کو اس قدر زد و کوب کرتا ہے کہ بدن پر نشان پڑ گئے ہیں البتہ ہر

سبب کی متعدد شروط و قیود ہیں جن کی تفصیل حیلہ ناجزہ اور احسن الفتاویٰ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ ایک جدید صورت یہ پیش آئی ہے کہ اس زمانے میں بعض مرد سبیدی کر لیتے ہیں جس کے نتیجہ میں وہ قوت تولید سے محروم ہو جاتے ہیں، پھر خواتین کی طرف سے تنسیخ نکاح کا مطالبہ شروع ہو جاتا ہے، کیونکہ بیوی اولاد کا سلسلہ چاہ رہی ہوتی ہے، اور نکاح کا ایک بنیادی مقصد تو والد و تناسل بھی ہے جس سے بیوی محروم ہو جاتی ہے۔

لیکن مذکورہ صورت میں عورت کو تنسیخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہے خواہ پہلے اس کے بچے ہوں یا نہ ہوں، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ شریعت نے چند مخصوص اسباب کی وجہ سے عورت کو تنسیخ نکاح کا حق دیا ہے، مرد میں قوت تولید نہ ہونا ان میں شامل نہیں ہے، نیز نس بندی کی وجہ سے مرد میں قوت تولید تو ختم ہوتی ہے لیکن جماع اور دوائی جماع پر قوت حاصل ہوتی ہے جس سے عورت کا حق پورا ہو سکتا ہے۔

”لو لم یکن له ماء و یجامع فلا ینزل لا یكون لها حق الخصومة، کذا فی

النهاية“-(۱)

”یعنی اگر مرد جماع کر سکتا ہے لیکن تولید کا مادہ موجود نہیں ہے تو عورت کو عدالت میں خصومت کا حق حاصل نہیں ہے۔“

فتاویٰ رحیمیہ میں اس طرح کے سوال کے جواب میں ہے:

”محض قوت تولید مفقود ہونے کی وجہ سے تفریق نہ ہو سکے گی..... لہذا عورت کو تنسیخ نکاح کے مطالبہ کا حق نہیں ہے، خلع کر سکتی ہے۔“-(۲)

عقیم (بانجھ) کی زوجہ کو تنسیخ نکاح کا حق نہیں۔

اگر کسی مرد میں ابتداءً مادہ تولید نہ ہو اور لڑاکثر بھی رپورٹ جاری کر دیں کہ اس کے مادہ منویہ میں بچے پیدا کرنے والے جراثیم موجود نہیں ہیں یا ختم ہو چکے ہیں تو گزشتہ تفصیل کے مطابق

(۱) فی الہندیہ (۱۵۶/۲) الباب الثانی عشر فی العنین،

(۲) فتاویٰ رحیمیہ (۳۸۱/۸)

اس کی بیوی کو بھی عدالت سے نکاح فسخ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

فتاویٰ حقانیہ میں ہے:

”جراثیم کا ختم ہونا کوئی عیب نہیں اور نہ ڈاکٹری رپورٹ حکم قطعی ہے لہذا جب کسی عورت کا خاوند نفس جماع پر قادر ہو تو اسے یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنا نکاح بذریعہ عدالت فسخ کرائے۔“ (۱)

ایڈز کی وجہ سے تنسیخ نکاح

ایڈز (Acquired Immune Deficiency syndrome) کا مخفف ہے یہ انتہائی مہلک اور متعدی بیماری ہے، اس سے انسان کا دفاعی نظام مفلوج ہو جاتا ہے اور اس کا خطرناک پہلو یہ ہے کہ جنسی عمل کے ذریعہ دوسرے کی طرف متعدی ہوتا ہے دورانِ حمل اور رضاعت ماں سے بچوں کی طرف بھی منتقل ہو جاتا ہے، سوال یہ ہے کہ مرد ایڈز میں مبتلا تھا اور اس نے بتائے بغیر عورت سے شادی کر لی یا شادی کے وقت تندرست تھا، بعد میں ایڈز میں مبتلا ہو گیا تو کیا اس کی بیوی کو عدالت سے نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے؟

خلاصہ جواب یہ ہے کہ مذکورہ دونوں صورتوں میں عورت کو تنسیخ نکاح کا حق حاصل ہے اور اس بارے ائمہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے قول پر فتویٰ ہے۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

”اذا كان بالزوج جنون او برص او جذام فلا خيار لها كذا في الكافي، قال محمد: ان كان الجنون حادثاً ياجله سنة كالعنة ثم يخير المرأة بعد الحول اذا لم يبرأ وان كان مطبقاً فهو كالجب وبه ناخذ۔“ (۲)

تفصیل اس کی یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے مذہب میں جبہ (مقطوع الذکر ہونے) اور عنہ (عنین ہونے) کے علاوہ مرد کے کسی عیب یا مرض کی وجہ سے عورت کو فسخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہے جبکہ دوسرے ائمہ اور امام محمدؒ کے ہاں فی الجملہ بعض

(۱) فتاویٰ حقانیہ (۴/۵۳۲)

(۲) فتاویٰ عالمگیریہ (۱/۵۵۲) کتاب الطلاق، الباب الثانی عشر فی العین

دوسرے عیوب و امراض کی وجہ سے بھی عورت کو فسخ کا حق ملتا ہے۔

اس اتفاق کے باوجود جزئیات میں کچھ اختلاف ہے امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ جنون، برص اور جذام کی وجہ سے حق فسخ حاصل ہے لیکن فقہا کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ تین میں حصر نہیں ہے، ان تین کو بطور مثال بیان کیا گیا ہے، یہاں اس بارے صرف دو شہادتوں پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

(۱)..... ملک العلماء علامہ کاسانی رحمہ اللہ بدائع الصنائع میں رقم طراز ہیں:

”خلوه من كل عيب لا يمكنها المقام معه الا بضرر كالجنون والجذام و

البرص شرط للزوم النكاح حتى يفسخ به النكاح“۔ (۱)

یعنی نکاح لازم ہونے کی ایک شرط یہ بھی ہے مرد میں کوئی ایسا عیب موجود نہ ہو جس کی وجہ سے عورت اس کے ساتھ بغیر ضرر اور تکلیف کے نہ رہ سکے، اگر ایسا عیب موجود ہو تو اس کی وجہ سے نکاح فسخ ہو سکے گا، جیسے جنون، جذام اور برص کے امراض۔

(۲)..... امام زیلیعی رحمہ اللہ تبیین الحقائق میں لکھتے ہیں:

وقال محمد رحمه الله: ترد المرأة اذا كان بالرجل عيب فاحش بحيث لا

تطبيق المقام معه لانها تعذر عليها الوصول الى حقها المعنى فيه فكان

كالجب والعنة“۔ (۲)

امام محمد کا قول یہ ہے کہ اگر مرد میں ایسا فاحش عیب موجود ہے کہ اس کی وجہ سے عورت شوہر کے ساتھ نہیں رہ سکتی، تو عورت نکاح رد کر سکتی ہے کیونکہ شوہر میں ایسی خامی موجود ہے جسکی وجہ سے وہ اپنا حق وصول نہیں کر سکتی لہذا یہ محبوب اور عنین کے مترادف ہے۔

فقہاء عصر کی آراء

(۱)..... فقہ اکیڈمی ہند کے زیر نگرانی اس بارے بحث میں شرکت کرنے والے تمام مقالہ

(۱) بدائع الصنائع (۲/۳۲۷)

(۲) تبیین الحقائق (۳/۲۵)

نگاروں نے امام محمد رحمہ اللہ کے قول کو اختیار کرتے ہوئے ایڈز کی وجہ سے بیوہ کو فسخ نکاح کا اختیار دیا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”طبی اخلاقیات، دائرے اور ضابطے فقہ اسلامی کی روشنی میں“ مرتبہ: مولانا مجاہد الاسلام قاسمی رحمہ اللہ۔

تلخیص مقالات میں مولانا فہیم اختر ندوی لکھتے ہیں:

”تمام مقالہ نگار علما کرام نے ائمہ ثلاثہ اور امام محمدؒ کے قول کو رائج قرار دیتے ہوئے عورت کو فسخ نکاح کے مطالبہ کا حق حاصل ہونے کی رائے دی ہے۔“ (۱)

(۲)..... جدید فقہی مسائل میں ہے:

”ائمہ ثلاثہ کے علاوہ حنفیہ کے نزدیک بھی ایڈز ان امراض میں سے ہے جن کی وجہ سے عورت کو حق تفریق حاصل ہے کیونکہ یہ برص و جذام سے زیادہ قابل نفرت بھی ہے اور متعدی بھی اور چونکہ جنسی ربط بھی اس مرض کی منتقلی کا ایک اہم سبب ہے اس لئے ایڈز کا مریض شوہر اس کی بیوی کے حق میں نامرد ہی کے حکم میں ہے کہ وہ مرض کی منتقلی کے خوف سے اس مرد کے ذریعہ داعیہ نفس کی تکمیل نہیں کر سکتی۔ لہذا عورت کو ایسے مرد کے خلاف دعوی تفریق کا حق حاصل ہوگا۔“ (۲)

سوزاک (SYPHILIS) آتشک (GONORRHOEA)

وغیرہ کی وجہ سے فسخ نکاح

گزشتہ مسئلہ اور اس بارے درج تفصیل کی رو سے اگر مرد سوزاک، آتشک جیسی خطرناک بیماریوں میں مبتلا ہو تو عورت عدالت کے ذریعہ اپنا نکاح فسخ کر سکتی ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”گوکہ فقہاء نے انہی تین امراض کا ذکر کیا ہے مگر دراصل اس میں تمام ہی موذی، نفرت انگیز، متعدی اور ایسے امراض شامل ہیں جن کا عموماً علاج نہیں ہو پاتا مثلاً

سوزاک (SYPHILIS) آتشک (GONORRHOEA) وغیرہ“۔ (۱)

مرگی کے مریض کی بیوی کو تنسیخ نکاح کا حق نہیں

اگر شوہر مرگی کا مریض ہو تو یہ محض ایک عیب ہے جو کہ تنسیخ نکاح کا شرعی عذر و سبب نہیں ہے لہذا اس کی بیوی کو تنسیخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہے اگر نکاح کے بعد مرض لاحق ہوا ہے پھر تو ظاہر ہے اور اگر پہلے سے شکایت تھی تو نکاح کے وقت عورت کو بتانا ضروری تھا، اگر بتائے بغیر نکاح کر دیا گیا تو یہ عورت کے ساتھ دھوکہ اور فریب ہے لیکن نکاح پھر بھی منعقد ہو جاتا ہے اور عورت کو تنسیخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہوتا۔

بیوی کو حد سے زیادہ مارا تو شوہر پر علاج کا خرچہ واجب ہے

اگر شوہر نے بیوی کو حد شرعی سے زیادہ مارا تو علاج و معالجہ کے تمام مصارف بالاتفاق شوہر سے وصول کئے جاسکتے ہیں خواہ وہ بیوی کو طلاق دیدے۔

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

سوال: شوہر نے عورت کو بری طرح مارا پٹا جس کی وجہ سے اس کے پیٹ اور آنت پر زخم آیا اور اس کو ہسپتال میں داخل کرنا پڑا، شوہر کو اس کا اقرار ہے اور گھر کے افراد بھی اس وقت موجود تھے، اس کے بعد شوہر نے اسے طلاق دیدی، تو ہسپتال اور دوا وغیرہ کا خرچ شوہر سے وصول کرنا کیسا ہے؟

الجواب: شوہر نے ظالمانہ مارا پٹا اور اس کی وجہ سے عورت زخمی ہوئی اور برائے علاج ہسپتال میں داخل کرنا پڑا تو دوا علاج اور ہسپتال کا خرچ شوہر کے ذمہ لازم ہے، اس سے وصول کرنا جائز ہے اگر اسلامی حکومت ہوتی تو اس صورت میں ٹکٹ دیت (۱/۳) لازم ہوتی۔ (۲)

(۱) طلاق و فسخ نکاح کی شرعی حیثیت (ص: ۶۱)

(۲) فتاویٰ رحیمیہ (۸/۴۵۰)

معتدہ کا علاج کے لئے نکلنا

دو شرطوں کے ساتھ معتدہ خاتون علاج کے لئے گھر سے نکل سکتی ہے:

(۱)..... ڈاکٹر کو گھر نہ بلایا جاسکتا ہو۔

(۲)..... مرض شدید ہو، اگر ڈاکٹر گھر آ سکتا ہے خواہ کچھ زیادہ فیس دینی پڑے یا مرض شدید نہیں تو پھر معتدہ کا علاج کے لئے نکلنا جائز نہیں۔ (۱)

جانوروں سے انجکشن کے ذریعہ دودھ نکالنا

شریعت مطہرہ کی تعلیم یہ ہے کہ جانوروں کو بھی بلا وجہ تکلیف نہ دی جائے، اس لئے حتی الامکان جانور کو اس بات کا عادی بنانا ضروری ہے کہ وہ گھاس، بھوسہ اور کھل وغیرہ کھلانے پر دودھ دے، انجکشن لگانے کی ضرورت ہی پیش نہ آئے کہ اس میں جانور کو بار بار تکلیف میں مبتلا کرنا پڑتا ہے تاہم بعض اوقات جانور اس طرح دودھ نہیں دیتا، اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کا دودھ خشک ہونا شروع ہو جاتا ہے، اس صورت میں نقصان سے بچنے کے لئے انجکشن لگا کر اس کا دودھ نکالنا جائز ہے۔

احسن الفتاویٰ میں اس طرح کے ایک سوال کے جواب میں ہے:

”یہ طریقہ بلاشبہ جائز ہے اللہ تعالیٰ نے حیوانات کو انسان کے نفع کے لئے پیدا فرمایا ہے اسلئے ان سے انتفاع میں ان کو کچھ تکلیف بھی ہو تو کچھ حرج نہیں، اس لئے گوشت کی بہتری کی غرض سے حیوان کا خسی کرنا بالاتفاق جائز ہے حضور ﷺ نے خسی دنبوں کی قربانی کی ہے، خسی کرنے کی تکلیف انجکشن لگانے سے بھی بہت زیادہ ہے۔“ (۲)

(۱) ماخذہ: احسن الفتاویٰ (۴۴۱/۵)

(۲) احسن الفتاویٰ: (۲۲۳/۸)

جانوروں کو حفاظتی ٹیکے اور انجکشن لگانا

جس طرح بیمار جانوروں کا علاج و معالجہ کرنا اور ان کو انجکشن لگانا درست ہے اسی طرح حفظہ ما تقدم کے طور پر وبا اور متعدی بیماریوں کے ایام میں تندرست اور صحت مند جانوروں کو بھی انجکشن لگانا درست ہے۔ کفایت المفتی جدید میں ہے:

”ٹیکا لگانا تجربے سے مفید ثابت ہوا، ہو تو جائز ہے۔“ (۱)

بلا ضرورت مریض کو انجکشن اور ڈرپ لگانا

اگر مریض کو واقعی انجکشن یا ڈرپ کی ضرورت ہو تو اسے انجکشن یا ڈرپ لگانا درست ہے لیکن اگر اسے ضرورت نہ ہو تو بلا ضرورت ڈرپ یا انجکشن لگانا درست نہیں ہے، بعض ڈاکٹر بلا ضرورت مریض کو ڈرپ یا انجکشن لگا دیتے ہیں تاکہ اسے ذہنی اطمینان حاصل ہو جائے یا ڈاکٹر پر اعتماد آ جائے اور آئندہ بھی رجوع کرے یا ڈاکٹر کا مقصد اپنی ادویات بیچنا اور مال کمانا ہوتا ہے، یہ ناجائز اور گناہ ہے، یہ مریض کے ساتھ دھوکہ اور خیانت ہے اور بلا وجہ اضافی بوجھ ڈال کر اس کا مال لوٹنے کا مہذب طریقہ ہے، شعبہ طب میں امانت و دیانت کا خیال رکھنا انتہائی ضروری ہے، ڈاکٹر کا مریض کے مفاد کے برعکس اپنے مالی مفاد اور ذاتی غرض کے لئے کوئی قدم اٹھانا جائز نہیں ہے، البتہ اگر ڈرپ طاقت کی ہے اور ڈاکٹر یہ سمجھتا ہے کہ مرض سے جو کمزوری واقع ہوئی ہے یہ ڈرپ یا انجکشن اس کے ازالہ میں معاون ہے یا ڈرپ یا انجکشن سے کچھ ذہنی سکون و آرام میسر آ سکتا ہے جس سے اس کا موجودہ مرض دور ہونے میں معاون ثابت ہو سکتا ہے یا ڈاکٹر مریض سے صراحت یہ کہہ دے کہ بیماری کے ازالہ کے لئے تو ڈرپ یا انجکشن کی ضرورت نہیں تاہم اگر آپ چاہیں تو لگا دیں گے پھر مریض اجازت دیدے تو مذکورہ صورتوں میں انجکشن یا ڈرپ لگانے کی اجازت ہے۔ (۲)

(۱) کفایت المفتی جدید (۱۴۹/۹) کتاب الحظر والاباحہ

(۲) ماخذہ: فتاویٰ دار العلوم کراچی

☆ مذکورہ تفصیل کے مطابق مریض کو صرف اتنی ادویات دینا چاہئے جتنی اس کے لئے ضروری ہوں، ضرورت سے زائد ادویات تجویز کرنا جائز نہیں ہے، یہ مریض کے ساتھ دھوکہ اور خیانت ہے، بعض ڈاکٹر معاینہ کے ساتھ باقاعدہ ادویات بھی فروخت کرتے ہیں اور بلا ضرورت زیادہ ادویات دیتے ہیں یہ جائز نہیں، اسی طرح بعض ڈاکٹروں کا میڈیکل سٹور والوں کے ساتھ کمیشن کا معاملہ ہوتا ہے، اور مریض کو ضرورت سے زیادہ ادویات دلواتے ہیں، یہ بھی ناجائز اور حرام ہے۔

جانور کو انجکشن کے ذریعہ حاملہ کرانا

شرعاً افزائش نسل کے لئے انجکشن کے ذریعہ کسی بھی مادہ جانور مثلاً اونٹنی بھینس، گائے، بکری بھیڑ وغیرہ کو حاملہ کرنا جائز ہے، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ بھی ایک قسم کا علاج ہے نیز انسانوں میں شریعت نے حفظ نسب کا بہت اہتمام فرمایا ہے لیکن جانوروں کے نسب کا لحاظ ضروری نہیں ہے، جانوروں میں حلت و حرمت کا مسئلہ پیش آتا ہے اور بچہ حلت و حرمت میں ماں کے تابع ہوتا ہے لہذا جب ماں معلوم ہو تو بچہ کی حلت و حرمت کا فیصلہ ہو سکتا ہے اگرچہ باپ کا علم نہ ہو۔ (۱)

تاہم بہتر یہی ہے کہ نر سے ہی مادہ کو جفتی کے ذریعہ حاملہ کرایا جائے، ایک تو یہ فطری، خلقی اور طبعی عمل ہے، اسے مصنوعی عمل پر ترجیح حاصل ہے، دوسرے اس لئے بھی کہ شریعت مقدسہ نے حیوانات کے بھی بڑے حقوق بیان فرمائے ہیں، اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی طرح جانوروں میں نر اور مادہ پیدا کیا ہے اور ہر ایک میں انسانوں کی طرح خواہش رکھی ہے، جانور کا حق یہی ہے کہ اس کی یہ خواہش فطری طریقہ سے پوری ہو جائے۔ (۲)

جانور کو بذریعہ بیج حاملہ کرنا

فتاویٰ دارالعلوم کراچی میں ہے:

(۱) ماخذہ: فتاویٰ حقانیہ (۲/۳۹۹)

(۲) ماخذہ: فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۲۴۷)

”موجودہ دور میں ویٹرمز (شفا خانہ) میں گائے، بھینس کو (Pregnant) کرنے کیلئے بیج رکھا جاتا ہے اس کو کچھ علماء نے حرام قرار دیا ہے، واضح فرمائیں۔ ماسٹر فاروق چکڑالہ

الجواب حامداً ومصلیاً: حیوانات کو بذریعہ انجکشن گاہن کرنے میں چونکہ شرعاً کوئی قباحت نہیں، اسلئے درست ہے۔ ماخوذ از تبویب 232/14 واللہ اعلم

الجواب صحیح
احقر محمود اشرف
13/6/1420ھ

الجواب صحیح
امیر علی ربانی
12 جمادی الثانی 1420ھ

ریاض محمد بکرمی
دارالافتاء دارالعلوم کراچی
12/6/1420ھ

طاعون و چیچک سے حفاظت کے انجکشن

اگر کسی علاقے میں طاعون، وبا، اور چیچک وغیرہ کا مرض پھیل رہا ہو تو حفظ ما تقدم کے طور پر جیسے دوسری جائز احتیاطی تدابیر اختیار کی جاسکتی ہیں اسی طرح بطور علاج حفاظت کا انجکشن لگانا بھی جائز ہے۔ (۱)

کالرا اور ہیضہ کا انجکشن لگانا

مذکورہ تفصیل کے مطابق کالرا اور ہیضہ کے پھیلنے کا خطرہ ہو تو اس کا انجکشن لگانا بھی جائز ہے اور اگر سرکار (حکومت) انجکشن دیوے تو اس کا لینا بھی درست ہے۔

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

سوال: کالرا (ہیضہ) کی وبا کے زمانے میں سرکار ہیضہ کے انجکشن دیوے تو لینے میں شرعاً کوئی حرج ہے؟

الجواب: کوئی حرج نہیں، حفظ ما تقدم کے طور پر علاج کر سکتے ہیں ہوگا تو وہی جو خدا کو منظور ہے۔ (۲)

(۱) ماخولہ: فتاویٰ محمودیہ جدیدہ (۱۸/۳۷۳)

(۲) فتاویٰ رحیمیہ: (۱۰/۱۶۸)

ایکسرے (x-ray) کا حکم

طبی ضرورت کے لئے مروجہ ایکس راجائز ہے، اس میں شرعاً کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

☆ یہ ایک طبی ضرورت ہے۔

☆ اس میں جسم کے اندرونی حصے کی تصویر لی جاتی ہے جس پر پردہ کے احکام لاگو نہیں ہوتے، ہاں تنگیز کا ایکس راج ضروری ہو تو پردہ کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

☆ ایکسرے میں اندرونی جسم کی جو تصویر لی جاتی ہے وہ شرعی لحاظ سے ممنوع تصویر میں شامل نہیں ہے، شرعاً ممنوع تصویر وہ ہے جس سے صاحب تصویر کی شناخت ہو سکے، یہی وجہ ہے کہ جس تصویر میں صاحب تصویر کا سر اور چہرہ محفوظ نہ ہو وہ ممنوع نہیں ہے، ایکسرے میں لی گئی تصویر اندرونی جسم کے کسی مخصوص حصے کی ہوتی ہے اس سے صاحب تصویر کی شناخت نہیں ہوتی، اس لئے جائز ہے۔ (۱)

بذریعہ آپریشن ولادت

مروجہ طریقہ سے آپریشن کر کے بچہ نکالنا شرعاً جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ بھی علاج و معالجہ کی ایک صورت ہے۔ (۲)

لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ آپریشن لیڈی ڈاکٹر سے کرایا جائے، عام حالات میں مرد ڈاکٹر سے ایسا آپریشن کرانا جائز نہیں ہے۔

مرد ڈاکٹر سے آپریشن کرانا

اصل حکم یہی ہے کہ ڈیلیوری کیس لیڈی ڈاکٹر ہی سے حل کرایا جائے اور لیڈی ڈاکٹر پہ بھی لازم ہے کہ وہ کیس کے دوران خاتون کے مقام ستر کو بقدر ضرورت دیکھے، ضرورت سے زیادہ

دیکھنا اس کے لئے بھی جائز نہیں ہے۔

تاہم اگر کوئی ایسی صورت پیش آگئی کہ ڈیلیوری کیس اور آپریشن کے لئے لیڈی ڈاکٹر دستیاب نہیں ہے اور زچہ اور بچہ میں سے کسی ایک کی جان کو خطرہ ہے تو مرد ڈاکٹر سے بھی آپریشن کرانے کی اجازت ہے اور ڈاکٹر پر لازم ہے کہ وہ مقام ستر پر بلا ضرورت نظر نہ ڈالے۔

”الولاد بواسطة الطبيب المنصوص عليه شرعاً ان بدن المرأة الاجنبية كله عورة عدا وجهها وكفيها وقدميها، وانه يحرم على الاجنبى عنها النظر الى ما عدا ذلك الا عند الضرورة كالطبيب والخاتن للغلام والقابلة والحاقن ولا يتجاوز هؤلاء قدرا لضرورة..... وفى التبيين وينبغى للطبيب ان يعلم امرأة..... ولما كانت حال الولادة من الحالات الدقيقة التى تستدعى مهارة الطبيب الحاذق انقاذ الحياة الحامل، وحياة الجنين فى هذه العملية، كما انه لا يعلم قبل مجيء المخاض ان كانت هذه الولادة ستكون سهلة او عسيرة يخشى منها على حياة الحامل واحتياطاً للمحافظة على حياة الحامل ونجاح عملية الولادة تستثنى حالة الولادة من هذا الحكم العام وتعتبر من حالات الضرورة التى يجوز للطبيب ان يباشرها بنفسه على اية حال كانت الولادة۔ واللہ اعلم۔ (۱)

ہسپتال میں بچہ کی ولادت

اگر گھر پر زچگی کا بندوبست نہ ہو سکتا ہو یا بندوبست ممکن ہے لیکن زچہ یا بچہ کی جان کو خطرہ ہے تو ایسی صورت میں ہسپتال میں بچہ کی ولادت اور اس کا انتظام درست ہے اور ایسے ہسپتال کا انتخاب کرنا ضروری ہے جس میں باپردہ انتظام ہو اور خواتین ڈاکٹر ز عمل ولادت کے درمیان خدمت سرانجام دیتی ہوں۔

آپریشن (Operation) کی شرعی حیثیت

عام حالات میں انسانی جسم کی کانٹ چھانٹ، قطع و برید، جراحی اور آپریشن درست نہیں ہے کیونکہ شریعت کی رو سے انسانی جسم قابل تکریم و تعظیم ہے اور آپریشن اسکی تعظیم کے منافی ہے لہذا محض حسن و جمال میں اضافہ کرنے کیلئے آپریشن اور اعضا کی سرجری درست نہیں ہے کیونکہ یہ کوئی ضرورت نہیں، یہ زیب و زینت کا درجہ ہے جس کے لئے شریعت قطع و برید کی اجازت نہیں دیتی، البتہ علاج و معالجہ کے لئے بوقت ضرورت آپریشن درست اور جائز ہے کیونکہ اس میں خود جسم انسانی کی حفاظت مقصود ہے اور ایسی ضرورت کے لئے آپریشن کرنا حدیث سے ثابت ہے۔

”عن جابرؓ قال: بعث النبی ﷺ إلى أبي طيبا فقطع منه عرقا“۔ (۱)
حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس ایک طبیب بھیجا، اس نے آپ کی ایک رگ کاٹ دی۔
☆ مولانا مفتی عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں:

”ہر وہ آپریشن کرنا جائز ہے جس سے مریض صحیح ہو جاتا ہے یا کبھی صحیح ہو جاتا ہے اور کبھی مر جاتا ہے اور اگر بیمار حصہ چھیڑنے سے مریض جانبر نہ ہوتا ہو تو پھر ایسا آپریشن کرنا جائز نہیں“۔ (۲)

☆ ازالہ عیب کے لئے آپریشن جائز ہے مثلاً کسی کے پیدائشی طور پر کوئی عضو زائد ہے تو آپریشن کے ذریعہ اس کو علیحدہ کیا جاسکتا ہے۔

إذا اراد الرجل ان يقطع اصبعاً زائداً وشيئاً آخران كان الغالب على من قطع مثل ذلك الهلك فانه لا يفعل وان كان الغالب هو النجاة فهو في سعة من ذلك۔ (۳)

(۱) ابوداد (۱۸۴/۲) کتاب الطب، باب فی قطع العرق۔

(۲) مسائل بھشتی زیور (۴۴۴/۲)

(۳) فی الہندیۃ (۱۱۴/۴)

فقہا کرام نے آپریشن کے جواز کی یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے نتیجہ میں نجات کا غالب گمان ہو آج کل عمومی نوعیت کے جو آپریشن ہوتے ہیں ان میں نجات و سلامتی کا گمان غالب ہوتا ہے۔

مرد ڈاکٹر سے عورت کا مخصوص آپریشن کروانا

اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ عورت کا مخصوص آپریشن عورت GYNACOLOGIST سے کرایا جائے، بلکہ شرعی مسئلہ کی رو سے عورتوں کے مخصوص امراض کے بارے عورتوں کو ہی مہارت حاصل کرنا چاہئے، مردوں کے لئے بطور خاص اسے سیکھنا ہی درست نہیں ہے لیکن ضرورت شدیدہ کے وقت مرد GYNACOLOGIST سے مخصوص آپریشن کرانے کی چند شرائط کے ساتھ اجازت ہے:

(۱)..... اس علاج کی ایسی ماہر لیڈی ڈاکٹر میسر نہ ہو جس سے تسلی بخش علاج ہو سکے، اور کسی عورت کو دوا وغیرہ بتا کر علاج کرنا بھی ممکن نہ ہو۔

(۲)..... آپریشن واقعی ضروری ہو، اس کے بغیر عورت کی ہلاکت کا خطرہ ہو۔

(۳)..... عورت آپریشن کے لئے بدن کا صرف وہ حصہ کھولے جتنا آپریشن کیلئے کھولنا ضروری ہے، عورت کا باقی بدن مکمل طور پر ڈھانپ لیا جائے۔

(۴)..... ڈاکٹر صرف بقدر ضرورت آپریشن کی جگہ پر نظر ڈالے اور جسم کے باقی حصوں کو ہر گز دیکھے۔

آپریشن کے لئے اجازت اور اس کے مسائل

ڈاکٹر کا آپریشن کرنے کے لئے مریض یا اس کے دلی سے اجازت لینا ضروری ہے، اجازت کے بغیر آپریشن کرنا جائز نہیں ہے۔

فقہا کرام نے لکھا ہے کہ اجازت کی تین اقسام ہیں:

(۱) شرعی اجازت (۲) قانونی اجازت (۳) شخصی اجازت

شرعی اجازت یہ ہے کہ طبیب ماہر و حاذق ہو اس میں علاج معالجہ کی صلاحیت و اہلیت موجود ہو اور علم طب سے واقف ہو اور قانونی اجازت یہ ہے کہ اس کے پاس گورنمنٹ یا کسی مستند ادارہ کی سند طبابت موجود ہو اور شخصی اجازت یہ ہے کہ مریض یا اس کے متعلقین کی اجازت سے علاج کرے، چوتھی صورت اجازت ضروری یہ کی ہے جس کا ذکر اگلے مسئلہ میں آ رہا ہے۔

روایات و آثار

(۱) عن ابن مجاهد عن ابيه ان علياً قال في الطيب: ان لم يشهد على ما

يعالج فلا يلومن الا نفسه، يقول: يضمن۔ (۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ اگر طبیب علاج کے عمل پر گواہ نہ بنائے (اجازت نہ لے) تو اپنے آپ کو ملامت کرے کیونکہ اس پر ضمان ہے۔

(۲) عن الضحاك بن مزاحم قال: خطب عليّ الناس، فقال: يا معشر اطباء البيطرة والمتطببين، من عالج منكم انسانا او دابة فليأخذ لنفسه البرائة فانه

ان عالج شيئا ولم يأخذ لنفسه البرائة فعطب فهو ضامن۔ (۲)

حضرت علی رضی اللہ نے دوران خطبہ اطباء اور پنساریوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص بھی کسی انسان یا جانور کا علاج کرے تو اپنے لئے اجازت لے لے اگر اجازت کے بغیر علاج کیا، اور مریض ہلاک ہو گیا، تو اس پر ضمان ہے۔

☆ بعض اوقات مریض سخت بیمار اور بے ہوش ہوتا ہے خود اجازت نہیں دے سکتا، اور اس کے اولیا بھی دور ہوتے ہیں اور حادثات وغیرہ کی صورت ایمر جنسی کی ہوتی ہے فی الحال اولیا سے رابطہ نہیں ہو سکتا، بلکہ اولیاء کا پتہ بھی نہیں ہوتا، ایسی صورت میں اگر مریض کی ہلاکت و عضو کے تلف ہونے یا سخت تکلیف دہ مرض میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو ڈاکٹر اجازت کے بغیر بھی اس کا آپریشن و علاج کر سکتا ہے اگر آپریشن سے مریض ہلاک ہو گیا تو ڈاکٹر پر ضمان لاگو نہ ہوگا،

(۱) مصنف عبد الرزاق (۴۴۱/۹) باب الطیب، کتاب العقول، رقم الحدیث: ۱۸۰۴۶

(۲) مصنف عبد الرزاق (۴۴۱/۹) باب الطیب، کتاب العقول، رقم الحدیث: ۱۸۰۴۷

اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ممکن حد تک انسانی جان بچانا شریعت کی طرف سے ضروری ہے لہذا یہاں اجازت ضروریہ کی بنا پر آپریشن درست ہوگا۔

تبدیلی جنس کے احکام

سائنس کی ترقی کے اس دور میں جنس کی تبدیلی (یعنی مذکر کو مونث بنانا اور مونث کو مذکر بنانا) ممکن ہو گئی ہے اور اس کی مثالیں موجود ہیں۔

☆ تبدیلی جنس کے کامیاب آپریشن کے بعد دو افغان بہنیں لڑکا بن گئیں، قد یا اور زاہدہ کا آپریشن بولان میڈیکل کپلیکس میں ہوا، دونوں بچپن سے لڑکوں والی حرکتیں کرتی تھیں۔ ”ڈاکٹر (آئی، این، پی) تبدیلی جنس کے کامیاب آپریشن کے بعد دو افغان لڑکیاں بہنیں لڑکا بن گئیں، گیارہ سالہ قد یا اور نو سالہ زاہدہ کا آپریشن سٹیلٹ ٹان کے ایک ہسپتال میں بولان میڈیکل کپلیکس ہسپتال پوراالوجی ڈیپارٹمنٹ کے سرجن ڈاکٹر سلطان ترین نے کیا آپریشن کے بعد قد یا کا نام عزت اللہ اور زاہدہ کا نام زاہد اللہ رکھا گیا ہے اس موقع پر ان کے بڑے بھائی عبدالقدیر خاموش نے بتایا کہ ان دونوں بہنوں کی حرکات و سکنات بچپن ہی سے لڑکوں جیسی تھیں ہم انہیں لڑکی سمجھ کر لڑکیوں کا لباس پہناتے رہے یہ کھیل کود میں بھی لڑکیوں کی بجائے لڑکوں کو ترجیح دیتی تھیں اس صورت حال کے پیش نظر ہم نے ڈاکٹر سے رجوع کیا جس نے بتایا کہ آپریشن کے ذریعہ دونوں کی جنس تبدیل ہو سکتی ہے لہذا ان کا آپریشن کروایا گیا جو کامیاب رہا، ڈاکٹر سلطان ترین نے کہا کہ اس طرح کے نوے فیصد کیسز میں آپریشن کے ذریعے جنس تبدیل ہو سکتی ہے لیکن شعور و آگہی کی کمی کے باعث لوگ ڈاکٹروں سے رجوع نہیں کرتے۔“ (۱)

جدید میڈیکل سائنس کی تحقیق کے مطابق جنس کی تبدیلی ان لوگوں میں ہوتی ہے جو ناقص

الخلقوت ہوتے ہیں اور ان کی جسمانی و بدنی تکمیل نہیں ہوئی ہوتی، پیدائشی طور پر ان میں جسمانی بدنی اور طبی نقص ہوتا ہے جس کی وجہ سے ان کی صحیح بڑھوتی نہیں ہو پاتی مثلاً ایک نومولود کو ظاہری نشانی کے بل بوتے پر والدین نے لڑکی تصور کر کے اس کے ساتھ بچیوں والا معاملہ شروع کر دیا تو ابتدا میں وہ بچی ہی شمار ہوتی ہے اور اس کو کوئی خاص تکلیف بھی نہیں ہوتی لیکن جوں وہ بلاغت کی طرف بڑھتی ہے اور اس کی عمر میں اضافہ ہوتا ہے تو اسے کچھ تکلیف شروع ہوتی ہے جو ابتدا میں عارضی ادویات سے رفع ہو جاتی ہے لیکن عمر کے ساتھ ساتھ درد اور تکلیف میں اضافہ ہوتا ہے ایسی بیماریوں کے لئے مخصوص طریقہ علاج اور الگ شعبہ قائم ہوتا ہے اسے پورا الوجی کہا جاتا ہے بالآخر پورا الوجسٹ ڈاکٹر طبی معاینہ کے بعد سرجری کا حکم دیتا ہے اور مختلف سرجریوں اور آپریشنز کے بعد اس کی جنس تبدیل ہو جاتی ہے جس کا طریق کار اور تفصیل ہمارے پیش نظر نہیں ہے۔

نقص خلقیت کے اسباب و محرکات

بچہ ناقص الخلقیت کیوں پیدا ہوتا ہے اس کے اعضا بدنہ میں کمی کیوں ہوتی ہے؟ اس کے اسباب و محرکات کیا ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں تو یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قضا و قدر سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ بتاتے ہیں کہ میں نے ہی انسان کو کامل، تندرست و توانا اور عمدہ ترکیب سے بنایا ہے اگر یقین نہ آئے تو ناقص الخلقیت انسانوں کو دیکھ لو، کوئی ان کو اصل خلقیت میں کامل نہیں کر سکتا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (۱)

اور دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (۲)

اللہ ہی وہ ذات ہے جو رحموں میں جیسے چاہے تمہاری صورتیں بناتا ہے۔

لہذا کسی کا ناقص الخلق ہونا اس بات کی نشانی ہے کہ انسان بے بس کمزور اور ضعیف ہے البتہ اس کی کچھ ظاہری طبی وجوہ و اسباب بھی ڈاکٹروں نے بیان فرمائے ہیں جن میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... قرار حمل کے وقت خاتون کے رحم کا صحیح طور پر صاف نہ ہونا، یہی وجہ ہے کہ جدید طب میں رحم کی صفائی کو بہت اہمیت دی جاتی ہے۔

(۲)..... رحم میں غیر طبعی مواد اور اجزا پیدا ہونا۔

(۳)..... رحم میں رسولی ہونا۔

(۴)..... حاملہ خاتون کا حمل کے دوران اپنی صفائی ستھرائی کا خیال نہ رکھنا۔

(۵)..... ناقص خوراک کا استعمال، یہی وجہ ہے کہ ڈاکٹر حضرات حالت حمل میں اچھی، عمدہ اور مقوی غذا استعمال کرنے کا حکم دیتے ہیں۔

(۶)..... ماہواری میں بے قاعدگی اور خرابی ہونا۔

(۷)..... مسک حیض ادویہ استعمال کرنا خاص طور پر استقرار حمل کے آگے پیچھے کے ایام میں اس کا استعمال زیادہ مضر ہے۔

(۸)..... توہم پرستی اور جاہلانہ خیالات و رسوم

(۹)..... حالت حمل میں زیادہ پریشانی اور غم و فکر

☆ شرعاً یہاں تین صورتیں بنتی ہے: (۱) تبدیلی جنس (۲) تکمیل جنس (۳) تعیین جنس

(۱) تبدیل جنس

جنس تبدیل کرنا جائز نہیں ہے حرام ہے اور اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

(۱)..... یہ تغیر لخلق اللہ ہے اور خلق اللہ کی تغیر ناجائز اور حرام ہے، یہ شیطانی عمل اور اس کی پیروی ہے، شیطان لعین نے لوگوں کو گمراہ کرنے اور راہ راست سے ہٹانے کے بارے کچھ

اسباب بتائے ہیں تغیر خلق اللہ بھی اس میں شامل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَلَا ضَلٰلَہُمْ وَلَا مَنٰیئَہُمْ وَلَا مَرٰثَہُمْ فَلَیَبْتَکُنَّ اِذَا نَالِ الْاَنْعَامَ وَلَا مَرٰثَہُمْ فَلَیَغٰیۡرُنَّ

خَلَقَ اللَّهُ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١﴾
یعنی شیطان نے کہا کہ میں لوگوں کو ضرور بالضرور گمراہ کروں گا، اور ان کو امیدیں
دلاؤں گا اور میں ان کو حکم دوں گا کہ وہ جانوروں کے کان چیریں اور میں ان کو سکھلاں
گا کہ وہ اللہ کی تخلیق اور اس کی بنائی صورت کو بدل دیں اور جو بھی اللہ کو چھوڑ کر شیطان کو
اپنا دوست بناتا ہے وہ صریح اور واضح نقصان میں ہے۔

(۲)..... اللہ تعالیٰ نے مرد اور عورت کو دو مختلف اجناس بنایا ہے اور دونوں کو بعض الگ الگ
احکام کا مکلف اور پابند کیا ہے اور مرد کو عورت کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے، اور عورت کو مرد
کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے کو شریعت میں غیض و غضب کا ذریعہ قرار دیا گیا ہے اس پر
لعنت آئی ہے جب ان مختلف اجناس کا ایک دوسرے کی مشابہت اختیار کرنا موجب لعنت ہے
تو پوری جنس تبدیل کر دینا اس سے بڑا گناہ اور موجب لعنت ہوگا۔
مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”جو مرد زنا نہ ہیئت اختیار کرے یا زنا نہ لباس پہنے اس پر حدیث پاک میں لعنت آئی
ہے اس طرح جو عورت مردانہ لباس پہنے اس پر بھی حدیث پاک میں لعنت آئی ہے
یہاں تک کہ عورت مردوں کی طرح گھوڑے پر سوار ہو اس پر لعنت آئی ہے پھر مستقلاً
صفت ذکورت کو انوثت میں تبدیل کرنا یا اس کا عکس کہاں درست ہوگا، کہ اس میں ہر دو
کی تخلیق کی مخصوص غایت ہی فوت ہو جاتی ہے۔“ (۲)

(۳)..... دنیا کا انتظام و انصرام تا قیامت رہے گا اور اس کیلئے انسانیت کی بقا ضروری ہے اور
انسانیت کی بقا اور سلسلہ تناسل مرد و زن دونوں کی مرہوں منت سے اس کی تبدیلی کی اجازت
دیدی جائے تو تناسل کا سلسلہ ختم ہو سکتا ہے۔

(۴)..... مذکر و مؤنث بنانے کا اختیار اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس رکھا ہے جو مذکر پیدا ہوا ہے وہ
اللہ کی منشا و مرضی کے مطابق مذکر ہے اور جو مؤنث ہے وہ بھی اللہ کی مرضی اور منشا سے ہے، اب
اس میں تبدیلی کرنا اللہ تعالیٰ کے منشا کو بدلنے اور اللہ کا مقابلہ کرنے کے مترادف ہے۔

قال الله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ وَيُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيْمًا إِنَّهُ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ﴾ (۱)

(۲) تکمیل جنس

مذکورہ حکم اس صورت میں ہے جب واقعی جنس کو تبدیل کیا جا رہا ہو یعنی جنس مذکر اپنے اعضا ذکوریت میں کامل ہے اس کو مؤنث بنایا جائے اور اس طرح مؤنث کے اعضاء نسائیت مکمل ہوں اس کو مذکر بنایا جائے یعنی تبدیل جنس جائز نہیں ہے ہاں تکمیل جنس شرعاً جائز اور درست ہے مثلاً جنس مذکر ہی ہے لیکن اس میں انوثت کا اشتباہ ہے تو اعضاء نسائیت ختم کرنا جائز ہے اسی طرح اگر جنس مؤنث ہی ہے لیکن بعض اعضاء ذکوریت کی وجہ سے اشتباہ ہے تو اعضاء ذکوریت ختم کر کے مکمل مؤنث بنانا اور اشتباہ زائل کرنا جائز ہے، یہ تبدیل جنس نہیں بلکہ تکمیل جنس اور علاج ہے۔

رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کی اسلامک فقہ اکیڈمی کے ایک فقہی فیصلہ میں ہے:

اول: جنس مذکر جس کے اپنے مخصوص اعضاء کامل ہو چکے ہوں، اسی طرح جنس مؤنث جس کے اعضاء نسائیت پورے ہو چکے ہوں انہیں ایک دوسرے میں تبدیل کرنا شرعاً جائز نہیں ہے ایسی تبدیلی قابل سزا جرم ہے.....

دوم: جس شخص کے اعضا میں مرد اور عورت دونوں کی علامتیں جمع ہو گئی ہوں، اس میں دیکھا جائے گا کہ کون سے اعضاء کا تناسب زیادہ ہے اگر مرد کے اعضاء زیادہ ہوں تو طبی علاج کے ذریعہ عورت ہونے کے اشتباہ کو دور کر لینا جائز ہے اور اگر عورت کے اعضاء غالب ہوں تو طبی علاج کے ذریعہ مرد ہونے کے اشتباہ کو دور کر لینا جائز ہے خواہ یہ علاج سرجری کے طور پر ہو یا ہارمون کے ذریعہ ہو، اس لئے کہ یہ ایک طرح کا مرض ہے اور علاج کے ذریعہ مرض سے شفا مقصود ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی خلقت میں تبدیلی۔ (۲)

(۱) الشوری، ۴۲: ۴۹ و ۵۰

(۲) عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل (ص: ۲۳۰) چھٹا فیصلہ۔ تبدیلی جنس کا مسئلہ۔

تعیین جنس

ایک ایسا انسان پیدا ہوا کہ اس میں اعضا ذکرہ اور اعضا نسوانیت برابر ہیں یا اس کے مذکر و مؤنث ہونے کا فیصلہ نہیں ہو سکتا خنثی مشکل ہے تو شرعاً اس کا علاج و معالجہ کر کے مرد یا عورت بن جانا جائز ہے، یہ بھی ازالہ عیب اور علاج و معالجہ کی ایک صورت ہے تغیر لخلق اللہ نہیں ہے۔

تبدیل جنس کا رشتوں پر اثر۔ ایک اصول اور ضابطہ

تبدیل جنس کے بعد تولید کے وقت جو مولود منہ کی صفت ہوتی ہے، اس کے اعتبار سے افراد میں رشتے قائم ہوتے ہیں۔ (۱) مثلاً زاہدہ اور زاہد کا نکاح ہوا، ان سے زید پیدا ہوا، بعد میں جنس کی تبدیلی ہوئی اور زاہدہ مرد بن گئی جس کا نام خالد رکھا گیا، خالد نے مثلاً عائشہ سے نکاح کیا اور ان سے محمود نامی لڑکا پیدا ہوا تو اس صورت میں زید محمود کے لئے اخیا فی بھائی شمار ہوگا کیونکہ زید کی تولید کے وقت مولود منہ (زاہدہ) کی صفت ذکورت ہے، اگر زید و محمود میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو وراثت میں انہی رشتوں کا اعتبار کیا جائے گا۔

تبدیلی جنس کے بعد شرعی احکام

مذکورہ تفصیل کے مطابق جنس تبدیل کرنا جائز نہیں ہے، فسق و فجور، ناجائز اور موجب لعنت ہے لیکن اگر کسی نے جنس تبدیل کر دی، اور جنس واقعہ تبدیل ہو گئی تو شرعاً جس جنس کی طرف تبدیلی ہوئی ہے اس پر اسی جنسی کے احکام لاگو ہوں گے، اگر عورت سے مرد بن جائے تو آئندہ اس پر مردوں والے احکام جاری ہوں گے، اور اگر مرد سے عورت بن جائے تو اس پر عورت والے احکام نافذ ہوں گے جیسے نکاح طلاق، لباس، پردہ اور وراثت وغیرہ، دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ (۲)

(۱) فتاویٰ محمودیہ (۱۱/۳۴۹)

(۲) ماخذہ: آپ کے مسائل اور ان کا حل (۸/۴۰۳ و ۴۰۴)

زائد انگلی کا کٹوانا

اگر کسی کے بدن میں کوئی زائد عضو مثلاً زائد انگلی ہو اور وہ بدنما لگتی ہو تو شرعاً اس کا کٹوانا جائز ہے، یہ تغیر لخلق اللہ نہیں بلکہ علاج کی ایک صورت ہے کیونکہ انگلی غیر فطری طریقہ سے پیدا ہوئی ہے البتہ فقہاء کرامؒ نے اس کے جواز کی یہ شرط لکھی ہے کہ آپریشن سے ہلاکت یا ناقابل تحمل تکلیف کا خطرہ نہ ہو، لیکن یہ پہلے زمانے کی بات ہے، اب طب ترقی کر چکا ہے اور انگلی کا کٹنا معمولی آپریشن ہے، اس میں نہ تکلیف ہوتی ہے اور نہ ہلاکت کا خطرہ ہے۔ (۱) الا ماشاء اللہ۔

فتاویٰ محمودیہ جدید میں زائد انگلی کاٹنے کے بارے استفسار کے جواب میں ہے:
”کٹوانا بھی جائز ہے رضائے الہی کے خلاف نہیں مگر تکلیف بھی ہوگی، اپنے نخل کو دیکھ لیں۔“ (۲)

مولانا مفتی مہربان علی صاحب جامع الفتاویٰ میں لکھتے ہیں:

”آج کل آپریشن میں تکلیف کا احساس نہیں ہونے دیا جاتا۔“ (۳)

خلاف شرع امور سے بچنے کے لئے عضو کاٹنا

اپنا یا کسی دوسرے کا کوئی عضو اس لئے کاٹنا یا معطل کرنا تا کہ وہ خلاف شرع، برے کاموں، چوری، ڈاکہ، زنا اور بدچلنی نہ کر سکے جائز نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آدمی کو خفی کرنا جائز نہیں ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نبی علیہ السلام سے اختصاء کی اجازت چاہی تو نبی علیہ السلام نے منع فرمایا

عن ابی ہریر رضی اللہ عنہ قال: قلت یا رسول اللہ ﷺ انی رجل شاب وانا خاف علی نفسی العنت ولا اجد ما اتزوج بالنساء کانه یستأذنه فی

(۱) فتاویٰ قاضی خان (۳/۴۱۰) علی ہامش الہندیہ

(۲) فتاویٰ محمودیہ جدید (۱۸/۳۳۴)

(۳) جامع الفتاویٰ

اختصاص، قال: فسكت عني ثم قلت: مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فقال النبي ﷺ: يا باهريرة: جف القلم بمأنت لاق، فاخص على ذلك اوذر۔ (۱)

ملا علی قاری فرماتے ہیں:

قوله: فاخص على ذلك اوذر ليس هذا اذنا في اختصاص بل توبیخ ولوم على الاستيذان في قطع عضو بلا فائدة۔ (۲)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”اگر یہ مقصود ہے کہ کسی عضو کو معطل کر دیا جائے یا قطع کر دیا جائے تاکہ اس کی بدچلتی موقوف ہو جائے تو ایسا کرنا جائز نہیں، حضور اکرم ﷺ نے اختصا کی اجازت نہیں دی۔“ (۳)

☆ لہذا ڈاکٹر کا مذکورہ عمل میں تعاون کرنا اور عضو کا ثنایا معطل کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

(۱) فی مشکوٰۃ (۱/۳۰) کتاب الایمان، باب الایمان بالقدر،

(۲) وفی المرقاة (۱/۲۷۹)

(۳) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۲۳۳)

(۶)

ڈاکٹر کی فیس، متعلقہ مسائل کی تحقیق

ڈاکٹر اور طبیب کے لئے مریض کے چیک اپ، معاینہ، تشخیص مرض اور ادویہ کی تجویز پر فیس اور اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ (۱) وہ واقعی مستند ڈاکٹر اور حکیم ہو یعنی کسی طبی ادارے سے سند حاصل ہو یا مستند حاذق معالج نے اسے علاج معالجہ کی اجازت دی ہو (۲) فیس اور اجرت مریض کی مالی حیثیت کو مد نظر رکھ کر لی جائے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”ڈاکٹر بعض اوقات دوا نہیں دیتے صرف مرض تشخیص کر کے دواؤں کا نسخہ لکھتے ہیں اور اس کی فیس لیتے ہیں یا وکلاء قانونی مشورہ دیتے ہیں اور اس کی فیس لیتے ہیں شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں، ہر قسم کی خدمت پر بشرطیکہ حرام کی حد میں داخل نہ ہو، کوئی اجرت متعین کرنا اور لینا درست ہے، مشورے دینا، ہدایات دینا اور اس کے لئے اپنے دماغ اور علم کا استعمال کرنا بھی ایک خدمت ہے اس لئے اس کی فیس مقرر کرنا بھی جائز ہوگا۔“ (۱)

مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی لکھتے ہیں:

”حکیم کی اجرت جاننے اور تشخیص مرض اور تجویز نسخے کی ہے، اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں ہے بلاشبہ جائز ہے بشرطیکہ حکیم حکیم ہو یعنی کسی حاذق طبیب نے ان کو علاج کرنے کی اجازت دی ہو ورنہ معالجہ کرنا جائز نہیں۔“ (۲)

(۱) جدید فقہی مسائل (۱/۳۲۸)

(۲) امداد المفتین (ص ۹۷۶) کتاب الحفظ والاباحۃ، باب التداوی۔ نیز ملاحظہ ہو:

کفایت المفتی جدید (۷/۳۰۶)۔ کتاب المعاش و فتاویٰ حقانیہ (۶/۲۶۱)

علاج کی صورتیں

علاج کی کئی صورتیں ہیں:

- (۱)..... مریض کا چیک اپ اور معائنہ کر کے دوائی لکھ دے۔
 - (۲)..... مریض کی زبانی بائہ، سنی اور نسخہ لکھ دیا۔
 - (۳)..... صرف زبانی بات سنی اور زبانی ہی نسخہ بتا دیا۔
- شرعاً ان تینوں صورتوں میں فیس اور اجرت لینا جائز ہے۔
- امداد الاحکام میں تیسری صورت میں فیس لینے کو ناجائز لکھا ہے، سوال و جواب بعینہ ملاحظہ

ہو:

سوال: کس معالجہ پر اجرت واجب ہے؟ اور اصطلاحاً معالجہ کے کیا معنی ہیں؟ یعنی ذیل میں کون سی صورت ایسی ہے جس میں اجرت دی جائے تو درست ہے؟ (۱): مریض کو زبانی تکلیف سن کر نسخہ بتا دیا جاتا ہے، یہی معالجہ ہے یا (۲): تشخیص نبض و تشخیص مزاج کے بعد جو علاج شروع کیا جائے وہ معالجہ ہوگا؟

جواب: معالجہ کی دونوں صورتیں ہیں اور طبیب کو دونوں پر اجرت لینا جائز ہے مگر پہلی صورت میں اجرت کا حق اس وقت ہے جبکہ طبیب نسخہ لکھے، اگر زبانی بتلائے تو حق نہیں۔ (۱)

صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اجرت لینا جائز ہے اور اس کی وجوہ مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱)..... طبیب لکھنے کی وجہ سے اجرت کا مستحق نہیں ہوتا بلکہ معائنہ، تشخیص مرض اور تجویز دوا کی اجرت لیتا ہے اور تیسری صورت میں یہ عمل پایا جاتا ہے، بہت سے امراض کی نوعیت مریض کے محض زبانی بتانے سے بھی معلوم ہو جاتی ہے۔

(۲)..... طبیب علاج و معالجہ کی اجرت لیتا ہے اور یہ تیسری صورت بھی بلاشبہ علاج و معالجہ کی ہے جیسا کہ خود امداد الاحکام میں بھی اسے معالجہ ہی کی ایک صورت قرار دیا گیا ہے۔

(۳)..... ڈاکٹر اور وکیل کے لئے مشورہ فیس لینا جائز ہے جیسا کہ جدید فقہی مسائل کے حوالہ سے اس کی تصریح آچکی ہے اور امداد الاحکام میں ہی اسی مسئلہ کے بعد والے مسئلہ میں تصریح موجود ہے اور ظاہر ہے کہ مذکورہ صورت میں ڈاکٹر مشورہ دیتا ہے لہذا یہ مشورہ فیس میں داخل ہے اور جائز ہے۔

فیس کے تعین کی صورتیں

اس زمانے میں اجرت اور فیس کی عموماً چار صورتیں رائج ہیں:

(۱)..... اکثر و بیشتر ڈاکٹر اور اطباء نے اپنی فیس متعین اور مقرر کی ہوئی ہوتی ہے، ہر مریض سے چیک اپ پراتنی فیس وصول کی جاتی ہے، مرض کی نوعیت شدید ہو یا خفیف، یہ صورت جائز ہے، اس صورت میں ہر مریض کو فیس بتانا ضروری نہیں ہے، کلینک پر لکھا ہوا کتبہ یا شہرت کافی ہے۔

(۲)..... بعض مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ فیس متعین نہیں ہوتی، مریضوں سے مختلف فیسیں لی جاتیں ہیں، یہ صورت بھی جائز ہے البتہ مریض کو پہلے فیس کی مقدار بتانا ضروری ہے، آپس میں جو فیس طے ہو جائے وہ ادا کی جائے اور اگر طے کئے بغیر علاج کیا تو ڈاکٹر اجرت مثل کا مستحق ہو گا۔

(۳)..... بہت سے ڈاکٹر مریضوں کو اپنی طرف سے ٹیکہ لگا کر کچھ ادویہ دیتے ہیں اور فیس بھی ادویہ کی رقم میں ضم کر کے مجموعی معاوضہ لے لیتے ہیں، پھر اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں:

۱..... بعض ڈاکٹر کے ہاں مجموعی معاوضہ طے ہوتا ہے مثلاً چیک اپ اور دوائی وغیرہ سب کا معاوضہ سو روپے ہے، یہ صورت جائز ہے، کیونکہ یہاں مجموعہ معاوضہ معلوم ہے، فیس بھی اس کا حصہ ہے۔

۲..... بعض کے ہاں مجموعی معاوضہ طے نہیں ہوتا بلکہ ادویہ کی قیمت کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے اس صورت میں فیس الگ سے متعین کرنا اور مریض کو بتانا ضروری ہے ورنہ اجارہ فاسد ہوگا، کیونکہ نہ کل اجرت پہلے سے معلوم ہے نہ فیس کی مقدار۔

(۴)..... کچھ اطباء فیس نہیں لیتے، نہ طے ہوتی ہے اور نہ وہ مطالبہ کرتے ہیں اگر کسی نے کچھ دے دیا تو لے لیتے ہیں، عموماً روحانی علاج کرنے والے اور دیہاتوں میں ہڈی جوڑنے کے ماہرین کا یہی طریقہ ہوتا ہے یا یہ صورت اکثر ان ڈاکٹروں کو پیش آتی ہے جو اپنی پرائیویٹ پریکٹس (private practice) نہیں کرتے، صرف سرکاری ملازمت کے طور پر ہسپتالوں میں علاج و معالجہ کرتے ہیں۔ شرعاً یہ صورت بھی جائز ہے اور یہ عقد اجارہ نہیں ہے بلکہ تبرع و احسان ہے اور مریض اگر کچھ دیدے تو وہ ہدیہ ہے اجرت نہیں ہے اگر وہ کم دے تو طبیب اس سے منازعت کا حق نہیں ہے جیسا کہ امداد الاحکام کے حوالے سے آگے آیا جاتا ہے۔

فتاویٰ خلیلیہ میں ہے:

”اول تو یہ کہ طبیب کسی مریض کو خواہ اپنے مکان پر دیکھتا ہے یا مریض کے مکان پر دیکھتا ہے اور اس کے مرض کی تشخیص کرتا ہے اور اس کو دوا بتلاتا ہے یا اپنے پاس سے دوا دیتا ہے اور نہ کچھ فیس مقرر کرتا ہے اور نہ کوئی شرط کرتا ہے لیکن اس کے باوجود مریض طبیب کو کچھ دیتا ہے یہ صورت بظاہر تبرع محض ہے کہ اس نے حسبہ اللہ مریض کی خدمت کی اور مریض نے بطور ہدیہ کے طبیب کو کچھ دے دیا، شرعاً اس کے جواز میں کلام نہیں۔“ (۱)

فتاویٰ خلیلیہ میں ہے:

”اگر بلا مقرر کئے فیس کے کسی مریض کو دیکھنے گیا اور مریض نے خود بخود کچھ دے دیا وہ بھی حلال ہے خواہ مریض زندہ رہے یا مر جائے اور اگر کچھ نہ دیا تو طبیب کو جبراً لینے کا حق نہیں، اگر لے گا تو حلال نہ ہوگا۔“ (۲)

☆ شرعاً فیس متعین کرنے کی دو صورتیں بنتی ہیں:

(۱)..... فیس متعین کر کے لگادی جائے اور اس کا عام قاعدہ مقرر کر دے، اس صورت میں ہر مریض سے الگ طے کرنا ضروری نہیں ہے۔

(۲)..... فیس بطور کلیہ مقرر نہ ہو، اس صورت میں ہر مریض سے طے کرنا ضروری ہے۔

☆ فیس علاج و معالجہ اور معائنہ کرنے سے پہلے بھی لی جاسکتی ہے اور اس کے بعد بھی، اسی طرح مریض کے شفا یاب ہونے سے قبل بھی لینا درست ہے اور اس کے بعد بھی۔

☆ پہلے زمانے میں طب عموماً خدمت خلق کا ایک شعبہ تھا، کسب کا ذریعہ نہ تھا، اس لئے اس وقت طبیب کو جو کچھ دیا جاتا اس کی حیثیت ہدیہ کی ہوتی تھی، اب طب کمائی کا اہم ذریعہ ہے اور بڑی تجارت ہے لہذا طبیب اور ڈاکٹر کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ اجرت اور معاوضہ ہے، ہدیہ یا رشوت نہیں ہے، رشوت تو اس لئے نہیں ہے کہ مریض کا علاج اس معین ڈاکٹر کے ذمہ واجب نہیں ہے اور ہدیہ اس لئے نہیں کہ عقد کی صورت میں طرفین سے معاوضہ طے ہوتا ہے، اس بارے میں شبہات و اعتراضات اور ان کے جوابات کے لئے امداد الاحکام ملاحظہ فرمائیں۔

امداد الاحکام میں ہے:

سوال: حکیم یا ڈاکٹر کو علاج شروع کرنے سے پیشتر اجرت یا فیس لینا درست ہے یا بعد معالجہ یا صحت کے طلب کرنا درست ہے؟ اور یہ اجرت یا فیس مقرر ہونا چاہئے یا جو کچھ مریض پیش کرے اس کو قبول کر لینا چاہئے؟

جواب: طبیب کو دونوں حق حاصل ہیں خواہ فیس معین کر دے کہ تم سے یہ لوں گا یا عام قاعدہ مقرر کر دے یا کچھ مقرر نہ کرے بلکہ جو جس نے دے دیا قبول کر لیا مگر مقرر نہ کرنے کی صورت میں طبیب کو مریض سے منازعت کا حق نہیں کیونکہ اس صورت میں جو کچھ دیا گیا وہ ہدیہ ہے باقاعدہ اجرت نہیں۔ (۱)

سرکاری پرچی فیس سے زیادہ لینا

سرکاری ہسپتالوں میں ڈاکٹر کی پرچی فیس طے ہوتی ہے مثلاً پانچ روپے، بعض ہسپتالوں کے منتظمین اپنی طرف سے فیس بڑھا دیتے ہیں مثلاً پانچ کے بجائے آٹھ روپیہ وصول کرتے ہیں اور یہ رقم ہسپتال ہی کی ضروریات مثلاً ادویات، پانی، ٹیوب لائٹ وغیرہ میں لگائی جاتی ہے اور منتظمین اس کی وجہ جواز یہ پیش کرتے ہیں کہ مذکورہ ضروریات و اخراجات حکومت کے ذمے

ہوتے ہیں لیکن حکومت رقم دینے میں ٹال مٹول سے کام لیتی ہے لہذا ہم فیس بڑھا دیتے ہیں لیکن مذکورہ مقصد کے لئے حکومت کی طرف سے طے کردہ فیس میں اضافہ کرنا اور لوگوں سے زیادہ رقم لینا جائز نہیں ہے، یہ لوگوں کے ساتھ ظلم ہے البتہ اگر کوئی شخص از خود عطیہ دے دے تو درست ہے، جہاں تک مذکورہ ضروریات کا تعلق ہے تو چونکہ یہ حکومت کے ذمہ ہیں لہذا انہیں قانونی طریقہ سے حکومت سے ہی پوری کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ (۱)

مریض کی ہلاکت کا گمان ہو تو بھی فیس لینا جائز ہے:

اگر ڈاکٹر کے خیال میں مریض فوت ہو جائے گا، شفا یاب نہ ہوگا لیکن مریض کے اولیاء اس کا علاج کر دے ہیں تو ڈاکٹر کا علاج کرنا اور اس کی فیس لینا جائز ہے۔

فتاویٰ خلیہ میں ہے:

سوال: اگر حکیم کو یہ گمان ہو کہ مریض مر جائے گا تو کیا اس حالت میں بھی مریض سے فیس لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: اگر طبیب کو گمان ہو کہ مریض مر جائے گا تو اس وقت بھی فیس مقرر کر کے لینا جائز ہے۔ (۲)

مریض کے علاج کا ٹھیکہ اور فیس کی ایک صورت

بعض بیماریاں بڑی طویل ہوتی ہیں، اور ان پر بڑا خرچہ آتا ہے، بعض اوقات ڈاکٹر اپنی بنیادی فیس وصول کر لیتا ہے اور آئندہ کے لئے مریض یا اس کے اولیاء سے علاج و معالجہ کا ٹھیکہ لے لیتا ہے جس میں فیس کا کچھ حصہ نقد لے لیا جاتا ہے اور باقی کے بارے میں یہ طے کر لیا جاتا ہے کہ مثلاً اگر مریض ٹھیک ہو گیا تو اتنی رقم دینی ہوگی اور ٹھیک نہ ہوا تو فیس کا مطالبہ نہیں ہو سکے گا یا کم فیس دینی ہوگی، اس طرح کا ٹھیکہ شرعاً جائز ہے۔

(۱) ماخذہ: فتاویٰ دارالعلوم کراچی

(۲) فتاویٰ خلیہ (۲۵۲/۱)

امداد الاحکام میں ہے:

”اس عقد کے جواز کی یہ صورت ہے کہ طبیب تخمینہ سے علاج کی مدت اپنے ذہن میں معین کر کے اس مدت کا ٹھیکہ کر لے کہ اتنی مدت تک علاج کا یہ معاوضہ لوں گا اور اس کا آٹھواں حصہ پیشگی لوں گا اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہہ دے کہ اگر خدا نخواستہ شفاء نہ ہوئی تو اس آٹھویں حصہ کے علاوہ کچھ نہ لوں گا جو پیشگی لیا جائے گا اور اس کے علاوہ کل رقم مقرر کردہ چھوڑ دوں گا، اور مریض کی طرف سے یہ بھی وعدہ کیا جائے کہ اگر جلد صحت ہوگئی تب بھی آپ کو پوری رقم دی جائے گی اور یہ دونوں طرف کے وعدے لازم ہوں گے (کما قال الفقهاء فی البیع بشرط الوفاء) اور اگر درمیان میں طبیب علاج چھوڑ دے یا مریض چھوڑ دے تو جتنی مدت تک علاج ہوا ہے اس کا معاوضہ حساب سے لازم ہے یعنی اگر اس مدت کے آٹھویں حصہ سے قبل علاج چھوٹ گیا ہے تو حساب کر کے باقی رقم واپس کی جائے اور اگر مدت سے آٹھویں حصہ سے زائد تک علاج ہو چکا ہے تو زائد معاوضہ مریض کے ذمہ واجب ہوگا البتہ اگر کوئی خاص وعدہ ہو جائے تو اس کے موافق عمل ہوگا۔“ (۱)

”سأل فی رجل داء فی انفه اتفق مع طبیب علی مداواته وجعل له اجرة ولم يضرب لذلك مدة ودأواہ فما الحکم اجاب للطیب اجر مثله الخ“ (۲)

”رجل به داء فی ظہره اتفق مع الطبیب علی مداواته وجعل له اجرة ولم تضرب له مدة ودأواہ یرید الطبیب اجرة مثله وما انفقہ فی ثمن الادویة فهل له ذلك؟“ الجواب: نعم: والمسئلة فی الخیرة من الاجارة۔“ (۳)

مریض کے گھر علاج کرے تو زیادہ فیس مقرر کرنا

بعض علاقوں میں بالخصوص دیہاتوں میں ڈاکٹر مریض کے گھر جا کر معائنہ کرتے ہیں

(۱) امداد الاحکام (۶۰/۱/۳) کتاب الاجارة

(۲) فی الفتاوی الخیرية علی ہاش تنقیح الحامدية (۱۸۲/۲)

(۳) فی تنقیح الفتاوی الحامدية (۱۳۸/۲)

اور اس صورت میں بعض ڈاکٹر فیس زیادہ لیتے ہیں، شرعاً یہ جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ ڈاکٹر کو مشقت زیادہ اٹھانی پڑ رہی ہے۔

کفایت المفتی جدید میں ہے:

”طیب کو مریضوں سے علاج کی فیس لینا جائز ہے خواہ مریض کے مکان پر جا کر اس کو دیکھے اور تشخیص مرض کر کے نسخہ تجویز کرے اور خواہ مریض خود طیب کے مطب پر آ کر علاج کرائے ان صورتوں میں علاج کی اجرت لینا جائز ہے۔“ (۱)

ڈاکٹر کا اپنی طرف سے ادویہ دینے کی شرط

بہت سے ڈاکٹر معائنہ کے ساتھ مریض کو اپنی ادویات بھی بیچتے ہیں، معائنہ کا عقد عقد اجارہ ہے اور ادویات بیچنے کا عقد عقد بیع ہے، اگر ڈاکٹر یا مریض کی طرف سے معائنہ کے ساتھ ادویات بیچنے کی شرط نہ ہو تو جائز ہے۔

کفایت المفتی جدید میں ہے:

”دوا قیمۃ فروخت کرنے کے جواز میں تو کوئی شبہ ہی نہیں کیونکہ دوا اس کا مال ہے، اس کی ملک ہے اسے فروخت کرنے یا مفت دینے کا کامل اختیار، اگر مفت دے اس کا احسان ہے، قیمت لے کر دے اس کا حق ہے۔“ (۲)

لیکن اگر ڈاکٹر یہ شرط لگائے کہ میں معائنہ اور ادویات تب تجویز کروں گا کہ تم مجھ سے یا میرے میڈیکل سٹور سے ہی ادویات خریدو گے تو یہ جائز نہیں ہے، یہ صفقتہ فی صفقہ ہے جس سے معاملہ فاسد ہو جاتا ہے۔

شفاء یاب نہ ہونے کے باوجود فیس کا جواز

ڈاکٹر چونکہ مریض کی تشخیص اور ادویہ تجویز کرنے کی اجرت لیتا ہے لہذا اگر اس نے مریض کا

(۱) کفایت المفتی جدید (۷/۳۰۶) کتاب المعاش

(۲) کفایت المفتی جدید (۷/۳۰۶)

علاج کیا لیکن وہ شفا یاب نہ ہو سکا، مرض بدستور قائم ہے یا فوت ہو گیا تو بھی وہ فیس کا مستحق ہے۔
فتاویٰ خلیلیہ میں ہے:

سوال: اگر حکیم علاج پر اپنی فیس مقرر کر کے لیتا رہے، اور مریض صحت یاب نہ ہو یا
مر جائے تو یہ روپیہ جو ہمیشہ فیس کا مقرر کر کے لیتا رہا ہے اس کے لئے حلال اور درست
ہے یا نہیں؟

الجواب: طبیب کو اپنے معالجہ کے معاوضہ میں فیس مقرر کر کے لینا حلال ہے خواہ مریض
صحت یاب ہو جائے یا مر جائے۔ (۱)

☆ بعض ڈاکٹر کا اصول ہے کہ مریض سے فیس لے لی، اگر مریض اسی مرض کے سلسلہ میں
دوسرے دن یا بعد میں دوبارہ آئے، تو مزید فیس نہیں لیتے، اور بعض مزید بھی لیتے ہیں پھر بعض
کم لیتے ہیں اور بعض پوری لیتے ہیں، یہ سب صورتیں جائز ہیں البتہ اس بارے میں مستقل اصول
طے کرنا یا ہر مریض کو الگ الگ بتانا ضروری ہے تاکہ کسی قسم کا نزاع پیدا نہ ہو۔

فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

جو شخص کہ طبیب کو نذر اس نیت سے دے کہ طبیب مریض کو مکرر سہ کر دیکھنے آوے،
اور طبیب بھی قیاس سے یہی سمجھ لے کہ پھر بھی بلانا اسی اجرت میں چاہتا ہے اور باعلان
ظاہر نہ کیا اور طبیب نے اس وقت یہ سمجھ لیا کہ اس اجرت میں پھر نہیں آؤں گا تو یہ
نذرانہ طبیب کو لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جو کچھ طبیب کو دے چکا ہے وہ بظاہر حال ایک دفعہ کی اجرت ہے۔ (۲)

تشخیص پر فیس وصول کرنا

ڈاکٹر کا مریض کا معائنہ کر کے مرض کی تشخیص کرنا ایک عمل اور محنت ہے لہذا ڈاکٹر اس کے
عوض فیس لے سکتا ہے البتہ آج کل پرائیویٹ ہسپتالوں کی بہتات ہے اور ڈاکٹر دیکھا دیکھی

(۱) فتاویٰ خلیلیہ (۱/۲۵۱)

(۲) فتاویٰ رشیدیہ (ص: ۴۸۷) کتاب الحظر والاباحہ

بھاری فیسیں وصول کر کے اپنی تجوری بھرنے کی کوشش کرتے ہیں، ڈاکٹر حضرات کو مناسب اور قابل تحمل فیس لینے چاہئے۔

فتاویٰ حقانیہ میں ہے:

”مرض کی تشخیص پر ڈاکٹر کا فیس لینے میں کوئی قباحت نہیں“۔ (۱)

”سأل فی رجل داء فی انفه اتفق مع طبیب علی مداواته وجعل له اجرۃ ولم

یضرب لذلك مدة وداواه فما لحکم اجاب للطیب اجر مثله..... الخ (۲)

فیس کو شفا یاب ہونے کی شرط پر معلق کرنا

ڈاکٹر کی فیس اور اجرت کو مریض کے تندرست ہونے اور صحت یاب ہونے پر معلق کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اس کی تین صورتیں بنتی ہیں:

(۱)..... نفس عقد میں شرط لگا دی جائے مثلاً ڈاکٹر کے ساتھ معاملہ کرتے وقت شرط لگا دی کہ اگر مریض ٹھیک اور صحت یاب ہوا تو فیس دیں گے ورنہ نہیں یا فیس دے دی اور شرط لگا دی کہ اگر مریض صحت یاب نہ ہوا تو فیس واپس کرنی ہوگی، شرعاً ایسی شرط لگانا صحیح نہیں اور اس سے عقد اجارہ فاسد ہو جاتا ہے، دوائی خواہ ڈاکٹر کے ذمہ ہو یا مریض کے ذمہ، اور ڈاکٹر اجرت مثل کا مستحق ہے خواہ مریض شفا یاب نہ ہو، اور ڈاکٹر کی جو متعین فیس ہوتی ہے وہ اجرت مثل ہی کے مشابہ ہوتی ہے۔

(۲)..... بحالہ محض کے طور پر شرط لگا دی، بحالہ انعام دینے کو کہتے ہیں یعنی ڈاکٹر کو یہ کہا کہ اگر یہ مریض آپ کے علاج و معالجہ سے شفا یاب ہوا تو ہم آپ کو لاکھ روپیہ دیں گے اور لاکھ روپیہ ہی کو اجرت بنا دیا جائے یہ بھی شرعاً جائز نہیں ہے، دوائی خواہ ڈاکٹر کے ذمہ ہو خواہ مریض کے ذمہ اور ڈاکٹر اجرت مثل کا مستحق ہے خواہ مریض شفا یاب نہ ہو، ان دونوں شرطوں کے ناجائز ہونے کی وجوہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) فتاویٰ حقانیہ (۶/۲۵۹)

(۲) فی الفتاویٰ الخیریۃ علی ما ش تنقیح الحامدیۃ (۲/۱۸۲)

- ۱..... شفا اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے، ڈاکٹر کو اس میں کوئی عمل دخل نہیں ہے۔
 - ۲..... مذکورہ شروط کے مطابق عمل اور معقود علیہ شفا یابی ٹھہرا جبکہ ڈاکٹر کو اس پر قدرت ہی نہیں لہذا اجیر اس سے عاجز ہے۔
 - ۳..... مدت اجارہ میں غرر اور جہالت ہے یعنی اول تو یہ یقینی نہیں کہ شفاء ملے گی یا نہیں کما ذکرنا لیکن اگر شفاء ملنا بھی طے ہو جائے تو اس کی مدت مجہول ہے۔
 - (۳)..... تیسری صورت تعیین اجرت کے ساتھ جعالہ مقرر کرنا یعنی مریض کے درءاء ڈاکٹر سے کہیں کہ آپ اس کا علاج کرتے رہیں ہم آپ کی فیس اور دوسرے اخراجات دیتے رہیں گے، علاوہ ازیں اگر مریض شفا یاب ہو گیا تو ہم آپ کو انعام بھی دیں گے، یہ صورت جائز ہے کیونکہ یہاں معقود علیہ علاج و معالجہ کا عمل ہے جس پر ڈاکٹر کو قدرت حاصل ہے، اور مدت کی جہالت بھی وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ختم ہوتی جاتی ہے۔
- ابن حزمؒ لکھتے ہیں:

ولا تجوز مشازطة الطيب على البرء اصلا لانه بيد الله تعالى لا بيد احد و
انما الطيب معالج ومقول للطبيعة بما يقابل الداء ولا يعرف كمية قوة الدواء
من كمية قوة الداء فالبرء لا يقدر عليه الا الله تعالى۔ (۱)

یعنی طبیب کے ساتھ یہ شرط لگانا جائز نہیں کہ اس کے ہاتھ سے مریض ضرور صحت یاب ہوگا کیونکہ صحت دینا اللہ کے قبضہ و قدرت میں ہے، کسی بندہ کے قبضہ میں نہیں، طبیب تو صرف معالج ہے اور مرض کے مقابلہ میں طبیعت کو قوت دینے کی کوشش کرتا ہے، وہ بیمار کی قوت کے مقابلہ میں دوائی کی قوت و کمیت کو نہیں پہچان سکتا لہذا صحت دینے پر صرف اللہ تعالیٰ قادر ہے۔

شرطیہ علاج کا اعلان

بہت سے حکیموں اور طبیبیوں نے بعض امراض کے بارے میں بورڈ آویزاں کیا ہوتا ہے اور

دوسری باتوں کے علاوہ شرطیہ علاج کا اعلان بھی درج ہوتا ہے، اس قسم کا اعلان رسمی ہی ہوتا ہے، ہر مریض کے ساتھ عقد کرتے وقت ایسی شرط نہیں لگائی جاتی تاہم اگر کسی عقد میں ایسی شرط لگا دی تو شرعاً یہ ناجائز ہے اور اس سے اجارہ فاسد ہو جائے گا۔

انجکشن کے نقصان دینے پر دوسرا انجکشن لگا کر دونوں کے پیسے لینا

ایک ڈاکٹر کے پاس مریض آیا ڈاکٹر نے مثلاً بیس روپے کا انجکشن لگایا لیکن وہ اس کو اس نہ آیا اور اسے انجکشن کا رد عمل ہو گیا ڈاکٹر نے پہلے انجکشن کے توڑ کے لئے دوسرا انجکشن لگایا جس کی قیمت سو روپے ہے، اس صورت میں ڈاکٹر کے لئے دونوں فیسوں کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ مستند ڈاکٹر ہے اور پہلا انجکشن لگانے میں کسی قسم کی غفلت اور کوتاہی نہیں کی تھی تو اس کے لئے دونوں فیسیں لینا جائز ہے اور اگر اس نے پہلے انجکشن میں غفلت سے کام لیا تھا اور کوتاہی کی تھی یا وہ مستند ڈاکٹر ہی نہیں تو اس کے لئے دونوں فیسیں لینا حلال نہیں۔ (۱)

ڈاکٹر کا مال حرام سے فیس لینا

اگر کسی کا مال خالص حرام یا اکثر حرام یا حلال و حرام برابر ہوں اور وہ اس سے فیس ادا کرے تو ڈاکٹر کا لینا جائز نہیں، ہاں اگر وہ تصریح کر دے کہ میں حلال سے دے رہا ہوں یا کسی سے قرض لے کر دے رہا ہو تو پھر اس سے فیس لینا جائز ہے اور اگر اس کی ملکیت میں مال حلال زیادہ اور حرام مغلوب ہو تو اس سے فیس لینا مطلقاً جائز ہے۔ (۲)

طوائف سے فیس لینا

مذکورہ حکم طوائف اور جسم فروشی کرنے والی کا بھی ہے۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

(۱) ماخذہ: آپ کے مسائل اور ان کا حل (۳۰۰۰۲۹۹/۸)

(۲) الہندیۃ: کتاب الکراہیۃ: (۳۴۲/۵) الباب الثانی عشر فی الہدایا والضيافات

”اگر وہ (طوائف) حرام کی کمائی کا روپیہ دے تو ڈاکٹر یا دوکاندار کو فیس یا قیمت لینا درست نہیں، ایسے روپیہ سے دعوت قبول کرنا بھی درست نہیں، ہاں وہ قرض لے کر حلال روپیہ دے تو لینا درست ہے۔“ (۱)

بیمہ کمپنی کے لئے طبی معاینہ اور اس کی فیس کا حکم

زندگی کا بیمہ (Life Insurance) کرنے والی کمپنی بیمہ پالیسی خریدنے والے کا پہلے طبی معاینہ کراتی ہے پھر اس کے ساتھ معاہدہ کرتی ہے، شرعاً مروجہ بیمہ ناجائز ہے لیکن ڈاکٹر جائز معاینہ کی فیس لیتا ہے لہذا وہ اس کے لئے حلال ہے۔
فتاویٰ محمودیہ قدیم میں ہے:

”زندگی کا بیمہ ناجائز ہے، ڈاکٹر معاینہ کرنے کی فیس لیتا ہے وہ جائز ہے اس کو اپنے کام میں خرچ کر سکتا ہے.....“ (۲)

☆ لیکن اگر ڈاکٹر کو معلوم ہو کہ بیمہ پالیسی لینے کے لئے معاینہ کیا جا رہا ہے تو اعانت علی المعصیہ کا گناہ ہوگا۔

(۱) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۴۲۴)

(۲) فتاویٰ محمودیہ (۱۷/۳۱۷) قدیم

(۷)

کمیشن کے چند مسائل

اصول و ضابطہ

ڈاکٹر طبیب اور حکیم مریض سے جو فیس لیتا ہے وہ شرعاً ان تمام خدمات کا معاوضہ ہے جو مریض، مرض، ادویات اور علاج و معالجہ سے متعلق ہیں، ان خدمات میں جس طرح مریض کا تسلی بخش معائنہ، چیک اپ، مرض کی تشخیص اور ادویہ کی تجویز شامل ہے، اسی طرح جس کمپنی یا میڈیکل سٹور سے ادویات بہتر نرخ میں ملتی ہیں یا جس لیبارٹری کے ٹیسٹ معیاری ہیں مریض کے پوچھنے پر یا از خود بوقت ضرورت ان کی طرف مریض کی رہنمائی کرنا بھی ان خدمات میں شامل ہے اور یہ ڈاکٹر کا فرض منصبی اور شرعی ذمہ داری ہے لہذا اس پر مزید معاوضہ لینا جائز نہیں ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ مثلاً اگر ڈاکٹر دوائی تجویز کرنے پر دو اساز کمپنی یا میڈیکل سٹور سے کمیشن لیتا ہے تو اس کی ابتداء دو صورتیں ہیں:

(۱) وہ دوائی صرف ایک کمپنی بناتی ہے۔ (۲) وہ دوائی متعدد کمپنیاں تیار کرتی ہیں۔
اگر ایک ہی کمپنی بناتی ہے تو ایسی کمپنی کی دوائی لکھنا اور تجویز کرنا ڈاکٹر کے ذمہ شرعاً اور اخلاقاً لازم ہے کیونکہ اس کے علاوہ کوئی دوائی ہے ہی نہیں، چونکہ وہ دوائی تجویز کرنا اس پر لازم ہے اور جو کام آدمی پر لازم اور ضروری ہو اس کے عوض کچھ لینا رشوت ہے لہذا ڈاکٹر کا اس پر کمیشن لینا بھی رشوت ہے۔

اور اگر وہ دوائی ایک سے زیادہ کمپنیاں بناتی ہیں تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... کمپنیوں کی تیار کردہ ادویات کے معیار میں فرق ہو، اس صورت میں ڈاکٹر کا کمیشن لینا اس لئے جائز نہیں کہ ڈاکٹر یا تو معیاری دوا تجویز کرے گا یا غیر معیاری، اگر غیر معیاری تجویز کرتا ہے تو یہ مریض کے ساتھ خیانت اور دھوکہ ہے، خیانت اور دھوکہ پر کمیشن لینا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ اور اگر معیاری دوا تجویز کرتا ہے تو یہ اس کی ذمہ داری ہے اور ذمہ داری پوری کرنے پر کچھ لینا رشوت ہے۔

(۲)..... سب کی ادویات کا معیار ایک ہو اور کوئی بھی دوا تجویز کی جائے تو وہ مریض کے لئے مفید ہو، مثلاً پانچ کمپنیاں ایک ہی معیار کی دوائی بناتی ہیں تو ڈاکٹر ان میں سے کسی کی دوائی بھی تجویز کر سکتا ہے اس میں خیانت اور دھوکہ نہیں ہے، اور کسی خاص کمپنی کی ادویہ تجویز کرنا اس کے ذمہ لازم نہیں ہے۔ لہذا اگر ڈاکٹر کسی ایک کمپنی سے کمیشن کا معاہدہ کرتا ہے تو مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ اس کی گنجائش ہے:

۱..... مریض کو واقعہً اس دوائی کی ضرورت ہو، اگر ضرورت نہ ہو، ڈاکٹر اپنا کمیشن حاصل کرنے کے لیے دوائی تجویز کرتا ہے تو یہ جائز نہیں ہے۔

۲..... جتنی دوائی کی ضرورت ہوتی ہی تجویز کی جائے، محض کمیشن لینے کے لئے زیادہ دوا تجویز کرنا جائز نہیں ہے۔

۳..... ڈاکٹر اور کمپنی کے درمیان کمیشن کی شرح طے ہو جائے، طے کئے بغیر کمیشن لینا دینا جائز نہیں ہے کیونکہ کمیشن اجرت کے زمرے میں آتا ہے اور اجرت کا طے اور معلوم و متعین ہونا ضروری ہے۔

۴..... مریض کو اس کمپنی کی دوائی خریدنے پر مجبور نہ کیا جائے جس کمپنی سے ڈاکٹر نے کمیشن کا معاہدہ کیا ہوا ہے۔

۵..... کمپنی جو ڈاکٹر کو کمیشن دیتی ہے اسے دوائی کی قیمت میں شامل کر کے مریض سے وصول نہ کرے، یہ اس لئے جائز نہیں کہ ڈاکٹر نے کمپنی کے لئے کام کیا ہے لہذا کمپنی اپنی طرف سے اجرت دے گی، مریض ڈاکٹر کو خدمت کے عوض پہلے ہی فیس دے چکا ہے۔

یہ اصولی مسئلہ ہوا، عملی لحاظ سے ڈاکٹروں کے کمیشن کے مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ ہے، یہ آخری

صورت بھی اس زمرے میں آتی ہے اور اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

(۱)..... آخری صورت کا تحقق آج کل بہت کم ہی ہوتا ہے، کمپنیوں کی ادویات میں فرق ہوتا ہی ہے۔

(۲)..... آخری صورت کے جواز کی آڑ میں پہلی صورتوں کو بھی جائز سمجھا جاتا ہے اور ڈاکٹر ان صورتوں میں بھی کمیشن لیتے ہیں۔

(۳)..... آخری صورت کے جواز کی جو شرطیں تحریر کی گئی ہیں ان کا خیال نہیں رکھا جاتا بالخصوص ڈاکٹروں کا بغیر ضرورت کے دوا تجویز کرنا نیز ضرورت سے زائد دوا تجویز کرنا معمولی بات سمجھا جاتا ہے، نیز کمپنیاں ڈاکٹروں کا کمیشن ادویات کی قیمت میں شامل کرتی ہیں اور مریض سے وصول کرتی ہیں۔ لہذا فتویٰ اس بات پر ہے کہ ڈاکٹر حضرات کا مروجہ طریقے سے کمیشن لینا جائز نہیں ہے۔

کتاب الفتاویٰ میں اس طرح کے سوال کے جواب میں لکھا ہے:

”یہ صورت جو آج کل مروج ہو چکی ہے رشوت میں داخل ہے اور جائز نہیں ہے، رسول

ﷺ نے رشوت لینے والے اور دینے والے پر لعنت فرمائی ہے۔“ (۱)

سب سے زیادہ افسوس ڈاکٹری کے پیشے پر ہوتا ہے جس کا اصل مقصد خدمت خلق ہے لیکن آہستہ آہستہ اس پیشے پر خالص تاجرانہ رنگ چڑھتا جا رہا ہے اور اس وجہ سے علاج گراں سے گراں اور متوسط آمدنی کے حامل لوگوں کی قوت سے باہر ہوتا جا رہا ہے۔

طیب کا عطار سے کمیشن لینا

حکیم، طیب نے عطار یا پنسار یا دوا خانہ والوں سے معاہدہ کیا کہ میں مریض کو تمہارے ہاں بھیجوں گا، آپ اس پر جو ادویات فروخت کرو گے مجھے اس میں سے آدھا، چوتھائی، دس فیصد یا بیس فیصد دینا، عطار نے معاہدہ قبول کر لیا تو حکیم یا طیب کیلئے کمیشن لینا جائز نہیں ہے۔ (۲)

(۱) کتاب الفتاویٰ (۲۴۸/۶)۔ سنن ابوداؤد رقم الحدیث ۳۵۸۰ باب کراہیۃ الرشوة۔

(۲) ماخذہ: امداد الفتاویٰ (۴۱/۲) کتاب الاجارہ، جامع الفتاویٰ (۳۳۵/۳)

☆ بعض عطار اور پنساری طبیب کے بھیجے ہوئے گاہک سے عام گاہکوں کی بنسبت زیادہ معاوضہ وصول کرتے ہیں اور وہ زیادتی کمیشن کی صورت میں طبیب کو دے دیتے ہیں اس کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے لیکن اگر مریض سے عام معاوضہ ہی لیا جائے تب بھی طبیب اور پنساری کے درمیان مذکورہ معاملہ جائز نہیں ہے۔

فتاویٰ رشیدیہ میں ہے:

سوال: جو حکیم عطاروں سے حصہ معینہ لیتے ہیں تو عطار کافر کہتے ہیں کہ مریض سے بھی قیمت نسخہ کی زیادہ لیتے ہیں ورنہ کم لیتے ہیں، اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح قیمت زیادہ لیتے ہیں تو ایسے اقرار زبانی عطار کافر سے طبیب کو حصہ چارم عطار سے لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: یہ نادرست ہے، ہرگز لینا درست نہیں، اب عطار سچ کہے تب بھی نادرست ہے اور جھوٹ بولے تب بھی نادرست ہے۔ (۱)

ڈاکٹر کامیڈیکل سٹور والوں سے کمیشن لینا:

مذکورہ اصول اور ضابطہ کے مطابق ڈاکٹر کامیڈیکل سٹور والوں سے ادویات خریدنے کے لئے مریض بھیجنے اور ان سے فیصد کے حساب سے کمیشن لینے کا معاہدہ کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ جب مریض سے فیس لے لی تو بوقت ضرورت معتمد میڈیکل سٹور کی طرف رہنمائی کرنا ڈاکٹر کے ذمہ لازم ہے۔ (۲)

ایکسرے والوں سے کمیشن لینا

ڈاکٹر کا ایکسرے والوں سے بھی کمیشن لینا جائز نہیں ہے۔

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

(۱) فتاویٰ رشیدیہ (ص ۴۹۵) کتاب الحظروالاباحۃ

(۲) امداد الفتاویٰ (۳/۴۱۰)

”یہ صورت جو آج کل مروج ہو چکی ہے رشوت میں داخل ہے اور جائز نہیں..... سب سے زیادہ افسوس ڈاکٹری کے پیشے پر ہوتا ہے جس کا اصل مقصد خدمت خلق ہے لیکن آہستہ آہستہ اس پیشے پر خالص تاجرانہ رنگ چڑھتا جا رہا ہے اور اس وجہ سے علاج گراں سے گراں اور متوسطہ آمدنی کے حامل لوگوں کی قوت سے باہر ہوتا جا رہا ہے۔“ (۱)

لیب اور لیبارٹری والوں سے کمیشن لینا

گزشتہ اصول کی رو سے ڈاکٹر کا لیبارٹری والوں سے کمیشن لینا بھی جائز نہیں ہے۔
”مریض و معالج کے اسلامی احکام“ میں ہے:

”ڈاکٹر اور کسی لیبارٹری کے درمیان یا طبیب اور دوا دالے کے درمیان کمیشن کا معاملہ کہ ڈاکٹر و طبیب جتنے مریضوں کو اس لیبارٹری میں یا دوا دالے کے پاس بھیجے گا اس پر فی مریض اتنا کمیشن وصول کرے گا یہ رشوت اور ناجائز و حرام ہے کیونکہ ڈاکٹر اپنے مشورہ کی فیس تو لیتا ہی ہے خواہ وہ دوا کی قیمت کے اندر ہی شامل ہو اور ضرورت ہو تو کسی اچھی لیبارٹری کا یا کسی اچھے دوا دالے کا مشورہ دینا ڈاکٹر کے فرائض میں شامل ہوا۔“ (۲)

سی ٹی سکین اور الٹراساؤنڈ والوں سے کمیشن لینا

مذکورہ اصول کے مطابق ڈاکٹر اور سی ٹی سکین اور الٹراساؤنڈ کرنے والوں کے درمیان بھی کمیشن کا معاملہ جائز نہیں ہے۔

الٹراساؤنڈ کے ذریعے معلوم کرنا کہ رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی؟

الٹراساؤنڈ کے ذریعے یہ معلوم کرنا کہ ماں کے رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی، فی نفسہ جائز ہے

(۱) کتاب الفتاویٰ (۶/۲۴۸)

(۲) مریض و معالج کے اسلامی احکام (ص ۳۲۹)

البتہ اس پر یقین نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اس کے ذریعے قطعی اور یقینی علم حاصل نہیں ہوتا، اس میں غلطی کا قوی امکان ہے۔

☆ الٹراساؤنڈ کے ذریعہ حمل کے مذکور یا مَوْنِث ہونے کی کیفیت معلوم کرنا اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے منافی نہیں ایک تو الٹراساؤنڈ وغیرہ کے ذریعہ تخمینہ اور اندازہ لگایا جاتا ہے یقینی علم صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، دوسرے یہ اندازہ اور تخمینہ بھی آلات و تجربات کے ذریعہ ہوتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کو آلات کے بغیر علم حاصل ہوتا ہے، تیسرے اللہ کو قرار حمل سے پہلے معلوم ہوتا ہے کہ مذکور ہوگا یا مَوْنِث، بلکہ یہ فیصلہ خود اللہ تعالیٰ کرتے ہیں، آلات اور الٹراساؤنڈ کے ذریعہ یہ معلوم کرنا ممکن نہیں ہے اگر یہ علم غیب ہوتا تو قرار حمل سے پہلے حمل کے بارے میں معلوم ہو جاتا کہ مذکور ہے یا مَوْنِث۔

☆ مذکورہ حکم فی نفسہ ہے، بعض لوگ الٹراساؤنڈ کے ذریعہ حمل کے مذکور یا مَوْنِث ہونے کی کیفیت اس لئے معلوم کرتے ہیں کہ اگر لڑکا ہوگا تو خوش ہوں گے اور زچہ بچہ کی دیکھ بال زیادہ کریں گے، یہ غلط اقدام ہے اور سخت گناہ ہے، اس سے بچنا ضروری ہے لڑکا اور لڑکی اللہ کی طرف سے ہیں، لڑکا اللہ کی نعمت اور بٹی رحمت ہے۔ لہذا ایک پر خوش ہونا اور ایک پر ناراض ہونا بہت غلط ہے۔

جنس معلوم کر کے لڑکی کے حمل کو ضائع کرنا

مذکورہ طریقہ کے مطابق الٹراساؤنڈ وغیرہ کے ذریعہ حمل کی جنس معلوم کرنے کی گنجائش ہے لیکن اگر معلوم ہو کہ لڑکا ہے تو حمل ضائع کرنا ہرگز جائز نہیں ہے جس کی وجہ اگلے مسئلہ میں ملاحظہ ہوں۔

استحکام حمل سے پہلے جنس معلوم کر کے لڑکی کا علاقہ ضائع کرنا

استحکام حمل سے پہلے جنس معلوم کر کے لڑکی کا علاقہ ضائع کرنا (PGD) کے دوران آئندہ پرورش پانے والے بچے کی جنس معلوم کی جاسکتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر میاں بیوی چاہیں کہ ان کے ہاں

لڑکا پیدا ہو لڑکی پیدا نہ ہو اور وہ ڈاکٹر سے مطالبہ کریں کہ ٹیسٹ ٹیوب سے رحم میں صرف اس جنین کو منتقل کرے جو نر (Male) ہو، جو جنین مادہ (Female) ہو اسے ضائع کر دے تو کیا ڈاکٹر کے لئے ایسا کرنا جائز ہے؟

جواب یہ ہے کہ نہ میاں بیوی کا ایسا مطالبہ کرنا جائز ہے اور نہ ڈاکٹر کے لئے ایسا مطالبہ پورا کرنا جائز ہے، یہ ناجائز اور حرام ہے، اس کی وجہ یہ ہیں:

(۱)..... بار آوری اور علقہ بننے کا عمل بھی حمل ہی کا ہے، اور اس کو ضائع کرنا بھی حمل کو ضائع کرنے اور اسقاط کرنے کے مترادف ہے۔

(۲)..... لڑکا والدین کے حق میں بہتر اور نافع ہے یا لڑکی؟ اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے جب اللہ تعالیٰ نے اس کو مونث بنانے کا فیصلہ کیا ہے تو اس میں حکمت ہے، بندوں کو اس میں مداخلت کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳)..... علاوہ ازیں لوگ قدرتی طور پر لڑکوں کو ترجیح دیتے ہیں، اگر لوگوں کی خواہش کے مطابق عمل کیا جانے لگا تو لڑکیاں لڑکوں کی بنسبت کم ہو جائیں گی اور اس صورت میں جو خرابیاں ہو سکتی ہیں ان کا کچھ علاج نہ ہوگا، اس کے برعکس اگر قدرتی طور پر لڑکیاں لڑکوں کی بنسبت زیادہ ہو جائیں تو تعدد ازواج (Polygamy) میں اس کا حل موجود ہے۔ (۱)

مسلمان ڈاکٹر کا غیر مسلم کو نجس دواء کی تجویز دینا جائز ہے۔

مسلمان ڈاکٹر غیر مسلم مریض کو نجس ادویہ دے سکتا ہے یا نہیں اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ نجس ادویہ دو قسم کی ہوتی ہیں (۱) شراب (۲) شراب کے علاوہ نجس ادویہ، غیر مسلم کو عام نجس ادویہ استعمال کرنے کا مشورہ ایک شرط کے ساتھ جائز ہے وہ شرط یہ ہے کہ وہ چیز اس غیر مسلم مریض کے مذہب میں نجس اور حرام نہ ہو، مسلمان ڈاکٹر زبانی مشورہ دے یا لکھ کر دے یا دواء اپنی طرف سے دے ہر صورت جائز ہے۔ اور شراب کا مشورہ دو شرطوں کیساتھ جائز ہے:

(۱) مذکورہ شرط یعنی اس مریض کے مذہب میں وہ حرام یا نجس نہ ہو۔

(۲) مسلمان ڈاکٹر زبانی بتائے یا تحریر کر کے دے، خود اپنی طرف سے شراب نہ دے۔
فتاویٰ خلیلیہ میں ہے:

”مسلمان طبیب کا شرعاً نجس دواء غیر مسلم مریض کو استعمال کرانا جائز ہے بشرطیکہ وہ مریض اپنے مذہب کی رو سے نجس یا ناجائز نہ سمجھتا ہو اور بعد اطلاق اگر وہ مریض غیر مسلم باختیار خود استعمال کرے تو خواہ وہ اس کو نجس یا غیر نجس جو کچھ سمجھتا ہو ہر طرح سے جائز ہے اور شراب بھی اس حکم میں داخل ہے بشرطیکہ یہ طبیب محض زبانی بتلا دیتا ہے یا نسخہ لکھ دیتا ہے اور اگر دواء اپنے پاس سے دیتا ہے تو ایسی دواء نجس العین مثل خمر کے ہے تو ناجائز ہے۔“ (۱)

غیر مسلم، مشرک یا کافر ڈاکٹر سے علاج:

علاج و معالجہ اور شفا یاب ہونے کا تعلق تجربہ، مشاہدہ اور فن سے ہے لہذا اگر کوئی کافر اس فن میں ماہر ہو تو اس سے مسلمان کا علاج کرانا فی نفسہ جائز ہے اگرچہ مشرک ڈاکٹر اپنے معبود بتوں کی پرستش کر کے ان سے آنے والے مریضوں کی شفاء کی دعاء اور مدد مانگے البتہ جواز کی چند شرطیں ہیں:

(۱)..... مسلمان یہ نہ سمجھے کہ اس کے معبود نے شفاء دی ہے، عقیدہ یہ ہو کہ شفاء صرف اللہ تعالیٰ دینے والے ہیں ڈاکٹر صرف ظاہری سبب ہے جیسا کہ دوائی علاج کی ظاہری سبب ہوتی ہے۔

(۲)..... اگر ڈاکٹر غیر مسلم کے ہاتھ میں ظاہری شفاء ہے اور مریض تندرست ہو جاتے ہیں تو اسے باطل عقیدہ کے ثمرہ اور ڈاکٹر کو غیر اللہ کی پرستش کرنے کی وجہ سے مقبول و بزرگ نہ سمجھے۔

(۳)..... اگر غیر مسلم ڈاکٹر نے ایسی دوا تجویز کر دی جو اسلام کی رو سے حرام اور نجس ہے تو اس کا استعمال عام حالات میں جائز نہ ہوگا، اس سے احتراز ضروری ہے۔ (۲)

(۱) فتاویٰ خلیلیہ (ص ۲۹۹)

(۲) ماخذ فتاویٰ محمودیہ جدید (۱۸/۳۷۵)

”فيه اشارة الى أن المريض يجوز له أن يستطب بالكافر في ماعدا إبطال
العبادة“۔ (۱)

غیر مسلم سے جڑی بوٹی کی تحقیق:

مذکورہ تفصیل کے مطابق کسی غیر مسلم سے جڑی بوٹی کی تصدیق و تحقیق کرنا بھی جائز ہے
کیونکہ اس کی بنیاد معلومات و تجربات پر ہے جو غیر مسلم کو بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔ (۲)

غیر مسلم سے سحر اور ناپاک عمل کرانا

غیر مسلم سے سحر اور ناپاک عمل کرانے کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... کسی کو نقصان پہنچانے کے لئے ابتداء عمل کرنا یہ ناجائز اور حرام ہے، اگر شرکیہ طریقہ
سے کیا جائے تو سلب ایمان کا خطرہ ہے۔

(۲)..... کسی نے اس پر سحر، کالا جادو، ٹونہ یا ناپاک عمل کیا ہے اور وہ اس کا دفعیہ کرنا چاہتا ہے،
اس کا حکم یہ ہے کہ عام حالات میں ایسا عمل کروانا جائز نہیں خواہ مسلمان سے کرایا جائے یا غیر
مسلم سے ہاں اگر سخت عمل ہوا ہے جس سے جان نکلنے یا کوئی عضو تلف ہونے کا خطرہ ہے اور
جائز عمل سے افاقہ نہیں ہو رہا جیسا کہ بعض سفلی اعمال کا دفعیہ سفلی اعمال سے ہی ہوتا ہے تو ایسی
صورت میں غیر مسلم سے عمل کرانے کی اجازت ہے بشرطیکہ غیر مسلم خود وہ شرکیہ عمل کرے
مسلمان کو نہ کرنا پڑے نیز مسلمان اس کے شرکیہ عمل پر راضی نہ ہو۔

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

”جبکہ جان کو خطرہ ہے اور دوسرا جائز علاج کارگر نہیں ہوتا اور مریض کو کوئی نجس اور حرام
چیز کھانی نہیں پڑتی اور نہ شرکیہ اور کفریہ کلمات زبان سے ادا کرنے پڑتے ہیں بلکہ غیر
مسلم خود ہی اپنے عمل کے ذریعہ سحر کے مضر اثرات کو دفع کرتا ہے تو بوجہ مجبوری ایسا عمل

(۱) فی رد المحتار (۲/۴۳۳) کتاب الصوم،

(۲) ماخذہ: فتاویٰ محمودیہ جدید (۱۸/۳۷۶)

کرانے اور اجرت دینے کی گنجائش ہے۔“ (۱)

ناکارہ جانوروں کو موت کا انجکشن لگانا

اگر کوئی جانور بیمار ہے خواہ حلال ہو یا حرام اس کا علاج معالجہ اور نگہبانی کرنا چاہئے۔ شریعت نے جانوروں کے بھی بڑے حقوق مقرر کئے ہیں، عام احوال و امراض میں اسے یونہی چھوڑ دینا کہ وہ مرجائے یا کسی انجکشن یا دواء کے ذریعہ جان سے مارنا جائز نہیں ہے البتہ بعض صورتوں میں اس کو ذبح کر دینا یا زہریلا انجکشن لگا کر مار دینے کی گنجائش ہے مثلاً:

(۱)..... وہ لاعلاج سخت مرض میں مبتلا ہو، فی الحال درد و الم برداشت کر رہا ہے اور آئندہ بھی اس کا صحت یاب ہونا مشکل ہے۔

(۲)..... یا اگر شفا یاب ہو سکتا ہے لیکن اس کا کوئی عضو تلف ہو چکا ہے، یا کسی ایسی کیفیت میں مبتلا ہے کہ تندرست ہو جانے کے باوجود سوائے بوجھ کے کسی کام کا نہ ہوگا۔

(۳)..... یا اس مرض کی وجہ سے بدبو اور تعفن پھیل رہا ہے اور اہل محلہ کے لئے گھن کا باعث ہے۔

(۴)..... کتا پاگل ہو گیا ہے اور لوگوں کو کاٹتا ہے جس سے موت کا بھی شدید خطرہ رہتا ہے۔

”الحمار إذا مرض ولا ينتفع به فلا بأس بأن يذبح فيستراح منه“۔ (۲)

دوران علاج ستر کھولنے کا ضابطہ

شرعاً بلا ضرورت دوسرے کے سامنے ستر کھولنا جائز نہیں ہے، سخت گناہ ہے اسی طرح اگر کسی وجہ سے دوسرے کا ستر کھل جائے تو بلا ضرورت اس کو دیکھنا بھی جائز نہیں ہے، خواہ موافق جنس کا ستر ہو یا مخالف جنس کا یعنی مرد نہ مرد کے سامنے ستر کھول سکتا ہے اور نہ عورت کے سامنے، اسی طرح عورت نہ عورت کے سامنے ستر کھول سکتی ہے اور نہ مرد کے سامنے۔ البتہ مخالف جنس کے

(۱) فتاویٰ رحیمیہ (۱۰/۱۶۸)

(۲) فی الہندیۃ (۵/۳۶۶)

سامنے ستر کھولنا اپنی جنس کے سامنے ستر کھولنے سے زیادہ برا اور شنیع ہے، عام علاج معالجہ بھی اس حکم سے مستثنیٰ نہیں ہے، لہذا اگر مریض نے بلا ضرورت ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولا اور ڈاکٹر نے دیکھا تو دونوں سخت گنہگار ہوں گے تاہم اگر علاج معالجہ کے لئے ستر کھولنا واقعہ ضروری ہو تو اس صورت میں بقدر ضرورت ستر کھولنے کی اجازت ہے اور اس میں بھی جہاں تک ممکن ہو ستر عورت کا خیال رکھا جائے اور کشف عورت کی اہوں صورت اختیار کی جائے، اس ضابطہ کی رو سے ستر کھولنے کے کئی درجات بنتے ہیں:

(۱)..... اگر مسلمان اکسپرٹ لیڈی ڈاکٹر موجود ہو تو مسلمان مریض خاتون اس کے سامنے ستر کھولے۔

(۲)..... اگر ایسی مسلمان لیڈی ڈاکٹر موجود نہ ہو تو غیر مسلم خاتون ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولے۔

(۳)..... اگر وہ بھی موجود نہ ہو تو مسلمان مرد ڈاکٹر کو ستر دکھائے۔

(۴)..... اگر وہ بھی موجود نہ ہو تو غیر مسلم مرد ڈاکٹر کے سامنے کشف ستر کی اجازت ہے۔ مذکورہ حکم مرد مریض کا بھی ہے یعنی سب سے پہلے مسلمان مرد ڈاکٹر سے علاج کرائے، اس کے بعد کافر مرد سے، اس کے بعد مسلمان خاتون سے، اس کے بعد غیر مسلم خاتون سے، البتہ ستر کھولنے کی چند شرائط ہیں:

۱..... ستر کھولنے کی واقعی ضرورت ہو بلا ضرورت کھولنا جائز نہیں ہے۔

۲..... بقدر ضرورت ستر کھولا جائے یعنی جس موضع ستر کا علاج کرنا ہے صرف وہ کھولا جائے، اس کے علاوہ نہیں اور اس کا بھی صرف وہ حصہ جس کا علاج کرنا ضروری ہے۔

۳..... بوقت علاج ڈاکٹر اور طبیب بقدر استطاعت نگاہ نیچی رکھے۔

۴..... موافق جنس موجود نہ ہو تو مخالف جنس کے سامنے ستر کھولنا جائز ہے اگر موافق جنس موجود ہو تو مرد کا عورت کے سامنے اور عورت کا مرد کے سامنے ستر کھولنا جائز نہیں۔

۵..... اگر مریض خاتون کا علاج مرد ڈاکٹر سے کرایا جا رہا ہے تو ان کیساتھ عورت کے کسی محرم یا شوہر یا قابل اعتماد خاتون کی موجودگی ضروری ہے تاکہ خلوت کا اندیشہ نہ رہے۔

مددگار رکھنے کا حکم

مذکورہ تمام صورتوں میں ڈاکٹر کو اگر واقعہ کسی انتہائی طبی ضرورت کے لئے مددگار کو شریک کرنا پڑے تو اس کی بھی گنجائش ہے البتہ مذکورہ شرائط کے ساتھ دو مزید شرائط کی رعایت بھی ضروری ہے۔

۱..... شریک رکھنے کی واقعی ضرورت ہو۔

۲..... شریک و مددگار پر واجب ہے کہ وہ اگر کوئی راز دیکھے تو اسے پوشیدہ رکھے، اسے افشاء نہ کرے۔

ستر کے بارے میں ہسپتال مالکوں کا فریضہ اور ذمہ داری

رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کی اسلامک فقہ اکیڈمی کے ایک فیصلے میں ہے:

”صحت اور ہسپتالوں کے ذمہ داران پر واجب ہے کہ مسلم ڈاکٹروں اور مسلم عورتوں کی شرمگاہوں کے ستر و حفاظت کے لئے ایسے ضوابط اور لائحہ عمل بنائیں کہ جن سے ستر و حفاظت کا مقصد پورا ہوتا ہو اور اخلاق مسلم کا احترام نہ کرنے والوں کو سزا دیں اور ایسا نظام ترتیب دیں کہ دوران علاج مناسب لباس فراہم کر کے قدر ضرورت سے زائد کشف عورت نہ ہو۔“

مجمع سفارش کرتا ہے کہ:

صحت کے ذمہ داران صحت سے متعلق سیاست میں تبدیلی کریں جو فکر، طریقہ کار، اور نفاذ تینوں میدانوں میں ہمارے دین حنیف اور اس کے بلند اعلیٰ اخلاقی اقدار سے ہم آہنگ ہوں اور وہ مسلمانوں سے حرج کو دور کرنے اور ان کی کرامت اور آبرو کی حفاظت پر اپنی پوری توجہ صرف کریں۔

ہر ہسپتال میں ایک شرعی رہنما مقرر کیا جائے جو مریض کی دینی ہدایت و رہنمائی کرے (۱)

ملازمت کے لئے اعضاء مستورہ کا معائنہ

اس زمانے میں بعض ملازمتوں کے لئے امیدوار کا مکمل جسمانی معائنہ کیا جاتا ہے اور ڈاکٹر اس کا تمام بدن نگاہ کر کے دیکھتا ہے اور ہاتھ سے جس جگہ چاہے ٹٹولتا بھی ہے۔ شرعاً چونکہ ضرورت شدیدہ کے بغیر ستر کھولنا حرام ہے پھر اسے ٹٹولنا اور زیادہ شنیع ہے لہذا انجی اور سرکاری سطح پر ایسا قانون بنانے سے احتراز ضروری ہے۔ اور ڈاکٹر اور امیدوار کو بھی اس سے بچنا ضروری ہے اور اگر ایسا قانون واقعہ ضروری ہو تو ہر امیدوار کے لئے اسے لازم قرار نہ دیا جائے بلکہ جس امیدوار کا قرائن سے کسی شدید مرض میں مبتلا ہونا ثابت ہو جائے صرف اس پر یہ معائنہ ضروری قرار دیا جائے۔

کفایت المفتی میں ہے:

”ستر کھولنا بلا ضرورت شدیدہ کے حرام ہے پس ڈاکٹری معائنہ جس میں ستر کھول کر دیکھنا پڑے بلکہ ہاتھ لگا کر دیکھے اس وقت تک جائز نہیں ہوگا جب تک قرائن سے ملازم کا کسی شدید مرض میں مبتلا ہونا ثابت نہ ہو جائے“۔ (۱)

ڈاکٹر کی توجہ حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا

بعض اوقات کوئی مریض ہسپتال میں زیر علاج ہوتا ہے، مریض کے رشتہ دار ڈاکٹر یا کپوڈر کی مراعات حاصل کرنے اور مریض کی دیکھ بھال کے لئے کوئی چیز یا روپے دیتے ہیں، شرعاً یہ جائز نہیں ہے، یہ رشوت ہے جو کہ حرام ہے، ڈاکٹر کی مراعات حاصل کرنے یا بے اعتنائی سے بچنے کے لئے اسے رشوت دینے سے اس کی عادت بگڑ جائے گی جس کے نتیجہ میں پوری قوم ظلم کا شکار ہوگی۔ (۲)

(۱) کفایت المفتی (۲۶۵/۹) کتاب الحظر والاباحہ

(۲) احسن الفتاویٰ (۹۷/۸) کتاب الحظر والاباحہ

اثبات زنا کے لئے ڈاکٹری معائنہ

جب کوئی عورت کسی مرد پر جبراً اس کے ساتھ زنا کرنے کا الزام لگاتی ہے تو عدالت دونوں کو معائنہ کے لئے ڈاکٹر کے پاس بھیجتی ہے، اس معائنہ میں ڈاکٹر کو مرد و عورت کی ایک ایک چیز کو خصوصاً شرمگاہ کو اچھی طرح دیکھنا پڑتا ہے، شریعت کی رو سے اثبات زنا کا مذکورہ طریقہ معتبر نہیں ہے، لہذا عدالت کا ان کو ڈاکٹر کے پاس معائنہ کے لئے بھیجنا اور ڈاکٹر کا ان کی شرمگاہوں کا معائنہ کرنا جائز نہیں ہے حرام ہے۔

ڈاکٹر کے لئے شرمگاہ دیکھنے کی گنجائش صرف اس صورت میں ہے کہ موت یا تکلیف مالا یطاق میں مبتلا ہونے کا شدید خطرہ ہو۔ (۱)

اسلام کا قانون شہادت و خبر اور ماہرین کی رپورٹیں

مروجہ قوانین میں زخموں کی اقسام، ان کی گہرائی اور سبب موت کے بارے میں ایک ڈاکٹر کی رپورٹ کو قبول کیا جاتا ہے اور عدالت اس کے مطابق فیصلہ کرتی ہے، شریعت کی رو سے اس بارے میں کچھ تفصیل ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں (۱) شہادت (۲) خبر

(۱) شہادت اور اس کی تفصیل

شریعت کی رو سے شہادت کی چار اقسام ہیں:

(۱)..... شہادت علی الزنا: اس میں نصاب شہادت چار مرد ہیں یعنی اس کی دو شرائط ہیں:

(۱) چار گواہ ہوں لہذا کم کی گواہی قبول نہ ہوگی۔

(۲) مرد ہوں لہذا عورت کی گواہی قبول نہ ہوگی۔

(۲)..... زنا کے علاوہ بقیہ حدود و قصاص: اس میں نصاب شہادت دو مرد ہیں یعنی دو شرائط ہیں (۱) دو گواہ ہوں۔ (۲) مرد ہوں لہذا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی نہیں۔

(۳)..... ان مواقع اور مقامات کی شہادت جن پر مرد مطلع نہیں ہو سکتے مثلاً (۱) ثبوت نسب و میراث اور نماز جنازہ کے لئے بچے کی ولادت و استہلال پر شہادت۔ (۲) خواتین کے پوشیدہ امور و عیوب مثلاً بکارت، حیض، حمل، اسقاط، قرن، رلق وغیرہ پر شہادت، اس کا نصاب شہادت ایک عورت کی گواہی ہے بشرطیکہ وہ عاقل، بالغ اور آزاد ہو اور مرد کی شہادت قبول کرنے کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ:

۱..... اگر وہ اس بارے میں گواہی دے اور کہے کہ میری نظر اچانک اتفاقاً پڑ گئی تھی تو اس کی گواہی بالاتفاق قبول ہوگی، کیونکہ اس نے تحمل شہادت کیا ہے اور فسق بھی صادر نہیں ہوا۔

۲..... وہ کہتا ہے کہ میں نے قصداً مشاہدہ کیا ہوا تھا لیکن میرا مقصد تحمل شہادت اور احیاء حق تھا غلط نظر سے نہیں دیکھا، اس صورت میں اس کی گواہی قبول ہے یا نہیں۔ صاحب مکملہ رد المحتار، شارح المجملہ، صاحب معین الحکام، ہدایہ کے محشی علامہ لکھنوی اور ابن الہمام وغیرہ حضرات کا رجحان یہ ہے کہ اس صورت میں ثقہ مرد کی گواہی قبول ہے اور یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے۔

۳..... اگر مرد کہے کہ میں نے قصداً دیکھا ہے اور مذکورہ غرض کی تصریح بھی نہیں کرتا تو اس کی گواہی مردود ہے کیونکہ عورت کا موضع ستر قصداً دیکھنے سے آدمی فاسق و فاجر ہو جاتا ہے اور فاسق کی گواہی قبول نہیں ہے۔

(۴)..... مذکورہ بالا تین اقسام کے علاوہ باقی حقوق العباد، خواہ حقوق مالیہ ہوں، جیسے بیع و شراء، غصب وغیرہ یا غیر مالیہ ہوں جیسے طلاق، نکاح، وکالت، قتل خطاء اور ہر ایسا قتل جو موجب قصاص نہ ہو، ان حقوق میں نصاب شہادت دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ہے، البتہ دو صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں:

۱..... کسی تعلیم گاہ یا تربیت کے نابالغ بچوں کے حوادث سے متعلق شہادت ہو تو اس میں صرف ایک معلم کی شہادت کافی ہے کیونکہ وہاں زیادہ لوگ نہیں ہوتے۔

۲..... زنا نہ حمام میں قتل ہو جائے تو ثبوت دیت کی حد تک صرف دو عورتوں کی گواہی قبول

ہے کیونکہ وہاں مرد نہیں ہوتے، گویا ہر دو صورتیں ضرورت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں۔

شرعی حیثیت

مذکورہ اقسام میں سب سے پہلی دو قسموں کے ثبوت کے لئے صرف ایک ڈاکٹر کی شہادت کافی نہیں خواہ وہ عادل اور ثقہ ہو لہذا اس سے نہ کوئی حد ثابت ہو سکتی ہے نہ قصاص، قصاص خواہ جان کا ہو یا کسی عضو کا، اور تیسری قسم میں ایک ثقہ طبیبہ یا لیڈی ڈاکٹر، دایہ یا نرس یا کسی بھی ایک دیانت دار عورت کی شہادت کافی ہے اور طبیب اور ڈاکٹر کی گواہی دو صورتوں میں قبول ہے: (۱) وہ کہے کہ اچانک نظر پڑ گئی تھی۔ (۲) عدا دیکھا ہو لیکن مقصد تحمل شہادت اور احیاء حق ہو۔ اور ظاہر ہے کہ طبیب اور ڈاکٹر عدالت کے حکم پر ان امور کا معائنہ احیاء حق کی غرض سے کرتا ہے لہذا ڈاکٹر اگر ثقہ اور عادل ہو یعنی کبار سے اجتناب کرتا ہو اور صغائر پر اصرار نہ کرتا ہو تو اس کی شہادت قبول ہوگی۔

اور چوتھی قسم میں عام حالات میں صرف ایک ڈاکٹر یا طبیب کی شہادت کافی نہیں ہے البتہ فقہاء کرام نے اس سے دو صورتوں کا استثناء کیا ہے جن کی وجہ ضرورت ہے اور یہ دو صورتیں بھی حقوق العباد سے متعلق ہیں لہذا ان مثالوں پر انہی جیسی دوسری مثالوں کو قیاس کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، مثلاً یوں کہا جاسکتا ہے کہ جو حکم عورتوں کے حمام کا ہے وہی اس زچہ خانہ یا زنانہ ہسپتال یا زنانہ تعلیم گاہ کا ہوگا جس میں مردوں کا عمل دخل نہ ہو۔

خبر اور اس کی تفصیل

کوئی آدمی کسی چیز کے بارے میں خبر دے تو خبر قبول ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں یہ تفصیل ہے:

- (۱)..... معاملات میں ایک مخبر کی خبر قبول ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر اور خواہ مسلمان عادل ہو یا فاسق، خواہ مرد ہو یا عورت اور خواہ آزاد ہو یا غلام بشرطیکہ غالب ظن یہ ہو کہ وہ سچ بول رہا ہے
- (۲)..... دیانات محضہ میں ایک عادل مسلمان کی خبر قبول ہے، کافر یا فاسق کی قبول نہیں۔

(۳)..... قاضی شہادت یا اقرار پر فیصلہ کرتا ہے لیکن بعض اوقات اس کو فیصلے پر پہنچنے یا فیصلہ کی بعض تفصیلات طے کرنے کے لئے ایسی چیزوں کی تحقیق کرنا پڑتی ہے جن کی بنیاد ماہرین کے اقوال و رپورٹوں پر ہوتی ہے، ان میں بھی واحد عدل کی خبر کافی قرار دی گئی ہے، الاشباہ والنظائر، الدر المختار، رد المحتار، شرح المجملہ اور معین الحکام وغیرہ میں اس کی تفصیل موجود ہے، اشباہ میں ایسی بارہ اشیاء گنوائی گئی ہیں لیکن فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ یہ اشیاء بارہ میں منحصر نہیں ان پر اضافہ ہو سکتا ہے اور بعض دوسری کتب میں اضافہ موجود بھی ہے، ان اشیاء میں جب واحد عدل کی خبر کافی ہے تو ان سب میں دیانت دار طبیب اور ڈاکٹر، جراح، اور سرجن کی رپورٹ بھی کافی ہوگی، البتہ جن اشیاء میں ڈاکٹر یا طبیب کی خبر اور رپورٹ کی ضرورت پڑتی ہے وہ چار ہیں:

۱..... عیب: یعنی مشتری نے غلام یا باندی یا جانور خریدا ہے پھر اس میں عیب کا دعویٰ کر دے اور بائع اور مشتری میں اختلاف پیدا ہو جائے اور اس کے ثبوت کے لئے طبی معائنے کی ضرورت ہو تو اس میں ایک عادل ڈاکٹر، لیڈی ڈاکٹر اور ماہر حیوانیات کی رپورٹ کافی ہے۔

۲..... تقویم (قیمت کا تعین) کسی نے دوسرے آدمی کے جانور کا عضو ضائع کر دیا یا جانور کو زخمی کر دیا یا اس کے ضرب سے جانور بیمار ہو گیا تو مارنے والے پر قیمت و ضمان ہے لیکن قیمت زخم کی گہرائی اور نوعیت کے اعتبار سے کم و بیش ہو سکتی ہے اور زخم کی گہرائی اور نوعیت کے بارے ایک عادل ڈاکٹر کی رپورٹ کافی ہے۔

۳..... ارش: ایک آدمی نے دوسرے آدمی کو زخمی کر دیا تو اس کا ضمان و ارش واجب ہے اور زخم کی نوعیت، مقدار اور گہرائی کے تعین میں ایک عادل ڈاکٹر کی رپورٹ کافی ہوگی۔

۴..... موت: اگر کوئی ڈاکٹر یا طبیب کسی مریض کی موت کی خبر دیدے تو سننے والوں کیلئے اس خبر کو کافی سمجھا جائیگا اور انکو قاضی کے سامنے مرنے والے کی موت کی شہادت دینا جائز ہے۔

جسمانی عیوب و امراض کے بارے میں طبی رپورٹ کی شرعی حیثیت

مذکورہ تفصیل سے واضح ہو گیا کہ خریدے ہوئے جانوروں، غلاموں اور باندیوں کے جسمانی عیوب و امراض کی تشخیص کے لئے ایک طبیب کی خبر کافی ہے اور چونکہ یہ خبر ہے لہذا اس

طبی رپورٹ سے صرف اتنا ثابت ہوگا کہ اس جانور وغیرہ میں فلاں جسمانی عیب یا مرض موجود ہے، رہا یہ سوال کہ عیب کی ذمہ داری بائع پر ہے یا مشتری پر؟ اس کا فیصلہ شہادت ہی سے ہو سکتا ہے، خلاصہ یہ کہ یہ خبر توجہ خصومت کے لئے معتبر ہے، الزام خصومت کے لئے نہیں۔

جرائم میں زخموں کے بارے میں طبی جائزہ کی عدالتی حیثیت

آج کل جرائم کے مقدمات میں کسی کو زخمی کرنے وغیرہ کا ارش و معاوضہ دلانے میں طبی و ڈاکٹری رپورٹ پر اکتفاء کیا جاتا ہے، گزشتہ تفصیل سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ شرعاً یہ جائز ہے اور اس کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ نتائج و احکام کے اعتبار سے زخموں اور جسمانی نقصانات کی بنیادی قسمیں تین ہیں:

(۱)..... وہ زخم یا جسمانی نقصان جس کا قصاص مجرم سے لیا جاتا ہے یعنی اس کے مماثل زخم یا جسمانی نقصان مجرم کو پہنچایا جاتا ہے۔

(۲)..... وہ زخم وغیرہ جس کا قصاص تو نہیں لیا جاسکتا مگر اس کے معاوضہ (ارش) میں مال کی کوئی خاص مقدار جو شریعت نے مقرر کر دی ہے زخمی کو مجرم کی طرف سے دلوائی جاتی ہے۔

(۳)..... وہ زخم وغیرہ جس کے معاوضہ (ارش) کی کوئی خاص مقدار شریعت نے مقرر نہیں کی بلکہ اس مقدار کا تعین واحد عدل سے کرا کے قاضی وہی مقدار زخمی کو دلوانے کا فیصلہ کرتا ہے۔

ان تینوں قسموں میں جہاں جہاں فقہاء کرام نے اس جسمانی نقصان کی نوعیت، کیفیت، مقدار اور زخموں کی گہرائی وغیرہ کی تشخیص کے لئے طبی معائنہ کی حاجت محسوس کی وہاں ایک قابل اعتماد طبیب کی رپورٹ کو حجت قرار دیا ہے، حتیٰ کہ جس جسمانی نقصان کے نتیجہ میں قصاص لازم ہوتا ہو اس کی تشخیص و تعین میں بھی ایک طبیب کا قول تسلیم کیا گیا ہے، چنانچہ فقہاء کرام نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے دانت کا کچھ حصہ عرصاً (چوڑائی) میں توڑ دیا ہو تو مجرم کا بھی اتنا ہی دانت چوڑائی میں ایک مخصوص آلے کے ذریعہ گھس دیا جائے گا جسے مبرد کہا جاتا ہے، اور یہ فیصلہ کہ مجرم نے دانت کا کتنا حصہ توڑا تھا ایک ماہر طبیب سے کرایا جائے گا، اور اس کا قول اس میں حجت ہوگا۔ (فتاویٰ افرویہ، عالمگیری، شامی)

اور جب اعضاء انسانی کے قصاص میں ایک طبیب کی رپورٹ کافی سمجھی گئی ہے تو جن جسمانی نقصانات پر قصاص کی بجائے ارش (مالی تاوان) واجب ہوتا ہے ان میں ایک طبیب کی رپورٹ بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی۔ (۱)

شہادت اور خبر میں فرق

شہادت اور خبر میں کئی فرق ہیں مثلاً:

- (۱)..... شہادت میں علی حسب الدرجات شہاد کی کچھ شرائط ہیں مثلاً وہ مسلمان آزاد، عاقل اور بالغ ہو، بعض صورتوں میں مرد ہونا بھی شرط ہے، جبکہ خبر میں ایسی کڑی شرائط نہیں ہیں۔
- (۲)..... شہادت مجلس قضاء میں ضروری ہے اور خبر ہر جگہ درست ہے۔
- (۳)..... شہادت میں شاہد کا لفظ شہادت بولنا ضروری ہے خبر میں ضروری نہیں ہے۔
- (۴)..... شہادت میں الزام ختم ہوتا ہے اور خبر صرف توجہ خصومت کی حد تک معتبر ہے۔

خواتین کے لئے میڈیکل، حکمت اور طب کی تعلیم

شرعاً اصل ضابطہ یہ ہے کہ عورت عورت سے علاج کرائے خاص طور پر جب ستر کھولنا پڑے، اور یہ ضابطہ تب ہی لاگو ہو سکتا ہے کہ عورت طبیب اور ڈاکٹر ہو۔ لہذا خواتین کافی نفسہ طب، حکمت اور میڈیکل سائنس کی تعلیم حاصل کرنا جائز ہے، حضرت عائشہؓ جہاں اپنے وقت کی بڑی فقیہہ تھیں وہاں طبیبہ بھی تھیں البتہ انہوں نے طب اپنے گھر میں رہتے ہوئے سیکھی تھی۔

عن هشام بن عروہ عن ابيه قال: قلت لعائشةؓ قد اخذت السنن عن رسول الله ﷺ والشعر والعربية عن العرب، فعمن اخذت الطب؟ قالت: ان رسول الله ﷺ كان رجلاً مسقماً، وكان اطباء العرب يأتونه فاتعلم منهم۔ (۲)

(۱) تلخیص از نوادر الفقہ (۲/۲۵۶ تا ۲۷۸)

(۲) مستدرک الحاکم (۵/۱۲۱، ۱۲۲) کتاب الطب رقم الحدیث ۷۵۸۵ وقال الحاکم: هذا

حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه، وقال الذہبی فی التلخیص: علی شرط البخاری و مسلم، عند الحاکم صحیح الاسناد۔

حضرت عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ آپ نے شرعی مسائل و احکام نبی ﷺ سے اور شرع و عربیت اہل عرب سے سیکھی ہے تو طب کا علم کس سے سیکھا ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ بہت کثرت سے بیمار ہوئے تھے اور عرب کے اطباء آپ کے علاج کے لئے آتے تھے میں نے علم طب ان سے سیکھا۔

فتاویٰ عثمانی میں ہے:

”خواتین اگر میڈیکل سائنس، حکمت یا ہوم اسکا کس کی تعلیم اس غرض سے حاصل کریں کہ ان علوم کو مشروع طریقے پر عورتوں کی خدمت کے لئے استعمال کریں گی تو ان علوم کی تحصیل میں بذاتہ کوئی حرمت و کراہت نہیں، بشرطیکہ ان علوم کی تحصیل میں اور تحصیل کے بعد ان کے استعمال میں پردے اور دیگر احکام شریعت کی پوری رعایت رکھی جائے، اگر کوئی خاتون ان تمام احکام کی رعایت رکھتے ہوئے یہ علوم حاصل کرے تو کوئی کراہت نہیں، لیکن چونکہ آج کل ان میں سے بیشتر علوم کی تحصیل اور استعمال میں احکام شریعت کی پابندی عنقاء جیسی ہے اسلئے اس کا عام مشورہ نہیں دیا جاسکتا“ (۱)

احسن الفتاویٰ میں ہے:

”عورتوں کیلئے طبی تعلیم کی صحیح صورت یہ ہے کہ مردوں سے علیحدہ انتظام ہو اور پڑھانے والی بھی خواتین ہوں، ممالک اسلامیہ میں مسلمان خواتین ڈاکٹروں کی تعداد اتنی زیادہ ہے کہ لڑکیوں کے لئے میڈیکل کالجوں اور ہسپتالوں کا انتظام بسہولت کیا جاسکتا ہے“۔ (۲)

خواتین کا مخلوط تعلیمی اداروں میں میڈیکل کی تعلیم حاصل کرنا

فتاویٰ عثمانی میں ہے:

”شریعت کا اصل حکم تو یہ ہے کہ نامحرم مردوں اور عورتوں کے اختلاط سے پرہیز کیا

(۱) فتاویٰ عثمانی (۱/۱۴۳) کتاب العلم والتاریخ والطب

(۲) احسن الفتاویٰ (۸/۳۴) کتاب الحظر والاباحہ

جائے، خاص طور پر ایسا مستقل مشغلہ اختیار کیا جائے جس میں نامحرم (مردوں اور خواتین) کے ساتھ مستقل میل جول ہو، بغیر ضرورت کے جائز نہیں، لہذا حکومت اور مسلم معاشرے کی شرعی ذمہ داری ہے کہ وہ مخلوط تعلیم کے بجائے لڑکوں کیلئے الگ اور لڑکیوں کے لئے الگ تعلیمی ادارے قائم کریں، لیکن جب تک ایسا انتظام نہ ہو تو چونکہ میڈیکل کی تعلیم حاصل کرنا ایک ضرورت ہے اور اس میدان میں متدین افراد کی کمی ہے جسے دور کرنے کا یہی طریقہ ہے کہ متدین افراد میڈیکل کی تعلیم حاصل کریں، اس لئے اگر اس تعلیم کے حصول کا وہ راستہ نہ ہو جو اوپر بیان کیا گیا تو اس شرط کے ساتھ تعلیم کے حصول کی گنجائش معلوم ہوتی ہے کہ حتی الامکان اپنے آپ کو بے پردہ نامحرم خواتین سے دور رکھیں اور جہاں کہیں ایسی خواتین کا سامنا ہو وہاں نگاہ نیچی رکھیں اور اپنی نگاہ اور دل کی حفاظت کریں۔

خواتین کے لئے بھی میڈیکل تعلیم کا حصول اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ وہ پردہ کا مکمل اہتمام کریں اور مردوں کے قریب نہ بیٹھیں، عورتوں کے لئے تعلیم کی غرض سے مردوں کو دیکھنے کی گنجائش ہے مگر یہ گنجائش بھی ضرورت کی حد تک ہی محدود رہنی چاہئے۔ (۱)

مسلم خاتون کا کلینک کھولنا اور شعبہ طبابت کرنا

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

سوال: ایک مسلم شادی شدہ خاتون ماشاء اللہ ایم بی بی ایس (MBBS) ہیں، تو فیر آمدنی کے علاوہ اچھا وقت گزارنے اور ساتھ مسلم خواتین کو علاج کی سہولت پہنچانے کے لئے خانگی دواخانہ قائم کرنا چاہتی ہیں لیکن لیڈی ڈاکٹر کے شوہر معترض ہیں اور کہتے ہیں کہ اسلام میں اس طرح کی اجازت نہیں ہے، اگر کوئی فتویٰ ملے تو میں اجازت دے دوں گا۔

جواب: مسلمان خاتون ڈاکٹر عورتوں کے علاج کی غرض سے دواء خانہ قائم کرے تو درست ہے بلکہ مناسب ہے۔ شریعت میں یہ بات مطلوب ہے کہ خواتین کا علاج خود خواتین کریں تاکہ مریض خواتین کو مردوں کے سامنے بے پردہ نہ ہونا پڑے اور ایسا اسی وقت ممکن ہے جب کہ خواتین طبیبہ موجود ہوں۔ (۱)

لڑکیوں کا نرس بننا

خواتین کا نرسنگ کی تعلیم حاصل کرنا اور اس شعبہ کو باقاعدہ اختیار کرنا چند شرائط کے ساتھ فی نفسہ جائز ہے کیونکہ ہسپتالوں میں نرسوں کے خدمات حاصل کرنے کی ضرورت پڑتی ہے خاص طور پر مریض خواتین کے دیکھ بھال کے لئے، کیونکہ ڈاکٹر ہر وقت مریض کے پاس نہیں ہوتا، اگر اس غرض سے نرسنگ کی تعلیم حاصل کی جائے کہ ان علوم کو عورتوں کی خدمت کے لئے استعمال کریں گی تو اچھا ہے، وہ شرائط یہ ہیں:

(۱)..... خواتین کی تعلیم گاہیں سکول اور کالج صرف خواتین کے لئے مخصوص ہوں، مخلوط تعلیم نہ ہو اور نہ مردوں کا وہاں آنا جانا اور عمل دخل ہو۔

(۲)..... ان تعلیم گاہوں تک خواتین کے آنے جانے کا شرعی پردہ کے ساتھ ایسا محفوظ انتظام ہو کہ کسی مرحلہ پر بھی فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔

(۳)..... تعلیم و تربیت کے لئے نیک کردار اور پاک دامن خواتین استانیائیں ہوں، اگر استانیائیں نہیں مل سکیں تو مجبوراً نیک صالح اور قابل اعتماد مردوں کو متعین کیا جائے اور ان کی کڑی نگرانی کی جائے، چونکہ آج کل مذکورہ شرائط موجودہ تعلیمی نظام میں عام طور پر مفقود ہوتی ہیں لہذا نرسنگ کے شعبہ کو اختیار کرنا اور تعلیم مذکورہ بالا شرائط کے بغیر حاصل کرنے سے بچنا لازمی ہے۔

نرس کا مردوں کے وارڈ میں ملازمت کرنا

گزشتہ تفصیل سے واضح ہو گیا کہ نرسنگ کی تعلیم حاصل کرنا فی نفسہ جائز ہے اور اس کا صحیح

مصرف یہ ہے کہ نرس عورتوں کے وارڈ میں کام کرے، مردوں کے وارڈ میں مستقل ملازمت درست نہیں جیسا کہ عام رواج ہے۔

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

”معتدل اور عام حالات میں کسی عورت کے لئے اجنبی مرد کی تیمارداری جائز نہیں کہ اس سے فتنے کے اندیشے ہیں اور انہیں اندیشہ ہائے دور دراز نہیں سمجھنا چاہئے، بلکہ ہسپتالوں میں اس طرح کے واقعات پیش آتے رہتے ہیں اس لئے اس بات کی تو گنجائش ہے کہ جو وارڈ خواتین کے لئے مخصوص ہوں ان میں خواتین نرس کا کام سرانجام دیں اور شرعی حدود کو ملحوظ رکھتے ہوئے اپنے فرائض پورے کریں، مردوں کے وارڈ میں عورتوں کا بحیثیت نرس کام کرنا یا مرد ڈاکٹر کے ساتھ ان کی تنہائی یا ان کے ایسے لباس یا یونیفارم میں رہنا جو اسلامی حجاب کے تقاضا کو پورا نہ کرتے ہوں جائز نہیں..... غیر معمولی حالات جیسے اچانک کسی آفت سماوی کا آجانا جس سے بہت سے لوگ ہلاک ہو جائیں یا جنگی حالات کا معاملہ اس سے کسی قدر مختلف ہے، ایسے موقعہ پر اگر زخمیوں کی تیمارداری کے لئے مرد فراہم نہ ہوں تو خواتین بھی شرعی حدود کی ممکن حد تک رعایت کے ساتھ تیمارداری کر سکتی ہیں چنانچہ امام بخاریؒ نے ربیع بنت معوذ سے نقل کیا ہے کہ ہم لوگ حضور ﷺ کے ساتھ (جنگ کے موقعہ پر) پانی لاتے تھے، زخمیوں کا علاج کرتے اور مقتولوں کو منتقل کرتے تھے، بخاری کے حاشیہ میں اس کے ذیل میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے موقعہ پر اجنبی عورت اجنبی مرد کا علاج کر سکتی ہے فیہ جواز معالجة المرأة الأجنبية للرجل الأجنبية للضرورة لیکن جیسا کہ مذکور ہوا کہ خصوصی اور غیر معمولی حالات پر عام حالات کو قیاس نہیں کیا جاسکتا“۔ (۱)

نرس کا نامحرم مردوں کو ٹیکہ لگانا اور دوائی پلانا

خاتون نرس کا نامحرم مریض کو دوا دینا یا انجکشن لگانا بلا ضرورت جائز نہیں لیکن اگر شدید مجبوری

ہو تو شرعی پردے کے اہتمام کے ساتھ اس کی گنجائش ہے۔ (۱)

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں ہے:

مردوں کی مرہم پٹی اور تیمارداری کیلئے مردوں کو مقرر کیا جانا چاہئے، نامحرم عورتوں سے یہ خدمات لینا جائز نہیں۔

حکومت کو چاہئے کہ شعبہ نرسنگ کی طرح مردوں کے لئے بھی ایسا شعبہ کھولے جس میں مرد حضرات تربیت حاصل کر کے مردوں کی تیمارداری اور مرہم پٹی کریں۔ (۲)

عریاں تصاویر والی میڈیکل کتب کا حکم

ہمارے میڈیکل کالجوں اور دوسرے طبی اداروں میں سٹوڈنٹ کو جو کتابیں پڑھائی جاتی ہیں وہ عموماً دوسرے ممالک سے آتی ہیں اور ان میں طلبہ کو معائنہ اور مشاہدہ کرانے کیلئے عریاں تصاویر ہوتی ہیں، عریاں صرف وہ حصہ نہیں ہوتا جو دکھانا مقصود ہوتا ہے بلکہ پورے انسان کی ننگی تصاویر ہوتی ہیں، جن کا شرعاً بنانا اور دیکھنا حرام اور ناجائز ہے۔ اسلامی حکومتوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے یہاں میڈیکل اور طبی تعلیم کے لئے ایسا نصاب تیار کریں کہ جن میں عریاں تصاویر نہ ہوں، صرف وہ اعضاء الگ الگ درج ہوں جن کا معائنہ طب میں مہارت کیلئے واقعی ہونا ضروری ہے، تاہم جب تک اس کا انتظام نہیں ہوتا تو مروجہ کتب سے اس قدر استفادہ کی اجازت ہے کہ غیر ضروری تصاویر کو مٹا دیا جائے اور جو اعضاء انسانی شہوت کو ابھارتے ہیں ان کو بھی مٹا دیا جائے یا ان کو چھپا دیا جائے اور صرف ضرورت کے وقت دیکھا جائے۔

فتاویٰ عثمانی میں ہے:

”جب کتاب کا اصل مقصود تعلیم ہے اور اس میں تصویریں ضمنی طور پر آئی ہیں تو ایسی کتاب کو اس شرط کے ساتھ رکھنا اور پڑھنا جائز ہے کہ تصویروں کے جن حصوں کی، تعلیم کے لئے ضرورت نہ ہو ان کو یا تو مٹا دیا جائے یا کسی کاغذ وغیرہ سے چھپا دیا

(۱) ماخذہ فتاویٰ دارالعلوم کراچی

(۲) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۷۹/۸)

جائے۔ خاص طور پر ایسی تصویر جو شہوت کو برا بیچھٹہ کرے اس کو اس طرح تبدیل کر دیا جائے کہ صرف وہ حصہ باقی رہے جو تعلیم کی غرض سے ضروری ہے، ضرورت کا تعین اس موضوع سے کیا جاسکتا ہے جس موضوع کی اس تصویر کے ذریعہ تعلیم دی جاتی ہے“ (۱)

مولانا برہان الدین سنبھلی لکھتے ہیں:

”عورتوں سے ایسے کام لینا جو ان کی صنفی وضع اور طبیعت نسوانی سے زیادہ مناسبت رکھتے ہوں، مخصوص صورتوں میں ان شرائط کی پابندی کے ساتھ جو اس صنف نازک کے لئے شریعت کی طرف سے لگائی گئی ہیں، (مثلاً مکمل پردہ کے ساتھ اور جن میں مردوں کی شان نہ پیدا ہو) اس شکل میں جائز ہوگا جب وہ کام فی نفسہ بھی جائز ہو اور اس کے لئے جائز وسائل بھی اختیار کئے جائیں۔“

بظاہر عورتوں کو نرسنگ کی تربیت دینے میں تو (ان پابندیوں کے ساتھ جن کا اوپر ذکر ہوا ہے) کوئی حرج نہیں لگتا لیکن نرسنگ کے عمل میں مشغولیت سے بعض اوقات ان کے فتنہ میں پڑ جانے کا خطرہ یقینی ہوتا ہے، اگر اس سے بچنے کا بندوبست بھی پختہ اور یقینی ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے کہ ان سے نرس کا کام لیا جاسکے۔“ (۲)

ایمر جنسی کے وقت ستر کی ورید میں انجکشن لگانا

فتاویٰ عثمانی میں ہے:

”شعبہ حادثات یعنی ایمر جنسی وارڈ میں عموماً مریض آتے ہیں جن کی حالت نازک ہوتی ہے لہذا وہاں بعض اوقات ایک ایک مریض پر دو دو تین تین ڈاکٹر لگے ہوتے ہیں، بعض اوقات ڈاکٹر کم ہوں یا مریض زیادہ ہوں تو طالب علم کو بھی شامل کر لیا جاتا ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ مریضوں کی جان بچانے کی کوشش کی جاسکے، اس حالت میں بوتل بھی لگائی جاتی ہے، بوتل لگانے کے لئے عام طور پر مریض کے بازو کی خون کی

(۱) فتاویٰ عثمانی (۱/۱۶۹-۱۷۰)

(۲) جدید مسائل کا شرعی حل (ص ۱۳۹)

ورید پر سوئی لگائی جاتی ہے اگر وہاں نہ ملے تو جسم کے دوسرے حصوں پر ورید تلاش کی جاتی ہے، بعض اوقات سارے جسم میں کہیں نہیں ملتی اور جا کر شرم گاہ کیساتھ ران پر ملتی ہے، مریض، ڈاکٹر اور طالب علم، مرد و عورت میں کوئی بھی ہو سکتا ہے یہاں پر اگر مریض کی حالت زیادہ نازک ہو تو پردہ کا زیادہ خیال نہیں رکھا جاتا بلکہ اس کی جان بچانے کی طرف زیادہ توجہ دی جاتی ہے، ایسی حالت میں ڈاکٹر اور طالب علم (مرد و عورت) کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب: جب جان بچانے کے لئے بوتل یا انجکشن لگانا ضروری ہو اور جسم کے ظاہری حصوں پر رگ نہ ملے تو ستر والے حصے میں رگ تلاش کرنے کی گنجائش ہے، اس میں ڈاکٹر اور طالب علم کے درمیان کوئی فرق نہیں تاہم اس میں یہ بھی ضروری ہے کہ حتی الامکان مرد مریضوں کے ساتھ یہ عمل ڈاکٹر یا طلباء کریں اور خواتین کے ساتھ یہ عمل لیڈی ڈاکٹر یا طالبات کریں۔ (۱)

مخلوط میڈیکل کالج میں پڑھانے والے کی امامت

فتاویٰ عثمانی میں ہے:

سوال: ہمارے کالج، ہسپتال اور دارالاقامہ کے قریب کم و بیش چھ مساجد ہیں، ہمارے کالج میں ایک ڈاکٹر صاحب پڑھاتے ہیں، ڈاکٹر صاحب شکل و صورت، لباس کے لحاظ سے ماشاء اللہ دین دار ہیں، ماشاء اللہ حافظ قرآن بھی ہیں، آواز بھی اچھی ہے مگر مخلوط تعلیم میں پڑھاتے ہیں، حالانکہ اپنا کلینک بھی کھول سکتے ہیں، یہ صاحب ہسپتال کی لیبارٹری میں کام بھی کرتے ہیں، غالباً اپنی ذاتی لیبارٹری بھی ہے، ان امور کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے فرمائیں کہ:

۱..... کیا مخلوط تعلیم میں پڑھانے کی وجہ سے یہ صاحب فاسق ہیں یا نہیں؟

۲..... ان کی امامت میں فرض نماز کا کیا حکم ہے؟

۳..... ان کی امامت میں تراویح کی نماز کا کیا حکم ہے؟ جبکہ قریب میں اور مساجد بھی ہیں۔

۴..... اگر قریب اور مسجد نہ ہو تو ان کی امامت میں فرض نماز و تراویح کا کیا حکم ہے؟
جواب: محض مخلوط تعلیم میں پڑھانے کی وجہ سے ان صاحب کو فاسق نہیں کہا جاسکتا، عین ممکن ہے کہ وہ نگاہوں کی حفاظت کرتے ہوئے پڑھاتے ہوں، لہذا ان کی امامت میں نماز بھی جائز ہے، اگر قریب کوئی دوسری مسجد موجود ہے تو شبہ سے بچنے کے لئے اس مسجد میں چلے جائیں ورنہ ان کے پیچھے نماز پڑھیں۔ (۱)

نیند آور گولیاں اور دوا استعمال کرنے کا حکم

نیند آور گولیوں اور دواء میں عموماً افیون شامل ہوتی ہے اور چونکہ افیون کا استعمال دوائی کے طور پر بقدر ضرورت جائز ہے لہذا مذکورہ قسم کی نیند آور گولیاں اور ادویات بھی بوقت ضرورت استعمال کرنا جائز ہے بشرطیکہ ان سے نشہ پیدا نہ ہوتا ہو۔

کلوروفارم ایتر (ETHER) اور بے ہوش کرنے والی

دوسری ادویہ استعمال کرنے کا حکم

آج کل ہسپتالوں میں آپریشن وغیرہ کے موقع پر مریض کو بے ہوش کرنے والی ادویات دی جاتی ہیں، بعض اوقات مریض کو بے ہوش کر دیا جاتا ہے اور بعض اوقات صرف متاثرہ عضو کو بے حس کر دیا جاتا ہے اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مریض کو کم سے کم تکلیف محسوس ہو، شرعاً یہ جائز مقصد ہے اور شریعت کی رو سے کسی بھی جائز مقصد کے لئے بے ہوش اور بے حس کر دینے والی ادویہ کا استعمال جائز ہے۔

کفایت المفتی جدید میں ہے:

سوال: کلوروفارم کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کلوروفارم کے متعلق جناب ڈاکٹر صاحب سے پوچھا گیا کہ کیا چیز ہے؟ فرمایا کہ مرکب چونا سے ہے اس میں منشی کوئی چیز نہیں فقط اعضاء کو بے حس کرتا ہے۔

جواب: کلوروفارم بے ہوش کرنے کے لئے استعمال کرنا ضرورتاً مباح ہے۔ (۱)
تسہیل بہشتی زیور میں ہے:

”کلوروفارم وغیرہ سونگھا کر آپریشن کیلئے بیہوش کرنا درست ہے۔“ (۲)

مرد کا عورتوں کے مخصوص علاج میں مہارت حاصل کرنا

عورتوں کے خصوصی امراض کے علاج کے سلسلے میں عورتوں کو ہی مہارت حاصل کرنی چاہئے، مردوں کیلئے GYNACOLOGIST بننا اور بطور خاص عورتوں کے خصوصی امراض کے علاج و معالجہ کا طریقہ سیکھنا اور اس شعبہ سے وابستہ ہونا جائز نہیں، مردوں کو دوسرے امراض میں مہارت حاصل کرنی چاہئے، بطور خاص کا مطلب یہ ہے کہ صرف یہ طریقہ سیکھنا جائز نہیں، اگر مکمل طریقہ علاج سیکھ لے اور اس ضمن میں عورتوں کے مخصوص امراض کا علاج بھی سیکھ لے تو درست ہے۔ لیکن مستقل یہ شعبہ اختیار نہ کرے اگر کہیں واقعی اس کی ضرورت پیش آگئی اور اس کے علاوہ کوئی صورت اور متبادل نہ ہو تو گنجائش ہوگی۔

میڈیکل طالب علم کا ولادت کا عمل دیکھنا

میڈیکل کالج کے طلبہ کو علاج و معالجہ کا عملی طریقہ دکھایا اور سکھایا جاتا ہے، اس کے لئے طلبہ کو کورس کے آخری سال میں زچہ بچہ وارڈ میں بھیجا جاتا ہے اور وہاں ولادت کے تمام مراحل کا معائنہ کرایا جاتا ہے شرعاً یہ جائز نہیں ہے، گزشتہ مسئلہ میں اس کی تفصیل آچکی ہے کہ ولادت، ڈیلیوری اور اس سے متعلقہ امور لیڈی ڈاکٹر کو سیکھنا چاہئے۔

(۱) کفایت المفتی جدید (۱۵۱/۹) کتاب الحظر والاباحہ

(۲) تسہیل بہشتی زیور (۲۹۸/۲)

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں ہے:

”بچہ دانی کا کام خاص عورتوں کا کام ہے اگر معاملہ عورتوں کے قابو سے باہر ہو جائے تو شرائط بالا کے ساتھ مرد علاج کر سکتا ہے، ہمارے یہاں تہذیب جدید کے تسلط اور دینداری کی کمی کی وجہ سے ان امور کی رعایت نہیں کی جاتی اور بلا تکلف نوجوانوں کو زچگی کا عمل ہسپتالوں میں دکھایا جاتا ہے جو شرعاً قبیح ہے، اگر طالب علم کو اس پر مجبور کیا جائے تو اس کے سوا کیا مشورہ دیا جاسکتا ہے کہ وہ جہاں تک ممکن ہو سکے اپنے قلب اور نظر کو بچائے اور استغفار کرتا رہے“۔ (۱)

مرد ڈاکٹر کے لئے عورت کا معائنہ

عام حالات میں مرد ڈاکٹر کا نامحرم خواتین کا چیک اپ اور معائنہ درست نہیں ہے، خواتین کو خواتین ڈاکٹر سے علاج معالجہ اور معائنہ کرانا چاہئے، تاہم اگر شدید ضرورت ہو اور لیڈی ڈاکٹر میسر نہ ہو یا میسر ہو لیکن اس کا چیک اپ اور معائنہ اطمینان بخش نہ ہو تو ایسی صورت میں چند شرائط کے ساتھ مرد مریض عورت کا چیک اپ اور معائنہ کر سکتا ہے:

- ۱..... ڈاکٹر مریض خاتون کا صرف متاثرہ حصہ دیکھے، اس کا باقی جسم مکمل پردے میں ہو۔
- ۲..... ڈاکٹر اپنی نظر کو نامحرم مریضہ کے دوسرے اعضاء سے بچانے کی مکمل کوشش کرے۔

مرد ڈاکٹر کا بغرض علاج عورت کی شرمگاہ دیکھنا

اگر علاج کے لئے عورت کی شرمگاہ دیکھنا یا اس میں ہاتھ ڈالنا ضروری ہو تو اس کا اصل حکم تو یہ ہے کہ ایسا علاج لیڈی ڈاکٹر سے کرایا جائے، اگر وہ نہ ملے تو مرد ڈاکٹر کسی عورت کو طریقہ بتا دے خود علاج نہ کرے اور اگر اس طرح بھی ممکن نہ ہو اور مریضہ کی ہلاکت کا خدشہ یا ناقابل برداشت تکلیف کا خطرہ ہو تو خود ڈاکٹر کیلئے بھی مذکورہ شرائط کیساتھ علاج کی اجازت ہے۔ (۲)

(۱) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۵۴/۸)

(۲) ماخذہ: احسن الفتاویٰ (۴۳/۸)

جعلی میڈیکل سٹوفکیٹ یا میڈیکولیگل سٹوفکیٹ کا حکم

آج کل سرکاری اور پرائیویٹ ملازمین کو میڈیکل سٹوفکیٹ کی ضرورت پیش آتی ہے اور بعض اوقات غیر مستحق افراد جعلی سٹوفکیٹ بنالیتے ہیں، ڈاکٹر کے لئے ایسا سٹوفکیٹ بنانے کا حکم یہ ہے کہ اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... بعض اوقات مطلوبہ خاص بیماری کا سٹوفکیٹ مقصود ہوتا ہے مثلاً کہ بعض اداروں کا قانون ہے کہ اگر ان کا ملازم معذور ہو گیا یا اس قدر بیمار ہے کہ آئندہ مطلوبہ کام اس سے نہیں لیا جاسکتا تو ڈاکٹر کی تصدیق پر اس کو ملازمت سے ریٹائر کر دیا جاتا ہے اور اس کو پنشن اور کچھ نقد بھی دیا جاتا ہے، اس صورت کا حکم یہ ہے کہ جو ملازم واقعہً ایسی بیماری میں مبتلا ہو، تو ڈاکٹر کا اس کا تصدیق نامہ اور سرٹیفکیٹ تیار کرنا درست اور جائز ہے، اور اگر اس میں مطلوبہ بیماری نہ ہو اور وہ غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے سٹوفکیٹ بناتا ہے تو اس کا یہ فعل شرعاً قانوناً اور اخلاقاً جائز نہیں ہے، دھوکہ اور جھوٹ ہے ڈاکٹر کے لئے اس کو سٹوفکیٹ جاری کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

(۲)..... بعض اوقات مطلق بیماری کا سٹوفکیٹ مطلوب ہوتا ہے، بیماری کا کوئی درجہ اور معیار مقرر نہیں ہوتا مثلاً چھٹی پر جانے کے لئے کسی بھی بیماری کا تحقق کافی ہے، اس صورت میں اصل حکم تو یہ ہے کہ اگر واقعی کوئی بیماری ہے تو سٹوفکیٹ بنوا کر چھٹی کرے ورنہ نہ کرے، تاہم اگر سخت مجبوری ہو اور چھٹی نہ ملتی ہو تو اس وقت کسی بھی معمولی بیماری کا سٹوفکیٹ بنوا کر چھٹی لی جاسکتی ہے کیونکہ آدمی عموماً کسی نہ کسی بیماری میں مبتلا ہوتا ہی ہے اور ڈاکٹر کے لئے بھی سٹوفکیٹ بنانے کی گنجائش ہے۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”آدمی کو کچھ نہ کچھ بیماری تو ہوتی ہی ہے اگر وقت ضرورت بیماری کا سٹوفکیٹ لے لیا جائے تو یہ جھوٹ نہیں ہے، اس کی گنجائش ہے۔“ (۱)

قال الله تعالى: ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (۱)

میڈیکل بل کے لئے مقرر ڈاکٹر کا ملازم کا بل پاس کرنا

حکومت کی طرف سے بعض ملازمین کو میڈیکل سہولتیں مہیا ہیں اور تشخیص و تصدیق کے لئے ہر محکمہ کا ایک ڈاکٹر متعین ہوتا ہے، اگر وہ تصدیق کر دے تو سہولیات ملتی ہیں ورنہ نہیں، اگر کوئی ملازم واقعی مریض ہو اور قانون کے مطابق میڈیکل سہولیات لینے کا حقدار ہو تو ڈاکٹر کے لئے اس کی تصدیق و تشخیص جائز بلکہ ضروری ہے۔

اس میں بعض اوقات یہ صورت بھی پیش آتی ہے کہ ملازم کسی دوسرے ڈاکٹر سے تشخیص کرا لیتا ہے پھر متعلقہ ڈاکٹر سے تصدیق کراتا ہے شرعاً اگر متعلقہ ڈاکٹر دوسرے ڈاکٹر کی تشخیص پر مطمئن ہو تو اس کا بل پاس کرنا اور تصدیق کرنا جائز ہے لیکن اگر اسے اس کی تشخیص پر اطمینان نہ ہو تو محض مروت کی بناء پر بل پاس کرنا اور اس کے ساتھ رعایت کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲)

عیسائیت، یہودیت، قادیانیت، آغا خانیت کی تبلیغ

کرنے والے ڈاکٹر سے بائیکاٹ فرض ہے

بعض غیر مسلم ڈاکٹر نجی طور پر یا کسی تنظیم و جماعت کی سرپرستی میں اپنے مذہب کی تبلیغ کرتے ہیں اور مختلف طریقوں سے آنے والے مسلمان مریضوں کو ورغلا تے ہیں، شرعاً ایسے ڈاکٹر سے خود بھی بائیکاٹ کرنا ضروری ہے اور دوسرے مسلمانوں کو آگاہ کر کے ان کا ایمان بچایا جائے۔ کفایت المفتی جدید میں ہے:

”اگر اس ڈاکٹر کا شفا خانہ بظاہر شفا خانہ ہے اور درحقیقت تبلیغ مسیحیت کا ذریعہ ہے تو مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کا بائیکاٹ کریں اور عوام مسلمین کو وہاں جانے اور علاج کرانے سے باز رکھیں اور اس کے مبلغین کو گھروں میں نہ آنے دیں۔“ (۳)

(۱) الصافات: (۸۹) وانظر ايضاً روح المعاني (۱۰۱/۲۳) واحكام القرآن للتهانوي (۵/۴)

(۲) ماخذہ: احسن الفتاوى (۱۹۹۰/۸/۸)

(۳) کفایت المفتی جدید (۱۵۳/۹) کتاب الحظر والاباحۃ

ایک مریض کی دوائی دوسرے مریض کو دینا

بعض ہسپتالوں میں یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ ڈاکٹر حضرات مریضوں سے بچی ہوئی ادویات دوسرے مریضوں کو دے دیتے ہیں، پھر بعض مفت دیتے ہیں اور بعض قیمہ فروخت کر کے رقم خود رکھ لیتے ہیں، شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ:

- (۱)..... اگر وہ دوائی مریض کی ذاتی ہے جس کی متعدد صورتیں ہیں:
- ۱..... مریض نے پیسوں کے عوض میڈیکل سٹور وغیرہ سے خریدی ہے۔

۲..... اس متعلقہ ڈاکٹر سے خریدی ہے

۳..... سرکاری ہسپتال سے اس کو ملکیہ دی گئی تھی تو اس صورت میں ڈاکٹر کا مریض کی یا اس کے اولیاء کی اجازت کے بغیر دوسرے مریض کو مفت دینا یا قیمہ فروخت کرنا جائز نہیں ہے، سب صورتوں میں ڈاکٹر پر بقیہ دوائی کی موجودہ قیمت کے حساب سے ضمان واجب ہے بعض ڈاکٹر یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ باقی مانہ ۱۰ دوائی ویسے ضائع ہو جاتی ہے اگر دوسرے مریض کو دے دی تو اس کا بھلا ہو جائے گا، ٹھیک ہے جناب لیکن اس کا طریقہ یہ ہے کہ متعلقہ مالک کو اس کی ترغیب دی جائے اور اس کی اجازت سے دوسرے کو دی جائے۔

(۲)..... اگر دوائی مریض کی ذاتی ملکیت نہیں ہے مثلاً کسی رفاہی ادارے یا سرکاری ہسپتال میں مستحق کو اباحت دوائی دی جاتی ہے اور باقی ماندہ قابل استعمال دوائی واپس لی جاتی ہے تو اس صورت میں ڈاکٹر وہ دوائی دوسرے مریض کو دے سکتا ہے، لیکن فروخت نہیں کر سکتا الا یہ کہ وہ دوائی ڈاکٹر کی ذاتی ملکیت ہو۔

مسلمان ڈاکٹر کا غیر مسلم این جی او فلاحی ہسپتال میں ملازمت کرنا

مسلمان ڈاکٹر کے لئے غیر مسلموں کے ادارہ یا ملک میں ملازمت کرنے کا حکم یہ ہے کہ:

- (۱)..... غیر مسلم ممالک میں ملازمت درست ہے خواہ وہ سرکاری ہو یا غیر سرکاری۔
- (۲)..... غیر مسلم ادارہ یا این جی او میں ملازمت کے بارے میں تفصیل ہے کہ اس کی دو

صورتیں ہیں:

۱..... اگر وہ این جی او فلاحی کام کرتا ہو، اپنے مذہب کی تبلیغ و ترویج اور اسلام دشمنی میں ملوث نہیں ہے تو اس میں بھی ملازمت صحیح ہے۔

۲..... اگر وہ این جی او فلاحی کاموں کی آڑ میں اپنے مذہب کی تبلیغ کرتا ہے اور اسلام دشمنی میں سرگرم ہے تو اس میں ملازمت صحیح نہیں ہے، ایسے ادارے میں ملازمت کرنا غیرت ایمانی کے بھی خلاف ہے، اس طرح کے ادارے ہمارے یہاں دو قسم کے ہیں:

(۱) عیسائیوں کے این جی او

(۲) آغا خانیوں کا ادارہ آغا خان فاؤنڈیشن

ان لوگوں نے این جی او، فلاحی ہسپتال، ڈسپنسریاں، سکول اور کالج وغیرہ قائم کئے ہوئے ہیں، ان کو بیرونی ممالک سے فنڈ ملتے ہیں، بظاہر تو یہ فلاحی ادارے ہیں لیکن باطن میں ان کے مذموم عزائم ہیں، مسلمانوں کو مرتد بنارہے ہیں، ملک و ملت کے خلاف مختلف سازشیں کرتے ہیں، خاص طور پر آغا خان فاؤنڈیشن کی نظر شمالی علاقہ جات پر لگی ہوئی ہے، وہ وہاں آغا خانی سٹیٹ بنانا چاہتے ہیں۔ لہذا ایسے اداروں میں ملازمت کرنا صحیح نہیں ہے، اس سے احتراز ضروری ہے۔

این جی او کے ہسپتال سے علاج کرنا

مذکورہ این جی او کے فلاحی ہسپتالوں سے عام حالات میں علاج کرنا درست نہیں ہے ہاں اگر شدید مجبوری ہو مثلاً:

(۱)..... قریب میں دوسرا ہسپتال موجود نہیں ہے۔

(۲)..... یا موجود ہے لیکن اس میں اچھے ماہر ڈاکٹر نہیں ہیں۔

(۳)..... یا وہاں عورتوں کے ڈیوری کیس مرد حضرات سنبھالتے ہیں، جبکہ عیسائیوں کے ہسپتالوں میں یہ کیس خواتین ڈاکٹر زحل کرتی ہیں جیسا کہ عموماً ہوتا ہے تو ان صورتوں میں این جی او ہسپتال میں علاج کرنا جائز ہے بشرطیکہ ان کے جال میں پھنسنے کا خطرہ نہ ہو۔

میڈیکل سٹور کھولنے کا لائسنس کرایہ پر لینا دینا

حکومت کی طرف سے ہر شخص کو میڈیکل سٹور کھولنے کی اجازت نہیں ہے بلکہ اس کے لئے مقررہ کردہ حد تک تعلیم، تربیت اور کورس اور اس کا ڈپلومہ حاصل کرنا ضروری ہے تاکہ بقدر ضرورت ادویات کا تعارف اور پہچان ہو، جو حضرات مذکورہ ڈپلومہ حاصل کر لیتے ہیں حکومت کی طرف سے انہیں میڈیکل سٹور کھولنے اور چلانے کا اجازت نامہ، سند اور لائسنس مل جاتا ہے، اور یہ اجازت نامہ قانوناً اس شخص کے نام پر جاری ہوتا ہے اور قانوناً ناقابل انتقال ہوتا ہے لہذا اس کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اس کا کرایہ پر لینا اور دینا بھی جائز نہیں ہے۔ آج کل یہ صورت بکثرت پیش آتی ہے کہ جس نے لائسنس حاصل کیا ہے اس کے پاس مال نہیں ہوتا یا کسی اور وجہ سے میڈیکل سٹور نہیں کھول سکتا، دوسری طرف ایک شخص کے پاس مال ہوتا ہے اس نے میڈیکل سٹور کھولا ہوتا ہے لیکن اس کے پاس مطلوبہ لائسنس نہیں ہوتا، اس وجہ سے وہ دوسرے سے لائسنس کرایہ پر لے لیتا ہے اس صورت میں دونوں کا فعل خلاف قانون اور غلط ہے، دونوں جائز قانون کی خلاف ورزی کی وجہ سے گناہ گار ہیں، فرق یہ ہے کہ میڈیکل سٹور کے مالک کی کمائی حلال ہے کیونکہ وہ اپنا ذاتی مال بیچ کر کماتا ہے اور لائسنس مالک جو کرایہ لیتا ہے وہ اس کے لئے حلال نہیں ہے کیونکہ یہ کرایہ نہ مال کا عوض ہے اور نہ عمل و محنت کا، اس کی متبادل صورت یہ ہے کہ لائسنس دینے والا خود میڈیکل سٹور پر کچھ وقت حاضری دے دیا کرے اگرچہ قلیل مدت کے لئے ہو، مذکورہ صورت تب ہے کہ لائسنس کی خرید و فروخت اور کرایہ پر لینے دینے کی اجازت نہ ہو جیسا کہ عموماً ایسا ہی ہے لیکن اگر اجازت ہو تو خرید و فروخت اور کرایہ پر لینے دینے کی شرعاً اجازت ہوگی۔

میڈیکل کمپنی کے ملازمین اور ڈاکٹر کے لئے کوٹ پتلون اور ٹائی لگانے کا حکم

کوٹ پتلون اور ٹائی صلحاء کا لباس نہیں ہے اور نہ ہی شریعت کے مقرر کردہ لباس کے اصول و شرائط کو پورا کرتے ہیں لہذا اس لباس سے بچنا ضروری ہے، اگر کسی میڈیکل کمپنی کی طرف

سے ملازمین کو اور حکومت یا کسی ادارہ کی طرف سے ڈاکٹر کو ٹائی اور پینٹ شرٹ پہننے پر مجبور کیا جاتا ہو تو ان کیلئے حکم یہ ہے کہ اگر ان کو دوسری جگہ ایسی ملازمت ملتی ہے جس میں یہ پابندی نہیں ہے تو وہاں ملازمت اختیار کریں اور اگر دوسری بہتر ملازمت نہیں ملتی تو یہی ملازمت کرنے کی گنجائش ہے اور یہی لباس پہنتا رہے البتہ دل میں اسے برا بھی سمجھتا رہے اور اپنے اس عمل پر استغفار بھی کرتا رہے۔

میڈیکل ریپ کے لئے سیمپل (Sample) والی دوا فروخت کرنا

ادویات بنانے والی مختلف کمپنیاں ہوتی ہیں، اور ہر کمپنی اپنی مصنوعات زیادہ سے زیادہ متعارف کرنے کی کوشش کرتی ہے، تعارف اور ادویات فروخت کرنے کی ایک عام صورت یہ ہے کہ کمپنی اپنے نمائندوں اور کارندوں کو ادویات کی سیمپل دیتی ہے اور ان کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ یہ سیمپل ڈاکٹر حضرات، بااثر شخصیات، میڈیکل سٹور مالکان اور بڑے تاجروں کو ہدیہ کریں، چونکہ کمپنی نے کارندوں کو مخصوص افراد کو ہدیہ کرنے کی اجازت دی ہے لہذا نمائندوں اور کارندوں کا سیمپل والی ادویات خود استعمال کرنا یا اپنے دوست احباب کو ہدیہ کرنا جائز نہیں، اسی طرح نہ ان کو فروخت کر کے رقم خود رکھنا جائز ہے۔

میڈیکل سٹور والے کا فزیشن سیمپل فروخت کرنے کا حکم

اگر ادویات بنانے والی کمپنی نے فزیشن سیمپل (Physician sample) میڈیکل سٹور والوں کو مفت تقسیم کرنے کے لئے دئے ہیں تو کمپنی کی ہدایت کے مطابق ان کو مفت تقسیم کرنا ضروری ہے، میڈیکل سٹور مالک کا اسے فروخت کرنا اور کمائی کا ذریعہ بنانا جائز نہیں ہے، اس سے بچنا ضروری ہے۔

دوا کے نمونہ جات اور ہدایا کا حکم

☆ دواؤں کی کمپنیوں کی جانب سے نمونہ جات (SAMPLES) یا ہدیے ڈاکٹروں کو

دیئے جاتے ہیں، اسی طرح کمپنیوں کی طرف سے ڈاکٹروں کو ادویہ کے علاوہ بھی سہولیات دی جاتی ہیں مثلاً ایئر کنڈیشن لگوانا، گاڑی دینا، کلینک کی ریپئر کروانا، کلینک کا کرایہ ادا کرنا، طبی اور میڈیکل کانفرنسز کے لئے بیرون ملک بھیجنا، کیش کی صورت میں پیسے دینا، اسٹیشنری بنوانا، فائل، پیڈر، لفافے وغیرہ بنا کر دینا، فرنیچر اور اشیاء استعمال کی آفر اور پیش کش کرنا، کمپنی کا ان کو مختلف دعوتوں میں بلانا اور ڈاکٹر کا جمعہ فیملی وہاں شرکت کرنا حتیٰ کہ ان کے آنے جانے کے اخراجات بھی کمپنی برداشت کرتی ہے۔ کمپنی کی طرف سے اتنی زیادہ مراعات دینے کا مقصد اپنی بنائی ہوئی ادویات اور دیگر مصنوعات کی تشہیر اور زیادہ سے زیادہ بکوا کر پیسہ کمانا ہوتا ہے، بعض ڈاکٹر یہ مراعات کمیشن ملنے کی وجہ سے مریض کے ساتھ خیر خواہی کی بجائے بدخواہی کا معاملہ کرتے ہیں، مثلاً معمولی مرض ہے دواء کی ضرورت نہیں ہوتی لیکن اسے خریدنے کا حکم دیتے ہیں، بعض اوقات کم ادویات کی ضرورت ہوتی ہے لیکن وہ زیادہ لکھتے ہیں، کبھی ایک کمپنی کی دوائی مفید اور سستی ہوتی ہے لیکن ڈاکٹر کو چونکہ دوسری کمپنی سے مراعات ملتی ہیں تو وہ اسی کمپنی کی دواء لکھ دیتا ہے، حالانکہ وہ مہنگی بھی ہوتی ہے اور زیادہ مفید بھی نہیں ہوتی، یہ بالکل ناجائز، حرام اور مریض کے ساتھ نا انصافی، ظلم، جھوٹ دھوکہ اور خیانت ہے اور کمپنی کی طرف سے ملنے والی مراعات، سہولیات اور تحفے تحائف رشوت اور حرام ہیں۔

فتاویٰ بینات میں ہے:

”طب اور ڈاکٹری ایک ایسا شعبہ ہے جس میں ڈاکٹر کا مریض کی مصلحت اور اس کی خیر خواہی کو مد نظر رکھنا شرعی و اخلاقی فریضہ ہے، اسی بناء پر ڈاکٹر اور مریض کے معاملہ کی ہر وہ صورت جو مریض کی مصلحت اور فائدے کے خلاف ہو یا جس سے ڈاکٹر اپنے پیسے بنانے یا مریض کے ساتھ کسی قسم کی خیانت یا بددیانتی کا مرتکب ہو وہ درست نہیں۔ لہذا اگر ڈاکٹر محض اپنے مالی فائدے یا کسی قسم کی منفعت ہی کو ملحوظ رکھتا ہے تو یہ دیانت کے خلاف ہے جس کی وجہ سے ڈاکٹر گنہگار ہوگا،..... ڈاکٹر حضرات کا کسی دوا ساز کمپنی کی طرف سے ملنے والے کمیشن، تحفے، تحائف اور دیگر مراعات کی بناء پر جان بوجھ کر مریض کی مصلحت کے خلاف صرف اور صرف کمپنی کی پروڈکٹ کی زیادہ سے زیادہ

فروخت کرنے کے لئے ضرورت نہ ہونے کے باوجود زیادہ مقدار میں ٹیبلٹ یا سیرپ کا تجویز کرنا، یا یہ جانتے ہوئے کہ دوسری کمپنی کی دوا اس مریض کے لئے زیادہ مفید ہے مگر پھر بھی اس خاص کمپنی کی دوا کا تجویز کرنا اور کمپنی کی طرف سے ملنے والے تحفے تحائف اور دیگر مراعات کا ڈاکٹر کے لئے لینا جائز نہیں، یہ سراسر رشوت ہے.....

البتہ جو ڈاکٹر حضرات مریض کی مصلحت اور خیر خواہی کو مد نظر رکھتے ہوئے پوری دیانتداری کے ساتھ مریض کے لئے وہی دوا تجویز کرتے ہیں جو اس کے لئے مفید اور ضروری ہے، قطع نظر اس کے کہ وہ کس کمپنی کی دوا ہے اور ایسا کرتے ہوئے ان کے ذہن میں کسی قسم کی مراعات کے حصول یا ذاتی منفعت کا لحاظ نہیں ہوتا، تو ایسی صورت میں دوا ساز کمپنیوں کی طرف سے ملنے والے تحفے تحائف یا مراعات ڈاکٹر حضرات کے لئے لینا جائز ہے، یہ رشوت نہیں ہوگی۔“ (۱)

لیکن کمیشن اس صورت میں بھی لینا جائز نہیں ہے۔

☆ وہ ڈاکٹر جو سرکاری ہسپتالوں میں کام کرتے ہیں، ان کو بھی کمپنیوں کے نمائندے (REPRESENTATIVES) دواؤں کے نمونہ جات ایک ڈاکٹر کی حیثیت سے دیتے ہیں۔ سرکاری ملازم کی حیثیت سے نہیں، جس کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ ڈاکٹر ملازمت چھوڑ کر اپنا نجی مطب کھول لے تب بھی یہ نمائندے اس کے پاس آتے ہیں اور نمونہ جات وہ دیے دیتے ہیں۔ البتہ کوئی ڈاکٹر سرکاری ملازمت میں ایسی حیثیت میں ہو کہ اس کو کمپنیوں سے دوائیں خریدنے کا اختیار ہو اور کمپنیوں کے نمائندے اس کو نمونہ جات دیتے ہوں تو یہ نمونہ جات سرکاری ملکیت ہوں گے اور ڈاکٹر کے ذمہ واجب ہوگا کہ وہ ان کو ہسپتال کے سٹور میں جمع کرائے اور جائز مصرف میں خرچ کرے، اس حیثیت میں جو ہدیے ملیں گے وہ بھی سرکاری ملکیت ہوں گے۔ ڈاکٹر کی ذاتی ملکیت شمار نہیں ہوں گے۔ ہدیے اگر ہسپتال کے استعمال میں آسکیں تو ٹھیک ہے ورنہ ان کو فروخت کر کے دوائیں یا ہسپتال کی ضرورت کی دیگر اشیاء خرید لی جائیں۔

تنبیہ:

۱..... مذکورہ اختیار والا سرکاری ڈاکٹر اگر علاج معالجہ کرتا ہو اور مریضوں کو نسخہ جات تجویز کرتا ہو تو اگرچہ اس بات کا احتمال ہے کہ اس کو معالج کی حیثیت سے نمونہ جات و ہدیے دیئے گئے ہوں لیکن چونکہ کاروباری نقطہ نظر سے سرکاری اختیار کی حیثیت غالب ہو جاتی ہے اور احتیاط بھی اسی پہلو کو اختیار کرنے کا ہے لہذا ڈاکٹر کو ملنے والے تمام نمونہ جات و ہدایا خواہ ہسپتال میں دیئے گئے ہوں یا نجی مطب میں دیئے گئے ہوں سرکاری ملکیت شمار ہوں گے۔

۲..... کسی غیر سرکاری ادارے کے تحت چلنے والے ہسپتال میں ایسے با اختیار ڈاکٹر کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ: کمپنیاں ڈاکٹروں کو جو نمونے دیتی ہیں اس شرف کے ساتھ دیتی ہیں کہ ان کو فروخت نہیں کیا جائے گا، چونکہ کمپنیوں کا یہ مطلق نہیں ہوتا بلکہ اس غرض سے ہوتا ہے کہ ڈاکٹر ان کے نمونوں (SAMPLES) کو خود استعمال کر کے دوسروں کو استعمال کرا کر ان کے اثرات کا تجربہ و مشاہدہ کریں اور مفید پاکر مریضوں کو تجویز کریں، اور چونکہ یہ غرض اسی وقت پوری ہو سکتی ہے جب ڈاکٹر ان کو فروخت نہ کریں بلکہ ان کو خود استعمال کرائیں، لہذا کمپنی کی جانب سے یہ شرط فاسد نہیں ہے بلکہ غرض کے مناسب و ملائم ہے اور ”المسلمون عند شروطہم“ کے تحت اس شرط کی پابندی و پاسداری ضروری ہے۔

غرض شرط کی پابندی کرتے ہوئے ڈاکٹروں کے لئے جائز نہیں کہ وہ نمونہ جات کو فروخت کریں، لیکن اگر کوئی ان کو فروخت کر دے تو اصل ہبہ کے اعتبار سے بیع صحیح ہو جائے گی البتہ ڈاکٹر پر لازم ہوگا کہ وہ ان کی قیمت کو اپنے استعمال میں نہ لائے بلکہ اس رقم سے وہی دوا یا اگر وہ دوا اس کے دائرہ استعمال میں نہ آتی ہو تو کوئی اور دوا خرید کر لوگوں کو مفت استعمال کے لئے دے دے، اور اگر کسی وجہ سے ایسا ممکن نہ ہو تو اس رقم کو صدقہ کر دے۔

اگر ڈاکٹر نمونہ جات کو فروخت کر کے حاصل شدہ رقم اپنے استعمال میں لائے گا تو اگرچہ وہ رقم اور اس سے خرید کردہ شے ڈاکٹر کے حق میں حرام نہیں ہوتی لیکن شرط کے خلاف کرنے پر ڈاکٹر گناہگار ہوگا۔

تنبیہ: کسی کو یہ خیال ہو کہ تجربہ و مشاہدہ تو ایک دو مرتبہ کے استعمال سے ہو جاتا ہے جبکہ کمپنیوں والے نمونہ جات بار بار دے جاتے ہیں، لہذا بتکرار دینے میں کمپنی کی وہ غرض باقی نہیں رہتی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ کمپنی والے تکرار کیساتھ نمونہ (SAMPLE) کہہ کر اور لکھ کر دیتے ہیں۔ اسی طرح شرط بھی لکھی ہوتی ہے اور دوا میں نمونہ (SAMPLE) سے غرض وہی ہوتی ہے جو اوپر مذکور ہوئی کیونکہ بار بار تجربہ و مشاہدہ کرنا بے فائدہ نہیں ہوتا بلکہ مفید ہی ہوتا ہے کیونکہ مختلف مریضوں میں ایک دوا کے مختلف مفید و مضر اثرات دیکھنے کو ملتے ہیں۔ لہذا غرض منقش نہیں ہوتی بلکہ باقی رہتی ہے۔

مسئلہ: آج کل نمونہ جات (SAMPLES) میں رشوت کا عنصر بھی شامل ہوتا جا رہا ہے۔ کمپنیاں زیادہ ہونے کی وجہ سے ان کے مابین مقابلہ بھی زیادہ ہو گیا ہے اور کمپنی کے نمائندے اپنی ملازمت کو مستقل کرنے کی خاطر یا مزید ترقی کی خاطر ان ڈاکٹروں کو زیادہ نمونہ جات دیتے ہیں جو ان کی کمپنی کی مصنوعات زیادہ لکھتے ہیں۔ یا زیادہ لکھنے پر آمادہ نظر آتے ہیں۔ اس وجہ سے ڈاکٹروں پر لازم ہے کہ وہ کمپنیوں سے نمونہ جات اور ہدیے لینے میں استغناء اختیار کریں اور کمپنی کے نمائندوں کی خاطر ضابطہ اخلاق و قانون شریعت کو نہ توڑیں۔

مسئلہ: کمپنی کے نمائندوں کی خاطر یا ان سے مزید نمونہ جات (SAMPLES) یا دیگر ہدایا اور مفادات حاصل کرنے کی خاطر بلا ضرورت دوائیں تجویز کرنا یا کم استطاعت والے مریضوں کو متبادل موثر اور سستی ادویہ کے ہوتے ہوئے مہنگی ادویہ تجویز کرنا ظلم و خیانت ہے اور ناجائز ہے۔

مسئلہ: نمونہ (SAMPLE) کی دوائیں اگر کسی میڈیکل سٹور پر فروخت ہو رہی ہوں تو بہتر ہے کہ ان کو نہ خریدا جائے، اگر خرید ہی لیا تو دوا حلال ہوگی لیکن کراہت تنزیہی کے ساتھ، یہ حکم اس وقت ہے جب معلوم نہ ہو کہ سٹور میں دوا کس ذریعہ سے آئی۔

البتہ اگر معلوم ہو کہ کمپنی کے نمائندے نے مال چوری کر کے سٹور کر دیا یا ڈاکٹروں میں تقسیم کرنے کی بجائے سٹور کو فروخت کر دیا ہے تو چونکہ وہ غصب اور چوری کا مال ہے لہذا اس کو خریدنا

نا جائز ہے۔

دواؤں کی کمپنیوں کی زیر سرپرستی طبی کانفرنسیں

کمپنیاں از خود یا ڈاکٹروں کی تحریک و درخواست پر طبی کانفرنسیں کرواتی ہیں، یہ کانفرنسیں چھوٹے بڑے پیمانے پر ہوتی ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کانفرنس کا کل خرچہ صرف ایک یا ایک سے زائد کمپنیاں برداشت کرتی ہیں۔ اس میں شرکائے کانفرنس کے اعلیٰ ہوٹل میں قیام و طعام کا خرچ اور بعض خصوصی شرکاء اور مہمانوں کے سفری اخراجات بھی شامل ہوتے ہیں۔

مسئلہ: کمپنی از خود اپنی تحریک پر ایسی کوئی کانفرنس کرے تو بظاہر کوئی حرج نہیں ہے لیکن چونکہ اس سے کمپنی کا مقصود اپنی مصنوعات کی ترویج ہوتی ہے اور ترویج کا ذریعہ ڈاکٹر ہوتے ہیں لہذا ڈاکٹر کا ایسی کسی پیشکش سے فائدہ اٹھانا جس سے وہ کسی بھی حد تک کمپنی کی مصنوعات کی ترویج کا پابند ہو جائے یا اپنے آپ کو پابند محسوس کرے، ناجائز اور رشوت ہے، اس میں اعلیٰ ہوٹل میں قیام و طعام بھی شامل ہے اور سفری خرچ بھی۔

مسئلہ: جب خود ڈاکٹروں کی درخواست و مطالبہ پر کوئی کمپنی کسی طبی کانفرنس کی سرپرستی کرے تو اس صورت میں ڈاکٹروں کو بہت زیادہ احتیاط اور استغناء کی ضرورت ہے۔ کوئی ایسا فائدہ اٹھانا خواہ وہ سفری ٹکٹ کا ہو یا ہوٹل میں قیام و طعام کا ہو جس کے بعد ڈاکٹر کمپنی کے کسی درجہ میں پابند ہو جائیں یا پابندی محسوس کریں ناجائز ہے۔

مسئلہ: خاص کانفرنس کا انتظام اور مجبوری ہو تو کسی خاص ناگزیر مہمان کو باہر سے بلانا ہو تو یہ کمپنی کے سپرد کیا جاسکتا ہے۔ البتہ منتظمین ڈاکٹر اور شرکاء کے قیام و طعام اور سفری اخراجات خود ان کے اپنے ذمہ ہوں۔ کمپنی طعام و اخراجات سفر خود برداشت کرنے سے ڈاکٹر کمپنی کے پابند بھی نہیں رہیں گے۔

مسئلہ: مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں ضروری ہے کہ اسراف و تبذیر سے بچا جائے اور مادی آسائشوں کی بجائے علمی معیار کو ترجیح دی جائے۔ (۱)

جعلی ڈگری لگا کر ڈاکٹر کی پریکٹس کرنا

اگر کوئی شخص ڈاکٹر کی ڈگری نہیں رکھتا اور وہ ڈاکٹری کا بورڈ اور جعلی ڈگری لگا کر پریکٹس کرتا ہے تو وہ قانونی، اخلاقی اور معاشرتی مجرم ہونے کے ساتھ ساتھ شرعاً بھی سخت گنہگار ہے اور اس کی آمدنی بھی ناجائز ہے اور اگر کوئی اس کی دی ہوئی غلط دوائی سے مر گیا تو اس پر تاوان ہے۔ (۱)

سرکاری و نجی طبی امداد کا غلط استعمال

آج کل بہت سے سرکاری اور نجی پرائیویٹ اداروں کی طرف سے ملازمین کو دوسری سہولیات کے ساتھ طبی سہولیات بھی مفت دی جاتی ہیں لیکن اس کی مختلف شرائط ہوتی ہیں مثلاً:

(۱)..... ملازم واقعی بیمار ہو۔

(۲)..... زیادہ سے زیادہ فلاں حد تک سہولت مل سکتی ہے اس سے زیادہ نہیں۔

(۳)..... بعض رشتہ دار کا علاج کیا جاسکتا ہے اور بعض کا نہیں۔

(۴)..... بیماری کے ثبوت کیلئے کسی مستند ڈاکٹر کی تصدیق ضروری ہوتی ہے وغیرہ۔ لیکن عموماً

مشاہدہ یہ ہے کہ ملازمین ان سہولتوں کو غلط استعمال کرتے ہیں۔ غلط بیانی کر کے اپنے کو بیمار بتاتے ہیں بعض اوقات کسی ڈاکٹر سے ساز باز کر کے تصدیق لکھوا لیتے ہیں۔ اور ڈاکٹر کو سکیم میں شامل کر کے بہت سی ادویات وصول کر لیتے ہیں پھر ان ادویات کو میڈیکل سٹور والوں کے ہاتھ سے داموں فروخت کر دیتے ہیں، یہ حرکت شرعاً قانوناً و اخلاقاً اور معاشرۃً بہت قبیح اور سخت برا فعل ہے، یہ ساز بازی متعدد گناہوں کا مجموعہ ہوتا ہے، مثلاً: (۱) جھوٹ اور جعل سازی (۲) ادارہ کو دھوکہ اور فریب دینا (۳) ڈاکٹر کو رشوت دے کر اسے گناہ میں ملوث کرنا (۴) ادارے کا ناحق مال کھانا۔ لہذا ایسی ادویات سے حاصل کی گئی رقم ناجائز اور حرام ہے۔ (۲)

(۱) ماخذ۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل (۲۷۶/۸)

(۲) ماخذہ: آپ کے مسائل اور ان کا حل (۱۵۱/۸-۱۵۲)

بچی ہوئی سرکاری ادویہ کا حکم

بعض سرکاری اور پرائیویٹ ملازمین کو محکمہ مال کی طرف سے میڈیکل کی سہولت ملتی ہے بعض اوقات دی گئی ادویات میں سے بڑی مقدار بچ جاتی ہے بعض لوگ بچی ہوئی ادویات فروخت کر دیتے ہیں یا ان کے بدلے کیمسٹ سے دوسری اشیاء خرید لیتے ہیں ایسا کرنا صحیح نہیں ہے۔ بچی ہوئی ادویات متعلقہ محکمہ کو واپس کرنا ضروری ہے۔ اور اگر ایسا کرنا مشکل ہے تو ضرورت مند محتاجوں یا کسی خیراتی شفا خانے میں بھیج دینی چاہئے۔ (۱)

☆ مذکورہ حکم اس وقت ہے جبکہ محکمہ نے ادویہ بطور اباحت دی ہوں لیکن اگر مالک بنا کر دی ہوں تو پھر ان کو واپس کرنا ضروری نہیں ہے، ان کو بیچنا یا ان کا تبادلہ کرنا بھی جائز ہے۔

(۸)

ڈاکٹر اور طبیب کے چند فرائض

عیوب اور جرم کے بارے میں صحیح خبر دینا

(۱)..... اگر کسی شخص کے رشتہ نکاح کی بات چل رہی ہے اور وہ کسی مرض یا عیب میں مبتلا ہے جس پر مطلع ہونے کے بعد مطلوبہ عورت اس سے نکاح کرنے پر راضی نہ ہوگی۔ ڈاکٹر کو اپنے مریض کے مرض یا عیب کا علم ہے اس صورت میں اگر عورت یا اس کا ولی ڈاکٹر سے ملاقات کر کے مرض یا عیب کے بارے میں رشتہ نکاح کے حوالے سے مریض کی صحیح صورت حال معلوم کرنے جائیں تو ڈاکٹر کے لئے ضروری ہے کہ صحیح صورت حال کی خبر دے دے لیکن ڈاکٹر سے اگر اس بارے میں عورت یا اس کے اولیاء نے رابطہ نہیں کیا تو اس کی یہ ذمہ داری نہیں کہ عورت یا اس کے اولیاء کو اس مرض یا عیب کی اطلاع دے۔

(۲)..... ڈرائیور کی بینائی کے متاثر ہونے کی صورت میں ڈاکٹر پر ضروری ہے کہ وہ متعلقہ محکمہ کو ان کے مطالبہ پر باخبر کرے اسی طرح ہوائی جہاز کا پائلٹ یا ٹرین اور بس کا ڈرائیور اگر نشہ کا عادی ہو اور اس سے مسافروں کو خطرہ لاحق ہو یا قانوناً ایسا شخص ڈرائیونگ کی اہلیت نہ رکھتا ہو تو ڈاکٹر پر متعلقہ محکمہ کو اس بارے میں آگاہ کرنا ضروری ہے۔

(۳)..... اگر ڈاکٹر کو اپنے مریض کے جرم کی اطلاع ہو اور جرم میں کوئی بے گناہ شخص ماخوذ ہو رہا ہو تو اس بے گناہ شخص کی براءت کے لئے ڈاکٹر پر حقیقت حال کا اظہار ضروری ہے اس موقع پر رازداری سے کام لینا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ (۱)

غیر طبیب کو دوائیں بیچنے کا حکم

جو شخص باقاعدہ طبیب و ڈاکٹر نہ ہو تو اگر وہ کسی مستند طبیب و ڈاکٹر کی تجویز پر کسی مریض کو دوائی فروخت کرے تو یہ جائز ہے۔ جیسا کہ میڈیکل سٹور والے ایسا کرتے ہیں۔ اس طرح اگر وہ اپنے آپ کو ڈاکٹر ظاہر نہ کرے اور کوئی دوائی فروخت کرے تو شرعاً یہ بھی جائز ہے لیکن ایسے شخص کا اپنے آپ کو ڈاکٹر ظاہر کر کے تشخیص مرض کے بغیر ادویہ فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ امداد الفتاویٰ میں ہے:

سوال: باوجود حکیم و طبیب باقاعدہ نہ ہونے کے اور باوجود تشخیص مرض وغیرہ کر کے علاج نہ کرنے کے کتب طب سے ادویہ مرکبہ و کشتہ جات کے نسخے دیکھ کر ان کا تیار کرنا اور انکے اوصاف و اثرات کا اشتہار دے کر ان کی تجارت کرنا کیسا ہے؟
الجواب: نفع مشروط کو غیر مشروط بنانا حرام ہے اس لئے یہ تجارت ناجائز ہے۔ (۱)

دوسرے کے ڈپلومہ پر میڈیکل سٹور چلانا

قانون کی رو سے ہر شخص میڈیکل سٹور کھولنے کا مجاز نہیں، اس کے لئے ایک حد تک ادویات کی پہچان اور مطلوبہ استعداد و صلاحیت ضروری ہے، اس کا باقاعدہ کورس ہوتا ہے اور جو حضرات کورس کر لیتے ہیں ان کو ڈپلومہ ملتا ہے۔ بعض لوگوں کے پاس ڈپلومہ نہیں ہوتا لیکن وہ کسی اور سے ڈپلومہ کے میڈیکل سٹور کھولتے یا اس میں ملازمت کرتے ہیں۔ شرعاً مذکورہ قانون درست اور صحیح ہے لہذا اس کی پابندی ضروری ہے، جس میں مطلوبہ استعداد نہ ہو اس کا دوسرے سے ڈپلومہ، لائسنس یا اجازت نامہ لے کر ملازمت کرنا یا میڈیکل سٹور کھولنا جائز نہیں، یہ دھوکہ، خیانت اور جھوٹ ہے، بعض جگہ ڈپلومہ ہولڈر کو اس کی فیس یا ماہانہ معاوضہ دیا جاتا ہے، یہ اس کے لئے حرام ہے۔

جانوروں پر ادویات کا تجربہ کرنا

آج کل طب اور میڈیکل کے میدان میں جانوروں پر مختلف قسم کے تجربات و مشاہدات کئے جاتے ہیں مثلاً:

(۱)..... نئی دواؤں کے جسم و بدن پر پڑنے والے اثرات کا پتہ چلانے کے لئے، انسان میں استعمال کرنے سے پہلے جانوروں کے جسم پر تجربہ کیا جاتا ہے۔ جانوروں کے جسم پر ان نئی دواؤں کے تجربے سے اس کے مفید اثرات کا پتہ چلایا جاتا ہے مثلاً T.B کے جراثیم کسی جانور کے جسم میں داخل کرتے ہیں جب وہ جراثیم اندر جا کر T.B پیدا کر دیتے ہیں تو پھر ایسی دوائیں دی جاتی ہیں جو T.B کو زائل کرتی ہیں۔ اس کے بعد اس جانور کا CLINICALLY جائزہ لے کر پتہ چلایا جاتا ہے کہ دواؤں کا کیا اثر رہا؟ یہ بھی ممکن ہے کہ اس جانور کو مار دینا پڑے اور اس کے اعضاء کو مائیکرو اسکوپ کے ذریعے جانچا جاسکے۔

(۲)..... بعض چیزیں وائرس یا بیکٹریا یا بعض امراض کا سبب بنتی ہیں مثلاً ایک کیمیاء عنصر CARCINOGEN جس سے کینسر پیدا ہوتا ہے یا اسکے پیدا ہونے کا شبہ ہو تو کسی جانور کے جسم میں داخل کیا جاتا ہے اس کے بعد اس کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔

(۳)..... ایسا بیکٹریا یا جس سے منجائٹس پیدا ہونے کا شبہ ہو جانور کے جسم میں داخل کیا جاتا ہے دونوں ہی صورتوں میں جانور کو مار کر اس کے ٹکڑے کئے جاتے ہیں تاکہ نتائج کا علم ہو سکے۔

(۴)..... بعض اجزاء یا ادویات کو حیوانی جسم میں اس لئے داخل کیا جاتا ہے تاکہ قلبی کیفیات پر پڑنے والے اثرات کا علم ہو سکے، ان اثرات کو جاننے کیلئے مشاہدہ یا مشینی تعاون سے کام لیا جاتا ہے۔

(۵)..... جانوروں کو سخت سردی میں مبتلا کیا جاتا ہے پھر ان پر دوائیں استعمال کر کے ان کے اثر کا مشاہدہ کیا جاتا ہے۔

اگر مذکورہ طریقہ سے نئی ادویہ کا استعمال براہ راست انسان پر کیا جائے تو اس سے سخت نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے اس مقصد کے لئے جانوروں کو استعمال میں لایا جاتا ہے اس

سے نتیجہ اخذ کیا جاتا ہے کہ ان دواؤں کا انسان کے جسم پر کیا اثر پڑ سکتا ہے اور اس طریقہ سے انسانی جسم کی بہتر انداز سے خدمت ہو سکتی ہے۔

شرعاً جانوروں کے جسم پر مذکورہ تجربات کرنے کا حکم یہ ہے کہ اگر جانور کے مرنے کے بعد تجربہ کیا جائے تو یہ بلاشبہ جائز ہے اور زندہ جانور پر بھی جائز ہے لیکن صرف اس حد تک کہ اس سے جانور کو غیر معمولی تکلیف نہ پہنچے یا تکلیف تو پہنچ رہی ہے لیکن جلد ختم ہو جائے، اور جانوروں پر مذکورہ تجربات اس لئے جائز ہیں کہ جانور انسان کے فائدہ کے لئے پیدا کئے گئے ہیں، انسان جانوروں کو ذبح کر کے گوشت کھا سکتا ہے تو ان پر تجربات بھی کر سکتا ہے۔ (۱)

خنزیر پر تجربہ کرنا

خنزیر چونکہ نجس العین ہے لہذا مسلمان اطباء اور ڈاکٹرز کے لئے اس پر مشق کرنے سے اجتناب لازم ہے اور اگر بوقت ضرورت یا مجبوری اسے آزمانا پڑے تو جسم و کپڑے کو اس کے ذرات سے بچانا ضروری ہے اور اگر احتیاط کے باوجود جسم یا کپڑے پر لگ جائیں تو بعد میں فوراً پاک کرنا لازم ہے۔ (۲)

ڈاکٹر سے ختنہ کرانا

ختنہ سنت اور شعائر اسلام میں سے ہے، آج کل ہسپتالوں اور طبی اداروں میں بھی بچوں کا ختنہ کرایا جاتا ہے شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں ہے جائز ہے بشرطیکہ ختنہ مکمل ہو۔

سم کرنے والی ادویہ پلا کر ختنہ کرنا

ہسپتالوں اور طبی و میڈیکل مراکز میں بچوں کو سم کرنے والی ادویات پلا کر سم اور بے ہوش کر دیا جاتا ہے یا محل ختنہ بے حس کر دیا جاتا ہے پھر ختنہ کی کھال کاٹی جاتی ہے شرعاً ایسا کرنا جائز بلکہ

(۱) ماخذ: نظام الفتاویٰ (۱/۲۹۷-۲۹۸)

(۲) ایضاً

بہتر ہے تاکہ بچے کو تکلیف کم سے کم ہو۔

زوجین کے بارے میں ڈاکٹر کی پیشن گوئی کہ ان کی اولاد ٹھیک نہ ہوگی

جدید میڈیکل سائنس کی رو سے اب یہ ممکن ہو گیا ہے کہ میاں بیوی بننے والے جوڑے کے بارے میں پیشن گوئی کر دی جائے کہ یا تو ان کی اولاد ہی نہ ہوگی یا اولاد پیدا ہونے کے بعد جلد فوت ہوگی اور اگر بچ جائے تو انتہائی کمزور، لاغر اور مختلف بیماریوں کا شکار ہوگی۔

اوپر پیشن گوئی خون اور اس میں پائے جانے والے آر، ایچ فیکٹر (R.H Factor) کے ذریعہ کی جاسکتی ہے۔ آر ایچ فیکٹر ایک مخصوص قسم کا اینٹی جن ہے جو ۸۵ فیصد انسانوں کے خون میں پایا جاتا ہے، اور ۱۵ فیصد کے خون میں نہیں پایا جاتا، اگر (R.H +) خون والے مرد کی شادی (R.H-) خون والی عورت سے ہو جائے تو ایسے جوڑے سے پیدا ہونے والا بچہ خون کے لحاظ سے (R.H +) ہوتا ہے، ایسی صورت میں ماں کے خون میں (R.H -) کے مخالف اجزاء ”اینٹی باڈیز“ پیدا ہو جاتے ہیں، جو بچے کے خون میں داخل ہو کر خون کے سرخ ذرات (R.B.C) کو تباہ کر دیتے ہیں۔ ایسی عورت کو اکثر اوقات اسقاط حمل ہو جاتا ہے اور یہ سلسلہ بار بار پیش آتا رہتا ہے، اور اگر بچہ صحیح سالم پیدا ہو جائے تو بھی چند دنوں کے بعد فوت ہو جاتا ہے۔ اور اگر بچ بھی جائے تو وہ انتہائی ست، کمزور، زرد رنگ، یرقان والا اور تھیلیسما کا مریض ہوتا ہے، ایسے بچے کی جان بچانے کی صورت یہ ہوتی ہے کہ اسے دو تین ماہ بعد تازہ (RH.+) خون دیا جاتا ہے۔

جس مرد اور عورت کا نکاح ہو رہا ہے، اور ماہر ڈاکٹر کی تحقیق کے مطابق ان کو خون کی عدم موافقت کا سامنا ہے اور مذکورہ مشکلات پیش آنے کا خطرہ ہے تو ایسی صورت میں بہتر یہی ہے کہ ان دونوں کی شادی نہ ہو، اگرچہ جائز ہے کیونکہ ڈاکٹر کی پیشن گوئی ایک احتمال یا خطرے کا اظہار ہے یقین اور ظن غالب نہیں ہے۔

البتہ اگر شادی ہو گئی تو اولاد کا سلسلہ ختم کرنا یا کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا کہ علوق ہی نہ ہو، اور اولاد کسی اور طریقہ سے حاصل کی جائے، جائز نہیں ہے، ہاں اگر علوق ہو گیا اور لڑا ساؤنڈ

وغیرہ کے ذریعے یقین یا غالب گمان پیدا ہو گیا کہ بچہ واقعی ناقص الخلقیت یا انتہائی کمزور ہوگا اور ابھی تک حمل کے چار ماہ + 14 ہفتے + ایک سو بیس دن نہیں ہوئے تو مذکورہ عذر کی وجہ سے اس کا اسقاط جائز ہے۔ (۱)

تبدیلی جین (Gene) کے ذریعہ علاج

اس وقت علاج کی ایک عجیب صورت ایجاد ہو چکی ہے اور وہ ہے جین تبدیل کر کے علاج کرنا، اس کی کچھ وضاحت یہ ہے کہ انسان کا جسم بے شمار خلیوں سے مرکب ہوتا ہے، ہر خلیہ میں ایک مرکزہ (Nucleus) ہوتا ہے اور ہر مرکزہ میں چھیلیں کر موسوم (Chromosome) ہوتے ہیں، کروموسوم دراصل چھوٹے چھوٹے دانوں سے مرکب ہوتا ہے، ان دانوں کو جین (Gene) کہتے ہیں، ان جین کو انسانی صحت و مرض میں بڑا دخل ہوتا ہے، جدید سائنس کی رو سے یہ ممکن ہو گیا ہے کہ جس جین کی وجہ سے صحت پر اثر پڑ رہا ہے یا بیماری پھیل رہی ہے اسے نکال کر اس کی جگہ دوسرا صحت مند جین رکھ دیا جائے اس طرح متعدد امراض کا روک تھام ممکن ہو گیا ہے، شرعاً بوقت ضرورت ایسا علاج کرنے اور کرانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۹)

سرجری (Surgery) کے مسائل

سرجری (Surgery) کا لغوی معنی جراحت اور زخم کرنے کے آتے ہیں، میڈیکل کی اصطلاح میں سرجری کا معنی ہے کسی مفید اور نفع بخش مقصد کے لئے انسانی جسم میں قطع و برید کرنا، آپریشن بھی سرجری کی ایک صورت ہے، سرجری کی تاریخ بڑی پرانی ہے، جسم کی چیر پھاڑ اور اس میں تغیر و تبدل شروع سے جاری ہے البتہ اب میڈیکل سائنس کی ترقی کی وجہ سے سرجری کی نئی نئی شکلیں سامنے آچکی ہیں، سرجری کی بعض صورتیں قرآن و سنت سے ثابت ہیں ان میں کسی کی دورائے نہیں ہو سکتیں، مثلاً ختنہ کرانا، کان چھیدنا وغیرہ، یہ جائز سرجری ہے، اس بارے میں وضاحت ہمارا موضوع نہیں ہے، ہمارا موضوع سرجری کی جدید صورتیں ہیں، ان سب صورتوں اور شکلوں کا حاصل یہ ہے کہ سرجری عموماً دو مقاصد کے لئے کی جاتی ہے (۱) علاج و معالجہ کے لئے (۲) وزیب و زینت کے لئے۔

(۱) علاج و معالجہ کے لئے سرجری کے مسائل

جہاں تک علاج معالجہ کے لئے سرجری اور آپریشن کا تعلق ہے تو ایسی سرجری بعض شرائط کے ساتھ جائز ہے، وہ شرائط یہ ہیں۔ (۱) اس کی تکلیف قابل تحمل ہو (۲) غالب گمان یہ ہو کہ سرجری اور جراحت کے نتیجہ میں ہلاک نہ ہوگا۔ (۱)

”اذا اراد الرجل ان يقطع اصبعاً زائدة او شيئاً آخر قال نصير؟ ان كان

الغالب على من قطع مثل ذلك الهلاك فانه لا يفعل وان كان الغالب هو النجاة فهو في سعة من ذلك“۔ (۱)

اس زمانے میں میڈیکل سائنس ترقی کر چکی ہے سرجری سے پہلے انسان کا مطلوبہ عضو سم کر دیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مریض کو کوئی خاص تکلیف نہیں ہوتی، اسی طرح اس بات کا بھی مشاہدہ اور تجربہ ہے کہ آج کل اکثر آپریشن اور سرجری کیس کامیاب ہوتے ہیں۔ ناکامی کے چانس بہت کم ہیں، لہذا جائز مقصد کے لئے سرجری بھی جائز ہے۔

متاثرہ عضو کاٹنے کا حکم

بعض امراض کسی عضو کو لاحق ہوتے ہیں، اور ڈاکٹر کہتے ہیں کہ اگر یہ عضو کاٹا نہ گیا تو مرض پورے جسم میں پھیل کر موت کا یقینی سبب بن سکتا ہے، مثلاً کسی کے پاؤں کے انگوٹھے میں کینسر ہے اگر اسے کاٹ دیا جائے تو کینسر سے نجات مل سکتی ہے ورنہ پاؤں تک پھیل جائے گا، اگر پاؤں بھی نہ کاٹا گیا تو ٹانگ تک پھر ٹانگ سے پورے جسم میں پھیل جائے گا۔ ایسی صورت میں متاثرہ عضو کاٹنا جائز ہے۔

”لا بأس بقطع العضوان وقعت فيه الاكلة لثلا تسرى“۔ (۲)

اگر عضو کو گلا سڑا دینے والی بیماری لگ جائے تو اس کے کاٹنے میں کوئی مضائقہ نہیں تاکہ بیماری جسم میں مزید داخل نہ ہو۔

زائد عضو کا کاٹنا

اگر کسی کا کوئی عضو خلقی اور پیدائشی طور پر عام عادت سے زائد ہو مثلاً کسی ہاتھ یا پاؤں کی چھ انگلیاں ہیں یا کسی عضو پر ضرورت سے زائد گوشت ہے مثلاً کان یا ناک پر گوشت کا لو تھڑا سا بنا ہے، اور بدنما معلوم ہوتا ہے تو شرعاً آپریشن کر کے اس کا ازالہ کرنا جائز ہے۔ (۳)

(۱) الہندیہ (۳۶۰/۵) کتاب الکراعیہ (۲) الہندیہ (۳۶۰/۵)

(۳) فتاویٰ محمودیہ (۳۳۴/۱۸)

إذا اراد الرجل ان يقطع اصبعاً زائدة أو شيئاً آخر قال نصير؟ ان كان الغالب على من قطع مثل ذلك الهلاك فانه لا يفعل وان كان الغالب هو النجاة فهو في سعة من ذلك۔ (۱)

معطل اور بے کار عضو کا ثنا

بعض اوقات کسی حادثہ یا بیماری کی وجہ سے کوئی عضو معطل اور بے کار ہو جاتا ہے، اور جسم کے ساتھ ویسے ہی لٹکتا رہتا ہے، جس سے انسان کو کلفت ہوتی ہے اور بدنما بھی لگتا ہے، شرعاً اس کا کا ثنا بھی جائز ہے۔

ٹیڑھے دانتوں کا سیدھا کرنا

- آج کل ٹیڑھے دانتوں کو درست اور سیدھا کیا جاتا ہے، اس کی عموماً دو صورتیں رائج ہیں:
- (۱)..... بعض اوقات دانت نکال کر ان میں مستقل تار (Fixed Braces) لگا دی جاتی ہے جس سے وہ سیدھے ہو جاتے ہیں۔
- (۲)..... بعض اوقات دانتوں کے سرے گھسا کر برابر کر دیا جاتا ہے، پہلی صورت سرجری کی بنتی ہے، شرعاً دونوں صورتیں جائز ہیں۔

بینائی بحال کرنے کے آنکھوں کا آپریشن اور سرجری

اگر کسی کی بینائی ختم یا کمزور ہو جائے اور آپریشن اور سرجری کے ذریعہ اس کا بحال ہونا ممکن ہو جیسا کہ اب اس کا وقوع بھی ہو چکا ہے تو شرعاً اس مقصد کے لئے آنکھوں کا آپریشن اور سرجری کرنا جائز ہے۔

(۲) محض زیب و زینت اور خوبصورتی کے لئے سرجری

اگر جسمانی اعضاء متناسب و معتدل ہوں، کوئی کمی و کوتاہی نہ ہو تو صرف زیب و زینت، زیبائش، خوبصورتی اور تحسین کے لئے اور قدرتی طور پر ہونے والی تبدیلیوں کو چھپانے کے لئے پلاسٹک سرجری کرنا صحیح نہیں ہے، آج کل عام طور پر اس کی مندرجہ ذیل صورتیں رائج ہیں:

- (۱)..... پتلے ہونٹوں کو موٹا اور موٹے ہونٹوں کو پتلا کرنا۔
- (۲)..... ناک کو سرجری کے ذریعہ چھوٹا یا بڑا کرنا، اس کی شکل اور ہیئت کو بدلنا، اونچی ناک کو پست اور چپٹی کو اونچا کرنا، پھیلائی ہوئی کو سکیڑنا وغیرہ۔
- (۳)..... ٹھوڑی کو چھوٹا یا بڑا کرنا۔
- (۴)..... رخساروں کی بھرائی کرنا۔
- (۵)..... سینے کے ابھار کو کم یا زیادہ کرنا۔

☆ اس کے ناجائز ہونے کی کئی وجوہات ہیں:

- (۱)..... یہ تغیر لخلق اللہ ہے اور تغیر لخلق اللہ ناجائز، حرام اور شیطانی عمل ہے۔ (النساء: ۱۱۹)
- (۲)..... رسول اللہ ﷺ نے زیب و زینت کے لئے جسم کو گود کر رنگ بھرنے، دانتوں کے درمیان خلا پیدا کرنے اور چہرے کے ظاہری رنگ کو کسی بھی آلہ سے چھید کر اندرونی رنگ ظاہر کرنے والے مردوں اور عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

عن علقمة قال: لعن الله الواشمات والمتمصصات والمتفلقجات للحسن المغيرات خلق الله فقالت ام يعقوب ما هذا قال عبد الله: ومالي لا لعن من لعن رسول الله ﷺ وفي كتاب الله الخ (۱)

عبداللہ بن مسعودؓ نے جسم گودوانے والیوں اور بال اکھیڑنے والیوں اور دانتوں میں حسن کے لئے خلا بنانے والیوں، اللہ کی تخلیق میں تبدیلی کرنے والیوں پر لعنت فرمائی

پھر فرمایا کہ جن پر اللہ اور اس کے رسول نے لعنت فرمائی ہے میں ان پر لعنت کیوں نہ کروں؟

اس حدیث میں دو باتوں کو موجب لعنت قرار دیا گیا ہے:

- (۱) حسن اور زیب وزینت کے لئے جسم میں تبدیلی
 - (۲) حسن کے لئے خلق اللہ میں تبدیلی۔ اور سرجری میں یہ دونوں باتیں پائی جاتی ہیں۔
- عبد الصمد قال حدثنی ام نہار بنت رفاع قالت: حدثنی امّنة بنت عبد اللہ انہا شہدت عائشة فقالت: کان رسول اللہ ﷺ یلعن القاشرة والواشمة والموتشمة والواصلة والمتصلة۔ (۱)
- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ چہرہ چھیننے والی اور چھلوانے والی اور جسم گودنے والی اور گدوانے والی اور بالوں کو ملانے والی اور ملوانے والی پر لعنت بھیجا کرتے تھے۔

(۳)..... زیب وزینت کے لئے سرجری ضرورت نہیں بلکہ خواہشات نفس کی تکمیل اور نفس و شیطان کی پیروی ہے۔

الوشم حرام ایضاً..... وتفلج الاسنان حرام ایضاً وهو تفريق ما بین مقدمة الاسنان من الثنايا والر باعيات بالمبرد ونحوه وتحرم ایضاً عملیات التجمل النسائية التي يراد بها تصغير المرأة الكبيرة (عملیات الشد)..... والقاشرة التي تعالج وجهها او وجه غيرها بالغمرة (طلاء يتخذ من الورس) ليصفو لونها..... (۲)

پلاسٹک سرجری کا حکم

پلاسٹک سرجری کی دو صورتیں ہیں:

(۱) علاج اور ازالہ عیب کے لئے کرنا، یہ جائز ہے۔

(۱) مسند احمد بن حنبل (۱۱۰/۱۰) مسند السيدة عائشةؓ رقم الحديث (۲۶۱۸۸)

(۲) الفقه الاسلامی وادلتہ (۴/۲۶۸۲)

(۲) محض خوبصورتی اور زیب و زینت کیلئے کرنا۔ یہ جائز نہیں ہے، تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

ازالہ عیب کے لئے سرجری کرانا

کسی بھی مرد و عورت کے جسم کے کسی حصہ میں کسی حادثہ یا مرض کی وجہ سے کوئی عضو ضائع ہو جائے یا زخمی اور جل جانے کی وجہ سے بدنما نظر آئے یا گل سڑ جائے یا کوئی داغ لگ جائے، ناک ٹیڑھی ہو جائے یا ہونٹ کٹ جائے اور پلاسٹک سرجری کے ذریعہ سے درست کیا جاسکتا ہو تو شرعاً استطاعت رکھنے والے کیلئے پلاسٹک سرجری کرنا جائز ہے بلکہ مستحب اور بہتر ہے کیونکہ یہاں اللہ کی خلقت کی بے مقصد تغیر و تبدیل مقصود نہیں اور نہ ہی کسی کو دھوکہ دینا مقصود ہے بلکہ جائز مقصد کے لئے تبدیلی کی جارہی ہے، اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی اصل خلقت اور خوبصورتی کو واپس لانا مقصود ہے۔ لہذا یہ علاج کی ایک صورت ہے۔

پلاسٹک سرجری کی نظیر سونا یا چاندی وغیرہ دھات ہیں اور مذکورہ مقصد کیلئے سونا یا چاندی کا استعمال حدیث سے ثابت ہے۔

عن عبدالرحمن بن طرفة ان جده عرفة بن سعد قطع انفه يوم الكلاب،

فاتخذ انفا من ورق فانتن فامرہ النبی ﷺ فاتخذ انفا من ذهب۔ (۱)

جنگ کلاب میں عرفجہ بن سعد کی ناک کٹ گئی تو انہوں نے چاندی کی ناک لگائی تو اس میں بدبو پیدا ہو گئی تھی ﷺ نے ان کو حکم دیا انہوں نے سونے کی ناک بنا ڈالی۔

وكذا حکم الاسنان فانه یثبت هذا الحکم فیہا بالمقایسة سواء ربطہا

بخیط الذهب او صنعہا بالذهب۔ (۲)

☆ جس میں پیدائشی یا حادثاتی سبب سے کوئی عیب پیدا ہو گیا ہے تو اس کو دور کرنے کیلئے

پلاسٹک سرجری کرنا جائز ہے۔ لیکن بڑھاپے کو چھپانے کے لئے یا قدرتی طور پر پیدا ہونے والی

تبدیلیوں کو چھپانے کے لئے پلاسٹک سرجری کرنا جائز نہیں۔ (۳)

(۱) سنن ابی داؤد (۲۲۹/۲) کتاب الخاتم باب ما جاء فی ربط الاسنان بالذهب۔

(۲) بدل المجہود (۸۷/۵)

(۳) مسائل بہشتی زیور (۴۴۴/۲)

چہرے کی جھریاں چھپانے کے لئے سرجری کرنا

بڑھاپا طاری ہونے سے چہرے پر جھریاں آ جانا فطری بات ہے، بعض لوگ اپنے چہرے کی جھریاں زائل کرنے کیلئے سرجری کر دیتے ہیں، ان کا مقصد اپنا بڑھاپا چھپانا اور اپنے آپ کو جوان ظاہر کرنا ہوتا ہے، یہ عمل شرعاً جائز نہیں، یہ عملی جھوٹ اور دھوکہ ہے۔

☆ مے کا گوشت غیر معمولی ابھار وغیرہ کا آپریشن کے ذریعہ دور کر لیا جائے تو کوئی حرج نہیں، لیکن بہ تقاضہ طبعی چہروں پر جو جھریاں پڑ جاتی ہیں، آپریشن کے ذریعہ ان کو دور کرنا، ناک کھڑا کرنا وغیرہ جائز نہیں ہوگا کہ یہ تغیر خلق ہے، اور نہ ان حدیثوں کی روشنی میں جو بال جوڑنے کی ممانعت کے سلسلے میں وارد ہوئی ہیں یہ جائز نظر آتی ہیں۔ (۱)

سرجری میں انسانی کھال کا استعمال

اس وقت سرجری کے لئے انسانی کھال بھی استعمال کی جاتی ہے۔ اس کی صورت عموماً یہ ہوتی ہے کہ بدن کا جو حصہ جل کر یا کسی حادثہ میں متاثر ہو جائے تو انسان کے دوسرے حصہ سے کھال اتار لی جاتی ہے، اور عموماً ایسی جگہ سے اتاری جاتی ہے جو عام نظروں سے اوجھل ہوتی ہے مثلاً ران، سرین وغیرہ، کھال اتارنے کے لئے عمل جراحی اور آپریشن سے کام لیا جاتا ہے، پھر وہ کھال متاثرہ حصے پر لگادی جاتی ہے، اس سے زخم جلدی بھر جاتا ہے، اس کی بدنمائی بھی ختم ہو جاتی ہے، اوکھڑی ہوئی کھال کی جگہ بھی درست ہو جاتی ہے، اور اگر عضو جلا ہے تو اس کی سوزش بھی جلد ختم ہو جاتی ہے اور جس حصہ سے کھال اتاری گئی ہے وہاں نئی کھال پیدا ہو جاتی ہے۔

شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... اسی متاثرہ انسان اور مریض کے جسم سے کھال حاصل کی جائے، یہ صورت بوقت

ضرورت جائز ہے جیسے انسان کے اپنے بال ایک جگہ سے دوسری جگہ لگانا جائز ہے۔
(۲)..... دوسرے انسان کی کھال حاصل کر کے لگائی جائے، یہ صورت جائز نہیں، یہ ایسا ہی ہے جیسے دوسرے انسان کے اعضاء پیوند کاری یا دوسرے انسان کے بال لگوانا۔

سرجری میں مردہ انسان کی کھال استعمال کرنا

کسی مردہ انسان کی کھال سے سرجری میں استفادہ کرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بھی دوسرے انسان کی کھال استعمال کرنا ہے، نیز مردے کا جسم چیرنا پھاڑنا اور اس میں تصرف کرنا بھی شرعاً ناجائز ہے، اسی وجہ سے اس کا پوسٹ مارٹم منع ہے، اور اس کے اعضاء کا انتقال ممنوع ہے۔

جلے عضو کے علاج میں نومولود کی جھلی کا استعمال

بچہ جس جھلی میں لپٹا ہوا ہوتا ہے ولادت کے بعد ہسپتالوں میں وہ جھلی عموماً ویسے ہی پھینک دی جاتی ہے اور کتے بلیاں کھا لیتی ہیں، اب ہسپتالوں میں یہ ہونے لگا ہے کہ اس جھلی کو کیمیکلز اور دوسری ادویات سے ملا کر لیسڈار مادہ تیار کر لیا جاتا ہے، اور اسے زخموں پر مرہم کے طور پر لگایا جاتا ہے اس سے جلے ہوئے اعضاء کا زخم جلدی ٹھیک ہو جاتا ہے اور اگر عضو جلا ہے تو اس کی سوزش بھی جلد ختم ہو جاتی ہے اور گوشت سے بھرائی ہو جاتی ہے۔

شرعاً ضرورت کے وقت مذکورہ طریقہ سے جھلی کے استعمال کی گنجائش ہے، اعضاء کی پیوند کاری وغیرہ اور اس میں فرق یہ ہے کہ اعضاء کی پیوند کاری میں اس مقصد کے لئے اعضاء کی باقاعدہ قطع و برید کی جاتی ہے، اور یہاں جھلی کی قطع و برید نہیں ہوتی بلکہ وہ خود فطری طور پر علیحدہ ہو جاتی ہے اور اسے فضول و ناکارہ سمجھ کر پھینک دیا جاتا ہے، لہذا اس کو کارآمد بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱)

مخفی اعضاء کی سرجری

مخفی اعضاء کی سرجری درست ہے خواہ بطور علاج ہو یا زیب و زینت کیلئے ہو، کیونکہ اس میں دھوکہ نہیں ہے، مثلاً پیٹ، پیٹھ، رانوں وغیرہ کی سرجری۔ خواتین کو حمل کی وجہ سے زیر ناف جو داغ اور جھریاں پڑ جاتی ہیں ان کو سرجری کی ذریعہ دور کرنا بھی درست ہے۔

پلاسٹک سرجری اور وضو و غسل کا حکم

پلاسٹک سرجری کی صورت میں بدن کے کسی حصے میں پلاسٹک سرجری کے ذریعہ جو اضافہ کیا جاتا ہے وہ بدن کا حصہ بن جاتا ہے، اسے آسانی سے علیحدہ نہیں کیا جاسکتا لہذا وضو اور غسل میں اس کے اوپر پانی بہا لینا کافی ہے اس سے وضو اور غسل ہو جائے گا۔

عام سرجری اور پلاسٹک سرجری میں فرق

پلاسٹک سرجری کے بارے میں ابھی تک جتنے مسائل لکھے گئے ہیں یہی حکم عام سرجری کا بھی ہے، ان دونوں میں شرعاً کوئی فرق نہیں ہے۔

(۱۰)

ٹیسٹ ٹیوب بے بی اور اس کی شرعی حیثیت

ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby) عقم یعنی بانجھ پن کی بعض صورتوں کا ایک جدید متبادل ہے۔

طریق کار

اس کے اس وقت دو طریقے رائج ہیں:

- (۱)..... معمولی آپریشن کے ذریعہ عورت کا جرثومہ (EGG)، اور جلق یا عزل کے ذریعہ مرد کا جرثومہ (SPERM) حاصل کر کے دونوں کو بارہ ہفتے تک ایک ایسے ٹیوب میں رکھا جاتا ہے، جس میں وہ تمام لوازمات (Ingredients) پائے جاتے ہیں جو عورت کے رحم (Womb) میں ہوتے ہیں، تقریباً بارہ ہفتے بعد ان مخلوط جرثوموں کو بذریعہ انجکشن عورت کے رحم میں داخل کروایا جاتا ہے، جہاں مخصوص مدت کے بعد بچے کی پیدائش عمل میں آتی ہے۔
- (۲)..... جلق یا عزل سے مرد کا جرثومہ حاصل کر کے انجکشن کے ذریعہ عورت کے رحم میں مھبل تک پہنچا دیا جائے، حکم کے اعتبار سے دونوں طریقوں میں کوئی فرق نہیں ہے، طریق کار کا فرق ہے، پہلا طریقہ دوسرے طریقے کی بنسبت مشکل اور لمبا ہے نیز پہلے طریقے میں عورت کا جرثومہ حاصل کیا جاتا ہے جبکہ دوسرے طریقے میں اسے حاصل کرنے کی نوبت نہیں ہوتی۔

شرعی لحاظ سے صورتیں

شرعی لحاظ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی حاصل کرنے کی کل چھ صورتیں بنتی ہیں:

- (۱)..... اجنبی مرد اور اجنبی عورت کے جرثومے لے کر ٹیسٹ ٹیوب میں بار آور کر اگر دوسری اجنبی عورت کے رحم میں رکھ دیا جائے۔
- (۲)..... اجنبی مرد اور اجنبی عورت کے جرثومے لے کر ٹیسٹ ٹیوب میں بار آور کر کے اس اجنبی عورت کے رحم میں رکھ دیا جائے۔
- (۳)..... شوہر اور اجنبی عورت کے جرثومے ملا کر بیوی کے رحم میں رکھ دیا جائے (بیوی کا صرف رحم استعمال ہو جرثومہ نہیں)
- (۴)..... اجنبی مرد اور بیوی کے جرثومے ملا کر بیوی ہی کے رحم میں رکھ دیا جائے (شوہر کا جرثومہ شامل نہ ہو)
- (۵)..... میاں بیوی کے جرثومے لے کر اجنبی عورت کے رحم میں رکھ دیا جائے۔
- (۶)..... میاں بیوی کے جرثومے حاصل کر کے میاں کی دوسری بیوی کے رحم میں رکھ دیا جائے۔
- (۷)..... میاں بیوی کے جرثومے حاصل کر کے اسی بیوی کے رحم میں رکھ دیا جائے جس کا جرثومہ لیا گیا ہے۔

شرعی حکم

ان میں سے پہلے پانچ صورتیں بالاتفاق حرام اور ناجائز ہیں، یہ صورتیں بذاتہ بھی حرام اور ناجائز ہیں اور اس میں شرعی مفاسد اور خرابیاں بھی موجود ہیں جیسے اختلاط نسب، خاندان اور نسل کا ضیاع وغیرہ۔ اور صحیح قول کے مطابق چھٹی صورت بھی ناجائز ہے، بعض حضرات نے اسے جائز لکھا ہے۔ (۱)

لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ صورت بھی جائز نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جس دوسری بیوی کے رحم میں جرثومے رکھے گئے ہیں، طبی لحاظ سے یہ ممکن ہے کہ وہ بذریعہ مباشرت اپنے شوہر سے فطری طریقے سے حاملہ ہو جائے، جس کے نتیجہ میں اسکے ہاں دو بچے پیدا ہوں گے،

ایک فطری اور ایک مصنوعی، گو کہ دونوں کا باپ ایک ہی ہے، اسی سے نسب ثابت ہوگا، لیکن حقیقی ماں کی تعیین نہیں ہو سکے گی یعنی یہ معلوم نہیں ہو سکے گا کہ اس عورت کا اپنا بچہ کون سا ہے اور دوسری بیوی کا کون سا ہے جس کا وراثت وغیرہ کے احکام پر اثر پڑتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ ان دو جنین میں ایک فوت ہو جائے یا حمل ساقط ہو جائے تو اس کی تعیین بھی نہیں ہو سکے گی اور آج کل ڈی این اے ٹیسٹ ٹیوب وغیرہ کے ذریعہ جو نسب کی تعیین کی جاتی ہے وہ شرعی ثبوت کے لئے کافی نہیں ہے۔ (۱)

ہاں البتہ اس کے عدم جواز کی اصل وجہ مذکورہ اشتباہ ہے، اگر اس کا ازالہ کر لیا جائے تو پھر جائز ہے اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک بیوی کی اولاد نہیں ہے اس کا رحم تخل نہیں کر سکتا اسے اولاد کی سخت تمنا ہے دوسری سو کن اپنا رحم اسے رضا کارانہ طور پر مستعار دینے کو تیار ہے اور وہ اس بات پر بھی راضی ہے کہ وہ اس دوران شوہر کو حقوق زوجیت معاف کرتی ہے اور شوہر بھی اس پر راضی ہو جاتا ہے اور دونوں اس دوران مباشرت سے مکمل پرہیز کر لیتے ہیں تو جائز ہے اور اس صورت میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ اسی عورت کا ہوگا جس کا جراثم لیا گیا ہے، یہاں کسی قسم کا اشتباہ نہیں ہے۔

ساتویں صوت کا حکم

ساتویں صورت چند شرائط کے ساتھ جائز ہے، خواہ شوہر اور بیوی کا مادہ ٹیوب میں بار آور کر کے بیوی کے رحم میں رکھا جائے یا مرد کا مادہ براہ راست عورت کے رحم میں پہنچا دیا جائے۔ بعض حضرات نے متعدد شرعی مفاسد کی وجہ سے اس صورت کو بھی ناجائز قرار دیا ہے۔ (۲) صحیح قول یہ ہے کہ یہ صورت چند شرائط کے ساتھ جائز ہے، وہ شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

شرائط جواز

(۱)..... یہ طریقہ صرف وہ میاں بیوی اختیار کر سکتے ہیں جو فطری طریقہ کے مطابق حصول

(۱) قرار دادیں اور سفارشات ص ۱۶۱

(۲) ملا-حظہ ہو: احسن الفتاویٰ (۲۱۴/۸-۲۱۵) فتاویٰ حنفیہ (۵۹۰/۴) فتاویٰ رحیمیہ

(۱۷۹/۱۰) الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید (۱۹/۲) نظام الفتاویٰ (۳۳۹/۱)

اولاد سے محروم ہوں مثلاً مرد کا مادہ تولید کسی وجہ سے عورت کے رحم تک نہیں پہنچ پاتا یا پہنچ جاتا ہے مگر قرار حمل نہیں ہوتا یا عورت کا مہبل و رحم کمزور ہے اس کا تحمل نہیں کر سکتا اور علاج و معالجہ کے باوجود اسباب کے درجہ میں ابھی تک مایوس ہیں، جن زوجین کے ہاں فطری طریقہ سے اولاد پیدا ہوتی ہے ان کے لئے یہ طریقہ اختیار کرنا بالکل ناجائز اور حرام ہے۔

(۲)..... میاں بیوی کے جرثومے بقدر ضرورت حاصل کئے جائیں، ضرورت سے زائد حاصل کر کے ضائع کرنا صحیح نہیں ہے۔

(۳)..... جرثومے حاصل کرنے کا عمل میاں بیوی خود انجام دیں، کسی کے سامنے کشف عورت نہ ہو، اگر عورت کا جرثومہ حاصل کرنے کے لئے ڈاکٹر کی خدمت حاصل کرنی پڑے تو لیڈی ڈاکٹر کی خدمت لی جائے اور اس کے سامنے بقدر ضرورت ستر کھولا جائے۔

(۴)..... اگر زائد جرثومے اور بیضے حاصل ہو چکے ہیں تو انہیں ضائع کر دیا جائے تاکہ ان کے غلط استعمال کا سدباب ہو جائے۔

مذکورہ شرائط کی رعایت کی جائے تو اس میں کوئی مفسدہ اور خلاف شرع بات لازم نہیں آتی، جن حضرات نے اس صورت کو بھی ناجائز کہا ہے انہوں نے بعض مفاسد کی وجہ سے ناجائز کہا ہے لہذا مذکورہ شرائط کے پیش نظر ان کے ہاں بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے۔

مردہ شوہر کا مادہ تولید استعمال کرنا

اگر کسی عورت کے شوہر کا انتقال ہو چکا اور اس کا مادہ تولید کسی طرح ابھی تک محفوظ ہو تو عورت کا اب اسے اپنے مادہ سے ملا کر مصنوعی ختم ریزی (ARTificial insemination) یا ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ اولاد کا حصول جائز نہیں ہے، کیونکہ شوہر کے انتقال سے نکاح ختم ہو گیا لہذا اس کے مادہ تولید اور اجنبی کے مادہ تولید میں کوئی فرق نہ رہا۔

ٹیسٹ ٹیوب گوشت کا حکم

سائنسدانوں کا دعویٰ ہے کہ جانوروں کے خلیوں سے ٹیسٹ ٹیوب گوشت بھی تیار کیا جاسکتا

ہے، اور اس بارے میں پیش رفت ہو رہی ہے، اس بارے میں پوری تفصیل اور طریق کار ابھی تک سامنے نہیں آیا اور نہ ابھی تک یہ گوشت تیار ہوا ہے، حتیٰ حکم تو طریق کار معلوم ہونے پر لگ سکتا ہے، تاہم حلال جانوروں کے خلیوں سے حاصل کیا گیا گوشت بھی حلال ہے بشرطیکہ اس میں کوئی حرام چیز شامل نہ کی گئی ہو، اور حرام جانوروں کے خلیہ سے تیار کیا گیا گوشت بھی حرام ہے۔

دنیا کا پہلا ٹیٹ ٹیوب گوشت رواں سال تیار کر لیا جائے گا

لاہور (رپورٹ/صابر شاہ) ٹیٹ ٹیوب بچوں کی پیدائش کے بارے میں عام طور پر سنا جاتا ہے لیکن اس بات کا بہت کم لوگوں کو علم ہوگا کہ رواں سال کے دوران ٹیٹ ٹیوب گوشت بھی دسترخوان پر میسر ہونے لگے گا۔ بین الاقوامی ذرائع ابلاغ میں فرانسیسی خبر رساں ایجنسی کے حوالے سے خبر میں بتایا گیا ہے کہ یہ گوشت گائے کے کسی شکل کے بغیر خلیہ سے تیار کیا جائے گا، ہالینڈ میں سائنسدان مارک پوسٹ کہتے ہیں کہ جانوروں کے گوشت کی پوری صنعت کو ٹیٹ ٹیوب گوشت سے بدل دینا چاہئے، مارک پوسٹ اور انکی ٹیم تقریباً دو ہزار ریشہ خمی کو ایک برگر میں تبدیل کرنے پر کام کر رہے ہیں جس کے لئے ایک سرمایہ کار نے ڈھائی لاکھ یورو کا عطیہ دیا ہے۔ (۱)

سوال نمبر (۱) علمائے کرام کیا کہتے ہیں کہ جب ڈاکٹر خاوند کو کافی علاج کے بعد اور کئی سال گزرنے کے بعد مشورہ دیں کہ پیدائش کے لئے IUI کا میڈیکل طریقہ استعمال کریں۔ IUI یعنی مصنوعی نطفہ کاری میں عورت کے تخلیقی حلقہ جسم میں مردانہ جرثومے ملاپ کے علاوہ مصنوعی طریقہ کار سے ڈالتے ہیں۔ مزید تفصیل کے لئے IUI کا طریقہ ساتھ لف ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے وضاحت فرما دیں۔

سوال نمبر (۲) اگر مندرجہ بالا IUI کا طریقہ کار موثر ثابت نہ ہو تو پھر ڈاکٹر IVF کا مشورہ دیتے ہیں۔ اس طریقہ میں مرد کے جرثومے اور عورت کے تخلیقی حلقہ سے بچے کے پیدائش کے لئے ضروری مواد بھی باہر نکال لیا جاتا ہے، ان دونوں موادوں کو 4/3 دن کے لئے لیبارٹری

میں عمل کے بعد دوبارہ عورت کے تخلیقی حلقہ میں داخل کر دیا جاتا ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے وضاحت فرمائیں۔ سائل c/o مدثر بشیر ڈھوک کشمیریاں راولپنڈی

IUI کا طریقہ کار:

مشارقی سہولیات طب نسواں وٹیسٹ ٹیوب بے بی مرکز۔ بالمقابل فیڈرل گورنمنٹ سروسز ہسپتال اسلام آباد۔

معاون تخلیقی اسلوب اندرون رحم نطفہ کاری، طریق کار کا مختصر خاکہ و اخراجات کا تخمینہ۔
معاون تخلیق قنایات: کوئی بھی عمل جس میں طبعی ملاپ کے علاوہ باروری کی جائے، معاون تخلیق اسلوب (متاب) ہے، ان اسلوب کے ذریعہ نطفہ جات یا (اور) انڈہ سنوارنے کے بعد بغیر آمیزش حاصل کر کے بیرون یا اندرون جسم ایک دوسرے کے قریب پہنچائے جاتے ہیں، تاکہ باروری ہو سکے، حمل خوشی و شادمانی کا موقع ہوتا ہے، کچھ زوجین میں حمل نہیں ٹھہرتا اور روایتی معاونت بھی کام نہیں دکھاتی، انہیں معاون تخلیق اسلوب اپنانے کا مشورہ دیا جاتا ہے، ان اسلوب نے بے اولاد والدین کے لئے امید پیدا کر دی ہے اور بہت سے ایسے جوڑے صاحب اولاد ہو گئے ہیں جو ماضی میں اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ مصنوعی نطفہ کاری میں عورت کے تخلیقی حلقہ جسم میں مردانہ جرثومے جنسی ملاپ کے علاوہ مصنوعی طریقہ کار سے ڈالتے ہیں، اس میں جرثوموں اور انڈہ کی قربت یقینی ہو جاتی ہے، جرثومے کثیر تعداد میں مقام زرخیزی (تخمی نلی) تک پہنچتے ہیں جبکہ جنسی ملاپ کے دوران ان کی اکثریت وہاں نہیں پہنچ پاتی۔

برحم نطفہ کاری (رحن) میں مصفا جرثومے رحم کے اندر داخل کئے جاتے ہیں۔ یہ مصنوعی نطفہ کاری کا سب سے زیادہ استعمال ہونے والا طریقہ ہے۔

حالات جن میں رحن مفید ہو سکتی ہے:

۱..... معاندانگی و ہن رحم۔

۲..... ازدواجی ملاپ کی مشکلات یا مردانہ انزال کی ناپیدگی۔

۳..... سماجی حالات کی بناء پر مثلاً کاروباری مصروفیات کی وجہ سے خاوند کی شاذ و نادر دستیابی

۴.....جنسی خواہشات و احساسات کی عدم موجودگی حالات جن میں منضبط اشتعالِ تخمدان کے ساتھ زیادہ بہتر نتائج ملتے ہیں۔ تغذہ مولدہ کے ٹیکہ جات استعمال کر کے متعدد تخمی پھلیاں تیار کیا جاتی ہیں۔ متداندے کامیابی کا امکان بڑھاتے ہیں۔

۵.....قدرے کم تر متحرک جرثوموں کی دستیابی۔

۶.....مشاغلِ تبویض و غیر واضح تشریح طلب ناباروری۔

۷.....غدودی بر حملہ کی رحم اور اطراف میں موجودگی لیکن تخمی نلیاں آشکارہ۔

برحم نطفہ کاری کے لئے مادہ منوی کے ایک ملی لیٹر میں دو کروڑ جرثوموں کی موجودگی جن میں ۵۰ فیصد مستعد متحرک ہوں زرخیزی کے لئے مناسب خیال کئے جاتے ہیں۔ عمل تیرگی کے ذریعہ پچاس لاکھ جرثومے حاصل ہونے چاہئیں، جرثوموں میں جسم کے اندر انڈہ کو زرخیز کرنے کی صلاحیت ہو۔

بیوی کے تخلیقی اعضاء صحتمند و فعال اور تخمی نلیاں آشکارہ ہوں، انہیں کوئی تخلیقی نقص نہ ہو، بچہ دانی مناسب حجم کی جنین کی تنصیب کیلئے فعال ہونی چاہئے، تخمدان پختہ انڈا خارج کرتی ہوں۔ تبویض کی بے قاعدگی یا ناپائیدگی کی صورت میں اشتعالِ تخمدان کیلئے اثر پذیر اساسی پھلیاں موجود ہوں، انڈہ دانی کا مثبت رد عمل حوصلہ افزاء نشانی ہے۔

وقت نطفہ کاری: بیوی کے زرخیز ایام جب تبویض ہو رہی ہو، یہ اکثر ماہواری سے چودہ دن قبل ہوتا ہے، بہترین وقت تبویض کے چھ گھنٹے اطراف کے ہیں، اس طرح جرثومے انڈہ کے منتظر ہوتے ہیں، جب رہنما پھلی ۷ ملی میٹر ہو جائے تو یہ اخراجِ تخم کے لئے تیار ہوتی ہے، یہ رحن کے لئے سازگار وقت ہوتا ہے، عمل ہر تیسرے دن دہرایا جاتا ہے، جب تک پھلی پھٹ نہیں جاتی، اگر منضبط اشتعالِ تخمدان کیا جائے تو وقت کا انتخاب صفرائی ٹیکہ کے مطابق ہوتا ہے، یعنی ٹیکہ کے ۳۶ گھنٹے بعد۔

طریقہ کار: کثافت و عفونت سے بچاؤ کے لئے منی کو تیرگی کے طریقہ سے صاف کیا جاتا ہے، نطفہ جات کا آلودگی سے کاملاً پاک ہونا لازم ہے، آلودگی کا اندرون جسم متعارف ہونا عورت کے لئے نقصان دہ ہے۔ مردہ و کمزور جراثیم کی علیحدگی سے کارآمد جرثوموں کی چڑھائی میں

رکاؤٹ نہیں ہوتی، مصفا کرتے جڑوے ایک پچکاری میں بھر لیتے ہیں۔

☆ عورت زیریں لباس نیچے کر کے کمر کے بل یا بانیں رخ کروٹ لے کر لیٹتی ہے۔

☆ کشف مناظری اس کے بدن میں ڈال کر دہن رحم کو منکشف کیا جاتا ہے، فرج میں سے دیکھتے ہوئے نرم قسطری نلی دہن رحم میں سے گزار کر رحم کی جوف میں لے جاتے ہیں۔ یہ اکثر باسانی داخل ہو جاتی ہے، بصورت دیگر دہن رحم کو چٹائی سے پکڑ کر تھوڑا سا کھینچتے ہیں تاکہ بچہ دانی کا زاویہ سیدھا ہو جائے، کبھی کبھار راستہ تنگ ہونے کی صورت میں کشادہ پیا کے ذریعہ دہن رحم کا راستہ کھولا جاتا ہے جس سے وقتی طور پر تھوڑی سی درد ہوتی ہے۔

☆ مصفا کا رآمد جڑو موں بھری قسطر کے قریبی کونے میں لگا کر ہلکے سے دباؤ کے ساتھ رحم میں خالی کر دیتے ہیں۔ اس کے بعد قدرے تشنج کا احساس ہوتا ہے.....

الجواب حامد اومصلیٰ: اگر علاج کروانے کے بعد بھی بچے کی پیدائش فطری طریقہ یعنی میاں بیوی کے جنسی ملاپ سے ممکن نہ ہو اور Intreuterine insemination (IUI) یعنی مصنوعی تخم ریزی کے ذریعے سے بچے کی پیدائش کا قوی امکان ہو تو شرعی طور پر اس مصنوعی طریقہ کو اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ اس مرد یعنی شوہر کا مادہ منویہ اس کی بیوی کے رحم میں داخل کیا جائے اور چونکہ اس مصنوعی تخم ریزی کے دو مراحل ہوتے ہیں، ایک مرد کی منی حاصل کرنا، دوسرے اس کو بیوی کے رحم میں مصنوعی طور سے داخل کرنا اور ان دونوں مرحلوں کے لئے کسی دوسرے کے سامنے شرمگاہ کو کھولنا پڑتا ہے لہذا اس مقصد کے لئے عورت کو کسی مرد کے سامنے اپنا ستر کھولنا تو جائز نہیں البتہ مرد سے متعلق مراحل کوئی مرد ڈاکٹر اور عورت سے متعلق مراحل کوئی لیڈی ڈاکٹر پورے کرے تو اس عمل کے ذریعے اولاد حاصل کرنے کی گنجائش ہے۔

(۲)..... اور اگر مصنوعی تخم ریزی کے ذریعے بھی بچے کی پیدائش ممکن نہ ہو تو پھر (IVF) in viro fertilization یعنی ٹیسٹ ٹیوب طریقہ کے ذریعے بھی اولاد حاصل کرنے کی گنجائش ہے اور اس طریقہ میں بھی مرد سے متعلق مراحل کوئی مرد اور عورت سے متعلق مراحل کوئی لیڈی ڈاکٹر پورے کرے، لیکن یہ بات یاد رہے کہ ٹیسٹ ٹیوب طریقہ کا جواز صرف اس صورت میں

ہے کہ جب میاں بیوی کے نطفوں میں اختلاط کیا گیا ہو اور بیوی کے رحم میں ہی جنین (بچے) نے بعد میں پرورش پائی ہو اس کے علاوہ تمام صورتیں اختیار کرنا ناجائز ہے، جس میں کسی غیر شخص کے مادہ کو استعمال کیا جائے یا بیوی کے علاوہ کسی اور عورت کے رحم میں حمل کی پرورش کی جائے۔

قرآن مجید میں ہے:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿نِسَاءُكُمْ حَرْثُكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ (۱)
سنن ابوداؤد میں ہے:

عن رويفع بن ثابت الانصاري قال: قام فينا خطيبا قال: امانى لا اقول لكم
الا ما سمعت رسول الله ﷺ يوم جنين قال: لا يحل لامرئ يؤمن بالله
واليوم الآخر ان يسقى ماء زرع غيره..... الخ (۲)
فتاویٰ شامی میں ہے:

اذا عالج الرجل جاريته فيما دون الفرج فأنزل فأخذت الجارية ماء ه في
شئى فاستدخلته فرجها في حدثان ذلك فعلقت الجارية وولدت فالولد
والجارية أم ولد له۔ (۳)
در مختار میں ہے:

ينظر الطبيب الى موضع مرضها بقدر الضرورة اذ الضرورات تتقدر بقدرها
وكذا نظر قابله وختان وينبغي أن يعلم امرأة تداءيها لأن نظر الجنس الى
الجنس أخف۔

وفى الشامية تحته (قوله وختان) كذا اجزم به فى الهداية والخانية
وغيرهما..... وكذا يجوز أن ينظر الى موضع الاحتقان لانه مداواة
ويجوز الاحتقان للمرضى، وكذا للذهال الفاحش على ما روى عن أبى

(۱) البقرة: ۲۲۳

(۲) سنن أبى داؤد (۱/۳۱۰)

(۳) الشامية (۲/۵۲۸)

یوسفؑ لآنه امارۃ المرض هداية..... (قوله وينبغي)..... وقال في
الجوهرة: اذا كان المرض في منائر بدنھا غير الفرج يجوز النظر اليه عند
الدواء لآنه موضع ضرورة وان كان موضع الفرج فينبغي أن يعلم امرأة
تدويھا فان لم توجد وخافوا عليها أن تهلك أو يصيبھا وجع لا تحتمله
يستمر منها كل شئ الامور موضع العلة ثم يداويھا الرجل ويغض بصره
ما استطاع الاموضع الجرح فتأمل۔ (۱)
مبسوط بر خسی میں ہے:

وقد روی عن أبي يوسفؑ أنه اذا كان به هزال فاحش وقيل له أن الحقنة
تزيل ما بك من الهزال فلا بأس بأن يدي ذلك الموضع للمحققن وهذا
صحيح فان الهزال الفاحش نوع مرض تكون آخره الدق والسل۔ (۲)
فتاوی شامی میں ہے:

(قوله لا باحته لتحمل الشهادة) ومثله نظر القابلة والخافضة والختان
والطبيب، وزاد في الخلاصة من مواضع حل النظر للعورة عند الحاجة
الاحتقان والبيكارۃ في العنة والرد بالغيب۔ فقط والله اعلم بالصواب (۳)

شیر محمد حقانی

دارالعلوم تعلیم القرآن راولپنڈی

۱۴۳۳ھ/۶/۲۹

الجواب صحیح

ریاض محمد

دارالافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی

۱۴۳۳ھ/۶/۲۹

الجواب صحیح

بندہ ضیاء الرحمن عثمانی

دارالافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی

۱۴۳۳ھ/۶/۲۹

(۱) الدر المختار (۶/۳۷۰)

(۲) المبسوط للرخسی (۱۰/۱۶۳)

(۳) الشامیہ (۴/۳۶)

الکحل (Alcohals) ملی ہوئی ادویات کا حکم

تمہید: الکحل مخصوص قسم کی شراب ہے جو اس زمانے میں بہت سی ادویات، عطریات، سیاہی، روشنائی رنگوں اور دوسرے مرکبات میں شامل کی جاتی ہے۔ چونکہ یہ ایک قسم کی شراب ہے اس لئے اس کی اور اس سے مرکب اشیاء کی حلت و حرمت اور نجاست و طہارت کا حکم جاننے کے لئے شراب کی جملہ اقسام کی پہچان ضروری ہے۔

شرعاً شراب کی پانچ اقسام ہیں:

(۱)..... خمر یعنی انگور کا کچا پانی جب اس میں تین اوصاف پیدا ہو جائیں:

۱..... اشتداد یعنی سخت ہو جائے۔

۲..... غلیان یعنی جوش مارے

۳..... قذف بالزبد یعنی جھاگ پھینکے۔

یہ بالاتفاق حرام اور نجس العین ہے، اور حقیقی شراب یہی ہے اس کا ایک قطرہ پینا بھی حرام ہے، اس کی خرید و فروخت حرام ہے، اس کی حرمت کا منکر کافر ہے۔

(۲)..... الطلاء یعنی انگور کا پانی جب اس کو اتنا پکا یا جائے کہ اس کی دو تہائی (۲/۳) سے کم

مقدار ختم ہو جائے۔

(۳)..... نقیج التمر، یعنی کھجور کا کچا پانی اور شیرہ۔

(۴)..... نقیج الزبيب یعنی وہ کچا پانی جس میں کشمش ڈال کر چند ایام رکھا جائے حتیٰ کہ وہ سخت

ہو جائے اور جھاگ پھینکے۔

امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہؒ کے ہاں یہ سب اقسام حرام اور ناجائز ہیں، ان میں اور پہلی قسم میں کوئی فرق نہیں ہے، شیخین کے ہاں یہ اقسام بھی نجس ہیں اور ان کا پینا حرام ہے خواہ کم ہو یا زیادہ لیکن قطعیت میں یہ پہلی قسم کی طرح نہیں چنانچہ ان کے پینے والے کو اگر نشہ پیدا ہو تو حد لگے لگی در نہ نہیں، اسی طرح ان کی حرمت کا منکر قطعی کافر نہیں ہے۔

(۵)..... مذکورہ اشیاء یعنی انگور کھجور اور کشمش کے علاوہ دوسری چیزوں سے بنائی گئی شرابیں

جیسے شہد، انجیر، گندم، جو، پٹرول، چھلکوں اور دیگر حلال اشیاء و اناج سے کشیدہ کردہ شراب، اگر پہلی قسم میں عصیر عنب کو اتنا زیادہ پکایا کہ اس کے دو تہائی چلے گئے اور اس طرح نبیز تمر اور نبیز زبیب کو کم اور معمولی پکایا جائے تو وہ بھی پانچویں قسم میں داخل ہیں۔

پانچویں قسم بھی امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہؒ کے ہاں حرام ہی ہے مطلقاً، اور شیخین کے ہاں مقدار قلیل کا استعمال جائز ہے اور زیادہ مقدار میں استعمال کرنا جس سے نشہ پیدا ہو حرام ہے، عام حالات میں فتویٰ امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہؒ کے قول پر دیا گیا ہے۔

☆ مذکورہ تفصیل کی روشنی میں الکحل کی تین اقسام بنتی ہیں:

(۱)..... وہ الکحل جو پہلی چار قسم کی شراب سے بنائی گئی ہو، یہ بالاتفاق نجس اور حرام ہے، اور جن ادویات و عطریات میں اسے شامل کیا گیا ہے وہ بھی حرام اور نجس ہیں، ان کا کاروبار، تجارت، استعمال کھانا پینا جائز نہیں ہے، البتہ حالت اضطرار میں تدویٰ بالمحرم کی چند شروط کے ساتھ اس کے استعمال کی بھی گنجائش ہے۔ وہ شروط یہ ہیں:

۱..... حالت اضطرار و حاجت کا تحقق یعنی ماہر دیندار ڈاکٹر کہے کہ اگر حرام دواء استعمال نہیں کرے گا تو ہلاکت یا عضو کے تلف ہونے کی ناقابل برداشت تکلیف پہنچنے کا یقینی یا غالب گمان ہے۔

۲..... حلال دوائی میسر ہی نہیں یا میسر ہے لیکن اس سے افاقہ ملنے کی امید نہیں ہے۔

۳..... حرام دواء کو بقدر ضرورت استعمال کیا جائے۔

۴..... حرام کے استعمال سے افاقہ ملنے کا یقین یا غالب گمان ہو۔

(۲)..... وہ الکحل جو پانچویں قسم سے بنائی گئی ہو، اس کی طہارت و حرمت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں پاک ہے اس کی اتنی مقدار استعمال کرنا جائز ہے جس سے نشہ پیدا نہ ہوتا ہو، بشرطیکہ بوقت ضرورت استعمال کی جائے، لہو و طرب کے طور پر نہ ہو اور امام محمدؒ کے ہاں نجاست خفیفہ ہے اور اس کا تھوڑی مقدار میں بھی استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ اس زمانے میں چونکہ الکحل میں ابتلاء عام ہے اور اس سے بچنا مشکل ہے اس لئے فقہاء عصر نے اس مسئلہ میں شیخین کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔

استاد محترم حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

”فتویٰ اگرچہ عام حالات میں امام محمدؒ کے قول پر دیا گیا ہے، مگر چونکہ الکحل میں ابتلاء عام ہے لہذا جس دواء میں قسم دوم کا الکحل ہو اس کے بارے میں گنجائش ہے کہ امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول پر عمل کر لیا جائے، اگرچہ تقدس اور احتیاط امام محمدؒ کے قول پر عمل کرنے میں ہے۔“ (۱)

(۳)..... وہ الکحل جو کسی بھی شراب سے نہ بنائی گئی ہو بلکہ براہ راست کسی پاک اور حلال چیز مثلاً منقہ، کھجور، آلو، جو، شہد وغیرہ سے بنائی گئی ہو، یہ قسم بالاتفاق پاک اور حلال ہے۔

واضح رہے کہ مروجہ الکحل زیادہ تر دوسری اور تیسری قسم کی ہے پہلی قسم کی نہیں کیونکہ پہلی قسم مہنگی ہوتی ہے، باقی دو اقسام ارزاں ہوتی ہیں اور عموماً اس کا استعمال زیادہ ہے، لہذا اس کے استعمال کی گنجائش ہے۔

تکملہ فتح الملہم میں ہے:

”وان معظم الکحول التي تستعمل اليوم في الادوية و العطور وغيرها لا تتخذ من العنب او التمر انما تتخذ من الحبوب او القشور البترول وغيرها..... و حينئذ هناك فسحة في الاخذ بقول ابي حنيفة عند عموم البلوى“۔ (۲)

نیز تکملہ فتح الملہم میں ہے:

وانما نهت على هذا الان ”الکحول“ المسکرة (Alcohals) اليوم صارت تستعمل في معظم الادوية ولا غراض کیمیائیة اخرى، ولا يستغنی عنها كثير من الصناعات الحديثة وقد عمت به البلوى واشتدت اليها الحاجة والحکم فیہا علی قول ابي حنيفة سهل، لانها ان لم تكن مصنوعة من النشئ من ماء العنب بل تصنع من غيرها وارجعت له دائرة المعارف البريطانية المطبوعة ۱۹۵۰ م ۵۴۴:۱ فوجدت فیہا جدولاً للمواد التي تصنع منها هذه الکحول فذكر فی جملتها العسل والدبس والحب و الشعير

(۱) نواذر الفقہ (۲/۳۷۲)

(۲) تکملہ فتح الملہم (۲/۶۰۸)

و الجواد و عصیر اناناس (التفاح الصبوری) و السلفتات و الکبریتات، ولم
 یذکر فیہا العنب و التمر... والظاهر ان معظم الکحول لا تصنع من عنب
 و لا تمر فینبغی ان یجوز بیعہا لاغراض مشروعۃ فی قول علماء الحنفیۃ
 جمیعاً۔ (۱)

اشتباہ کا حکم

اگر الکحل کی قسم معلوم نہ ہو تو چونکہ اس کے ناپاک ہونے کا ظن غالب نہیں، بلکہ محض ایک شبہ
 ہے کہ ہو سکتا ہے کہ قسم اول سے ہو (جبکہ حلال الکحل کی کثرت ہے) تو محض شبہ کی بناء پر اس پر
 نجاست یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لہذا جس دواء میں بھی ایسا الکحل ملا ہو جس کے
 بارے میں معلوم نہ ہو کہ مذکورہ تینوں قسموں میں سے کس قسم کا ہے تو ایسی دواء کے کھانے اور
 پینے کی گنجائش ہے اور جس کپڑے کو یہ دواء لگ جائے اسے ناپاک نہ کہا جائے گا، دھوئے بغیر
 نماز پڑھے تو اس کی نماز ادا ہو جائے گی۔ (۲)

انگریزی ادویات کا حکم

اگر انگریزی ادویات میں مذکورہ چار حرام شرابوں میں سے کوئی شراب شامل نہ ہو تو ایسی
 ادویات کی خرید و فروخت اور ان کا استعمال جائز ہے، مروجہ انگریزی ادویات میں کسی قسم کی حرام
 شراب شامل نہیں ہوتی، اس لئے ان کا استعمال درست ہے، واضح رہے کہ انگریزی ادویات
 میں بعض شرابیں شامل ہوتی ہیں لیکن وہ مذکورہ چار حرام شرابوں کے علاوہ ہیں وہ حرام نہیں ہیں۔
 کفایت المفتی جدید میں ہے:

”انگریزی دواؤں میں اسپرٹ میٹھی لیڈ کی آمیزش ہوتی ہے، جو روغنوں اور رنگوں میں
 ڈال کر استعمال کی جاتی ہے اور وہ شراب نہیں ہے اس لئے اس کو آمیزش سے دواؤں کی

(۱) تکملہ فتح الملہم (۱/۵۵۱)

(۲) نوادر الفقہ (۳/۳۷۲)

بیع و شراء ناجائز نہیں ہوتی، اور اگر ان میں مذکورہ حرام شرابوں کی آمیزش کا یقین یا غالب گمان ہو تو پھر ان کا استعمال جائز نہیں ہے اور اگر محض شبہ ہو تو بھی استعمال درست ہے۔ (۱)

عزیز الفتاویٰ میں ہے:

”جس دواء میں بالیقین شراب ملی ہو اس کا استعمال مسلمانوں کو درست نہیں ہے الا ان تکنون الضرورة مبيحة اور جو اشتباہ ہو تو درست ہے۔“ (۲)

فتاویٰ حقانیہ میں ہے:

”اگر ان میں شراب یا دیگر محرم اشیاء کا استعمال یقینی یا ظن غالب سے ثابت ہو تو بغیر شدید ضرورت کے استعمال کرنا درست نہیں، ویسے انگریزی ادویات کا استعمال مرخص ہے۔“ (۳)

ہومیو پیتھک ادویات کا حکم

مروجہ ہومیو پیتھک ادویہ کا استعمال اور انکی خرید و فروخت بھی جائز ہے، کیونکہ ان میں مذکورہ حرام شرابوں کے اجزاء شامل نہیں ہوتے، ہاں اگر کسی ہومیو پیتھک دواء میں حرام شراب یا کسی نجس چیز کی آمیزش کا یقین ہو یا ظن غالب ہو جائے تو پھر وہ حرام ہے، نہ اس کا استعمال جائز ہے اور نہ خرید و فروخت۔ (۴)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”اگر ان میں کسی ناپاک حرام چیز کی آمیزش نہ ہو تو درست ہے۔“ (۵)

مذکورہ حکم ایلو پیتھک ادویہ کا بھی ہے یعنی جب تک ان میں حرام اشیاء کی آمیزش کا یقین نہ

(۱) کفایت المفتی جدید (۱۴۹/۹)

(۲) عزیز الفتاویٰ (ص ۷۶۰)

(۳) فتاویٰ حقانیہ (۳۹۷/۲) امداد الفتاویٰ (۴/۲۱۱، ۲۱۳) و فتاویٰ رحیمیہ (۱۷۱/۱۰) و

منتخبات نظام الفتاویٰ (۳۵۳/۱)

(۴) ماخذہ۔ کفایت المفتی جدید (۱۵۳/۹)

(۵) فتاویٰ محمودیہ (۳۵۱/۱۸)

ہو جائے، ان کا استعمال اور خرید و فروخت جائز ہے۔

کفایت المفتی جدید میں ہے:

”ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک ادویہ کا استعمال مباح ہے جب کہ مسکرنہ ہوں۔“ (۱)

ٹینکچر (Tincture) اور اسپرٹ (Spirit) کا حکم

ٹینکچر اور اسپرٹ کا بھی وہی حکم ہے جو الکحل کا ہے، لہذا الکحل کے بارے میں جو تفصیل لکھی گئی ہے وہ بعینہ ٹینکچر اور اسپرٹ میں بھی جاری ہوگی۔ نوادر الفقہ میں ہے:

”شرعاً الکحل اور اسپرٹ کے حکم میں کوئی فرق نہیں۔“ (۲)

احسن الفتاویٰ میں ہے:

”تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ آج کل اسپرٹ اور الکحل کے لئے انگور اور کھجور استعمال

نہیں ہوتی، لہذا شیخین کے قول کے مطابق پاک ہے۔“ (۳)

اسپرٹ درحقیقت تیز قسم کی شراب ہے جو شراب پر عمل تقطیر کرنے سے تیار ہوتا ہے، گویا کہ

یہ شراب کا جوہر اور روح ہے اور اس میں اتنی شدت اور تیزی ہوتی ہے کہ کوئی پی نہیں سکتا، اشد

ضرورت کے وقت اس کے چند قطرے پانی میں دواء وغیرہ میں ملا کر پیتے ہیں تو شراب کا کام

دیتی ہے، اسپرٹ کی تین اقسام ہیں (۱) میتھولیڈ اسپرٹ (۲) پرووف اسپرٹ (۳) ریکیٹی

فائیڈ اسپرٹ۔ ان میں سے ریکیٹی فائیڈ اسپرٹ سب سے عمدہ اور مہنگی ہوتی ہے اور اکثر دواؤں

میں یہی استعمال ہوتی ہے۔ اسپرٹ ہر چپ دار چیز سے بنتی ہے جیسے، آلو، جو، گندم وغیرہ حتیٰ کہ

انگور، کھجور اور منقہ سے بھی بنتی ہے۔ (۴)

”طبی جوہر“ ہی میں ٹینکچر کے بارے میں لکھا ہے:

”ٹینکچر کی تو حقیقت یہی ہے کہ دواء کو اسپرٹ میں بھگو کر صاف کر لیتے ہیں اس سے دوا

(۱) کفایت المفتی جدید (۹/۲۵۶)

(۲) نوادر الفقہ (۲/۳۷۲)

(۳) احسن الفتاویٰ (۲/۹۵)

(۴) طبی جوہر ملحق بہشتی زیور نوان حصہ (ص ۱۰۲)

میں سرعت نفوذ بدرجہ غایت پیدا ہو جاتی ہے۔“

منتخبات نظام الفتاویٰ میں ہے:

”آج کل جو انگریزی دواؤں میں اسپرٹ وغیرہ استعمال کیا جاتا ہے، وہ عموماً شراب نہیں ہوتی بلکہ اسپرٹ ہوتی ہے جو آلو، گیکھوں وغیرہ سے بنائی جاتی ہے اس کے استعمال کرنے کی گنجائش ہے..... الخ (۱)

ملاحظہ:- مذکورہ تفصیل اس وقت ہے کہ جن حرام اشیاء سے الکحل بنتا ہے، بنانے کے عمل سے حرام اشیاء کی حقیقت و ماہیت تبدیل نہ ہوتی ہو، ایک رائے یہ بھی ہے کہ الکحل بنانے کے عمل سے حرام اشیاء اور شراب کی حقیقت و ماہیت تبدیل ہو جاتی ہے، اس سے ماہیت واقعہ تبدیل ہوتی ہے یا نہیں؟ اس کا فیصلہ ماہرین کر سکتے ہیں۔ تاہم اگر ماہیت واقعہ تبدیل ہو جاتی ہے تو پھر شرعاً ہر قسم کی الکحل، اسپرٹ اور منجھڑ حلال اور طیب ہیں، خواہ انہیں حرام شرابوں سے کشید کیا گیا ہو۔

مولانا مفتی نظام الدین اعظمی منتخبات نظام الفتاویٰ میں لکھتے ہیں:

”ابتدائی دور میں الکحل جو ہر شراب یا ردی شراب (شراب کی تلچھٹ) ہوتا تھا، اس لئے فقہاء نے اس کو شراب کا حکم دیا تھا اور اس کو ناپاک اور حرام قرار دیا تھا اور اس کا استعمال اور دواء میں استعمال بھی ناجائز قرار دیا تھا، مگر اب الکحل سائنٹفک طریقے سے بننے لگی ہے، کہ وہ شراب نہیں رہتی بلکہ سرکہ کے حکم میں ہو جاتی ہے، اسلئے جب تک دلائل شرعیہ سے یہ یقین نہ ہو جائے کہ الکحل وہی شراب کا جو ہر یا تلچھٹ ہے اس وقت تک اس کا ناپاک و حرام ہونے کا اور اس کے دواء وغیرہ میں استعمال کی ممانعت یا عدم جواز کا حکم نہیں دے سکتے، اور نہ استعمال کے بعد یا جسم پر لگنے کے بعد تطہیر کا حکم دینا ضروری کہہ سکتے ہیں البتہ تقویٰ الگ بات ہوگی اور تقاضائے احتیاط کہا جائے گا، نہ کہ فتویٰ۔“ (۲)

(۱) منتخبات نظام الفتاویٰ (۳۵۳/۱)

(۲) منتخبات نظام الفتاویٰ (۳۹۶/۱)، نیز ملاحظہ ہو فقہی مقالات (۲۵۵/۱) اور بحوث

زخم پراسپرٹ اور ٹنگچر لگانا

اسپرٹ اور ٹنگچر جراثیم کش ادویہ میں شمار ہوتی ہے اور اسے زخموں پر بھی لگایا جاتا ہے، گزشتہ تفصیل کی روشنی میں زخم پراسپرٹ اور ٹنگچر لگانا جائز ہے۔ (۱)

چولے میں اسپرٹ کا استعمال

چولے میں میتھی لیٹھا اسپرٹ جلایا جاتا ہے اور یہ اسپرٹ بن جانے کے بعد مسکر نہیں رہتا، اسلئے اس کا جلانے میں استعمال جائز ہے۔ (۲)

دواء میں نشہ آور اشیاء افیون، چرس، بھنگ، ہیروئن وغیرہ ملانے کا حکم

ادویات میں عموماً نشہ آور اشیاء جیسے افیون، چرس، بھنگ، جاکفل اور ہیروئن بھی شامل کی جاتی ہے، شرعاً جو نشہ آور چیزیں جامد ہیں سیال اور لیکوڈ نہیں ہیں وہ اپنی ذات کے اعتبار سے پاک ہیں ناپاک اور نجس نہیں ہیں، علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

اما الجامدات فلا یحرم منها الا الکثیر المسکر ولا یلزم من حرمتہ

نجاستہ کالسم القاتل فانہ حرام مع انہ طاهر۔ (۳)

لہذا شرعاً ادویات میں بقدر ضرورت انہیں شامل کرنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ اتنی مقدار میں ہو کہ جس سے نشہ پیدا نہ ہوتا ہو، اور ایسی ادویات کو بطور دواء خارجی اور داخلی دونوں طرح استعمال کر سکتے ہیں۔ اور اگر زیادہ مقدار میں شامل کی گئی جس سے نشہ پیدا ہوتا ہو تو ایسی ادویات کا استعمال جائز نہ ہوگا۔ (۴)

کفایت المفتی میں ہے:

(۱) ماخذہ فتاویٰ محمودیہ جدید (۳۶۰/۱۸)

(۲) کفایت المفتی (۱۵۲/۹)

(۳) رد المحتار (۴۵۵/۶) کتاب الاشرۃ (۴) ماخذہ امداد الفتاویٰ (۲۰۷/۴)

سوال: یونانی ادویات میں بعض مسکرات مثلاً افیون، پوست، بھنگ وغیرہ مستعمل ہیں، ان کے استعمال کی کیا شرعاً اجازت ہے؟
جواب: جس حد تک مسکر نہ ہوں ادویہ مباح ہیں۔ (۱)

دوا میں حیوانی اجزاء شامل کرنے کا حکم

ادویہ کے استعمال کی دو صورتیں ہیں: (۱) داخلی استعمال (۲) خارجی استعمال
داخلی استعمال کے ممنوع ہونے کی دو وجوہ ہوتی ہیں: (۱) حرمت یعنی وہ چیز شرعاً حرام ہو (۲) نجاست و خباثت یعنی وہ چیز ناپاک ہو، نجاست کو حرمت لازم ہے لیکن حرمت کو نجاست لازم نہیں۔ اور خارجی استعمال کے ممنوع ہونے کی وجہ صرف نجس ہونا ہے۔
بہت سی ادویہ میں حیوانی اجزاء شامل کئے جاتے ہیں، جو ادویہ داخلی استعمال ہوتی ہیں ان میں حیوانی اجزاء شامل کرنے کے بارے میں شرعاً یہ تفصیل ہے کہ حیوان دو قسم کے ہیں:
(۱) حلال جانور (۲) حرام جانور۔

.....۱ حلال جانور کے حلال اجزاء ادویہ میں شامل کرنا مطلقاً درست ہے۔

.....۲ حلال جانور میں سات اعضاء مکروہ تحریمی ہیں یعنی حرام ہیں۔ (۲، ۱) دونوں شرمگاہیں (۳) مثانہ (۴) غدود (۵) خصیتین (۶) پتہ (۷) بہنے والا خون۔ یہ اعضاء دواء میں شامل کرنا صحیح نہیں ہے۔

.....۳ مذکورہ تفصیل اس وقت ہے کہ حلال جانور کو شرعی طریقہ پر ذبح کر دیا گیا ہو، اگر وہ مردار ہو گیا ہو تو اس کا کوئی جزء دواء میں شامل کرنا جائز نہیں ہے۔

.....۴ حلال زندہ جانور کا کوئی جزء کاٹ دیا گیا تو وہ جزء بھی حرام ہے، اس کا استعمال بھی جائز نہیں ہے۔

اور حرام جانور دو قسم کے ہیں:

(۱) نجس لعینہ جیسے خنزیر، یہ پورے وجود سمیت ناپاک بھی ہے اور حرام بھی ہے، اس کا

استعمال جائز نہیں۔

(۲) نجس الغیرہ، خنزیر کے علاوہ سب حرام جانور حرام الغیرہ ہیں۔ پھر انکی دو اقسام ہیں:

(۱) جن میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے (۲) جن میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا۔

۵..... غیر اللہ کے نام پر ذبح شدہ جانور اور مردار جانور کا بھی یہی حکم ہے۔

۶..... بہتے خون والا جانور اگر شرعی طریقہ پر ذبح نہیں کیا گیا تو وہ ناپاک بھی ہے اور حرام

بھی۔ لہذا دواؤں میں اس کو شامل کرنا دو وجہ سے ناجائز ہے۔

۷..... اگر بہتے خون والے جانور کو شرعی طریقہ سے ذبح کیا گیا ہے تو اس کا گوشت

اور دوسرے اعضاء پاک و طاهر ہیں لیکن حرام اب بھی ہیں لہذا دواء میں ان کا استعمال حرمت کی

وجہ سے ناجائز ہے۔

۸..... جن میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا جیسے دریائی جانور، زمینی کیڑے مکوڑے، یہ حرام ہیں،

فی نفسہ ناپاک اور نجس نہیں۔ لہذا ان کا استعمال ایک وجہ سے ناجائز ہے۔

۹..... مذکورہ حکم تب ہے کہ شدید ضرورت نہ ہو، اگر شدید ضرورت ہو تو تدویٰ بالمحرم کی

شرائط کے ساتھ مریض کے لئے حرام اجزاء استعمال کرنا جائز ہے، اور ادویہ بنانے والے کیلئے یہ

حکم ہے کہ کسی خاص مریض کے لئے حرام جزء کے علاوہ کوئی دواء کارگر نہ ہو تو اس کے حرام جزء

دواء میں شامل کرنا جائز ہے لیکن اگر عام حالات میں ادویہ تیار کی جارہی ہیں تو حرام اجزاء شامل

کرنا جائز نہیں۔

۱۰..... سابق تفصیل میں جو صورتیں ناجائز ہیں یہ اس وقت ناجائز ہیں کہ حرام اجزاء کی

حقیقت و ماہیت بالکل تبدیل نہ ہوئی ہو، اگر کسی طریقہ سے حرام اجزاء کی حقیقت و ماہیت ہی

بدل گئی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے اگرچہ خنزیر کے اجزاء ہوں، خنزیر نجس العین ہے لیکن تبدیل

ماہیت سے اس کی نجاست رفع ہو جاتی ہے۔

مثلاً حرام جانور کو جلا کر راکھ کر دیا تو اس سے ماہیت بدل جائے گی، پرانی کھانسی اور دمہ کا

ایک مفید علاج یہ ہے کہ کیلکڑے اور کچھوے کو جلا کر شہد میں ملا کر استعمال کر لیا جائے۔

فتاویٰ محمودیہ میں اس بارے میں ہے:

”کیکڑا اور کچھوا بھی درست نہیں لیکن کیکڑا کو مار کر جلا دیا جائے تو قلب ماہیت ہو کر اس

کا حکم بدل جائے گا، اس کا کھانا ممنوع نہیں ہوگا۔“ (۱)

۱۱..... مذکورہ حکم داخلی استعمال کا ہے، یعنی جو صورتیں ناجائز ہیں وہ اس وقت ہیں جب دواء

کو داخل استعمال کیا جائے، خارجی استعمال کا حکم اگلے مسئلہ میں ملاحظہ ہو۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے: ”شراب کی مالش ناجائز ہے۔“ (۲)

بدل انجود میں ہے:

”فما حرم الانتفاع به مطلقاً كالخمر والخنزیر والمیتة حرام الانتفاع به

مطلقاً كيف ما كان۔“ (۳)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”ناپاک شہد بغیر پاک کئے کسی لیپ وغیرہ میں استعمال کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں، مگر

نماز کیلئے اس لیپ کی جگہ کو پاک کر لیا جائے، داخلی استعمال ناپاک شہد کا بغیر پاک کئے

درست نہیں۔“ (۴)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”بکری کا پتہ کھانا تو ناجائز ہے لیکن سرمہ وغیرہ میں ملا کر آنکھ میں لگانے کی گنجائش

ہے۔“ (۵)

خارجی و داخلی استعمال کا حکم

حرام ادویہ کا داخلی استعمال جائز نہیں ہے خواہ دواء کے تمام اجزاء حرام ہوں یا بعض حرام

ہوں، ایسی دواء کے داخلی استعمال کے جواز کی دو صورتیں ہیں:

(۱) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۳۶۷)

(۲) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۳۵۶)

(۳) بذل المجہود (۴/۵) کتاب الطب، باب فی الادویۃ المکروہۃ

(۴) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۳۶۸)

(۵) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۳۷۲)

- (۱)..... حرام جزء کی ماہیت و حقیقت میں تبدیلی ہو چکی ہو۔
- (۲)..... حالت اضطرار یا حالت حاجت پائی جائے اور تداوی بالمحرم کی تمام شروط کا لحاظ رکھا جائے، ایسی صورت میں نجس العین خنزیر اور شراب کا داخلی استعمال بھی جائز ہے۔

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”اگر اضطرار کی حالت ہو کہ جان بچ ہی نہ سکتی ہو تو جان بچانے کی مقدار مردار، سور،

شراب کا استعمال کرنا درست ہے۔“ (۱)

جہاں تک خارجاً حرام دواء کا استعمال کرنے کا تعلق ہے تو اس میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے:

۱..... نجس العین کا استعمال جائز نہیں جیسے شراب و خنزیر۔

۲..... نجس الکحل کا استعمال بھی جائز نہیں جیسے مردار، پیشاب یا پاخانہ۔

یہاں ذہن میں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ ان کا خارجی استعمال نجاست کی وجہ سے منع ہے تو اگر نماز کے لئے صاف کر دیا جائے تو پھر استعمال جائز ہونا چاہئے۔

جواب یہ ہے کہ شریعت نے ان سے انتفاع ہی کی اجازت نہیں دی، لہذا ان سے انتفاع جائز نہیں، خواہ نماز کے وقت میں ایسا مرحم اتار دیا جائے۔

۳..... نجس اور طاہر سے مخلوط مرکب دواء کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں نجس اجزاء زیادہ یا نجس اور طاہر برابر ہوں تو اس کا استعمال جائز نہیں اور اگر طاہر زیادہ اور نجس کم ہوں تو جائز ہے۔ جیسے ناپاک پانی یا وہ سرمہ جس میں پتوں کا پانی (Bile) پڑا ہو، بشرطیکہ پتوں کا پانی دواء کے دوسرے مرکبات سے کم ہو یا شراب آمیز ادویات بشرطیکہ ان میں شراب کا عنصر دوسرے اجزاء سے کم ہو۔ لیکن نماز کے لئے جسم اور بدن کو پاک کرنا ضروری ہے اور بہتر یہ ہے کہ خارجی استعمال سے بھی حتی الامکان پرہیز کیا جائے۔

خارجی و داخلی استعمال کیا ہے؟

فقہ کی اصطلاح میں خارجی و داخلی استعمال طب کی اصطلاح سے مختلف ہے، منہ اور ناک

میں دوائی کا استعمال طب میں داخلی کہلاتا ہے لیکن فقہ میں خارجی، شریعت اسلامیہ میں صرف حلق تک یا حلق کے ذریعے پیٹ کے اندر دواء پہنچانے کو استعمال داخلی کہتے ہیں، یعنی کسی دواء کا کھانا یا پینا داخلی استعمال ہے، اس کے علاوہ دواء استعمال کرنے کے جتنے طریقے ہیں وہ خارجی استعمال کے زمرے میں آتے ہیں، جیسے ہلش کرنا، منہ یا ناک میں دواء ڈالنا یا سڑکنا، دواء سونگھنا، چبانا، کلی کرنا، کان میں دواء ڈالنا، لیپ لگانا، دھونی لینا، پیشاب کے راستہ، قبل اور دبر میں دواء ڈالنا، زخم میں دواء لگانا، ٹیکہ لگانا، وغیرہ لیکن منہ اور ناک میں دوائی ڈالنے، کلی کرنے، دھونی لینے اور دوائی سونگھنے میں اغلب یہ ہے کہ دواء حلق تک پہنچ جاتی ہے، لہذا فقہاء کرام نے اکثر کا اعتبار کرتے ہوئے ان صورتوں کو بھی داخلی استعمال کے حکم میں قرار دیا ہے، لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ ان سے بھی احتراز کیا جائے، تاہم اگر کوئی سخت احتیاط کرے اور دواء حلق میں نہ جانے پائے تو ایسے استعمال کی گنجائش ہے۔

جند بید ستر کو ادویات میں استعمال کرنا

اس زمانے میں ادویات میں جند بید ستر بکثرت استعمال کیا جاتا ہے، جند بید ستر خشک منجمد رطوبت ہے جو دریائی کتے کے مشابہ ایک جانور کے خسیوں سے حاصل کی جاتی ہے، یہ عجیب جانور ہے۔

حیوة الحیوان میں علامہ دمیریؒ نے اس بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ جانور سمندری کتے کے مشابہ ہے، اس کو قدر اور سمود بھی کہا جاتا ہے، سرخ رنگ کا ہوتا ہے اس کی صرف دو ٹانگیں ہوتی ہیں، اور سینہ کے بل اس طرح چلتا ہے کہ جیسے چار ٹانگوں کے سہارے چل رہا ہو، اس کی لمبی دم ہوتی ہے اور انسان کے سر کی طرح سر اور گول چہرہ ہوتا ہے، اس کے چار نھسے ہوتے ہیں دو ظاہر ہوتے ہیں اور دو اندر، ظاہری خصیتین میں جند بید ستر ہوتا ہے، اگر کوئی شکاری جند بید ستر حاصل کرنے کے لئے اس کے پیچھے آئے تو یہ بھاگ جاتا ہے، لیکن اگر محسوس ہو جائے کہ شکاری اسے پکڑ سکتا ہے تو یہ اپنے منہ سے ظاہری خصیتین کو کاٹ کر شکاری کی طرف پھینک دیتا ہے۔ اور اگر شکاری کو ظاہری خصیتین کسی وجہ سے نظر نہ آسکیں اور پھر بھی اس کے

پیچھے لگا ہو تو یہ پشت کے بل لیٹ کر شکاری کو خون دکھاتا ہے، شکاری دھوکہ میں آ کر سمجھتا ہے کہ اس نے خصیتین کو کاٹ ڈالا ہے لہذا وہ اس کا پیچھا چھوڑ دیتا ہے۔ (۱)

مذکورہ جانور کے خصیتین (Testicles) سے حاصل ہونے والی جند بیدستر کو دواء میں استعمال کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ اجزاء حرام جانور کے ہیں البتہ جند بیدستر پاک ہے، ناپاک نہیں، لہذا خارجی استعمال کی گنجائش ہوگی کماذکرنا۔ (۲)

گرگٹ اور چھکلی کا روغن دواء میں ڈالنا

گرگٹ اور چھکلی کا روغن یونہی استعمال کرنا یا دواء میں ڈالنا صحیح نہیں ہے البتہ اگر اس کو جلا دیا جائے پھر اس کے ذرات دواء یا تیل میں شامل کئے جائیں تو یہ جائز ہے، جلانے سے قلب ماہیت ہو جاتی ہے۔ (۳)

مٹی سے دانت صاف کرنے کا حکم

اگر دانت پر مٹی ملنے سے فائدہ ہوتا ہو، درد کی شکایت دور ہوتی ہو یا دانت صاف ہوتے ہوں تو اس مقصد کے لئے مٹی سے دانت ملنا جائز ہے مگر اسے حلق سے نیچے نہ اتارے، کلی کر کے تھوک دینا چاہئے۔ (۴)

بواسیر اور دیگر امراض کے علاج کیلئے چاندی کے چھلے یا انگشتی وغیرہ پہننا

بعض لوگ بواسیر اور دیگر امراض کے علاج کے لئے چاندی اور دیگر دہات کے بنائے گئے چھلے اور انگوٹھیاں پاؤں اور ہاتھوں میں پہنتے ہیں، شرعاً تین شرائط کے ساتھ اس کی اجازت ہے:

(۱) حیوة الحيوان (۲۰۸/۱) باب الجیم

(۲) ماخذہ امداد الفتاویٰ (۲۱۰/۴) فتاویٰ حقانیہ (۴۰۷/۲) و فتاویٰ محمودیہ (۳۶۹/۱۸)

(۳) امداد الاحکام (۳۱۶/۴)

(۴) امداد الاحکام (۳۱۶/۴)

(۱)..... چھلے اور انگوٹھی قدرے ڈھیلے ہوں اور وضو غسل کے وقت ان کو ہلایا جاسکے تاکہ پانی اندر پہنچ جائے، اگر وہ سخت اور کسے ہوئے ہیں جن کی وجہ سے جسم تک پانی نہ پہنچتا ہو تو ان کا استعمال جائز نہیں۔

(۲)..... چھلوں اور انگوٹھیوں کے علاوہ اس جیسا نافع علاج موجود نہ ہو اگر اس جیسا علاج موجود ہے تو پھر ان کا استعمال جائز نہیں، کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ تشبیہ ہے۔ (۱)

(۳)..... چھلے اور انگوٹھی کو دواء کی طرح ایک سبب کے طور پر پہنا جائے، اسے مؤثر بالذات نہ سمجھا جائے، ورنہ اس کا استعمال جائز نہیں۔

نومولود کی جھلی سے جلن کا علاج

بعض اطباء ولادت کے بعد رحم کی جھلی کو نکال لیتے ہیں پھر اسے مختلف ادویہ اور مسالہ جات میں شامل کر دیتے ہیں، جس سے مرہم کی طرح ایک لیس دار مادہ تیار ہو جاتا ہے، اگر کوئی آگ سے جل جائے تو یہ جھلی سے تیار شدہ مرہم جلن کی جگہ لگا لیتے ہیں جس سے زخم جلدی بھر آتا ہے، چونکہ یہ خارجی استعمال ہے اور جھلی خود پاک ہے اگرچہ حرام ہے لہذا اس کے استعمال کی اجازت ہے۔ (۲)

جلائین (Gelatin) ملی ادویہ کا حکم

جلائین (Gelatin) ایک مخصوص قسم کا خمیرہ ہے، جو مختلف جانوروں کی کھال، ہڈیوں اور جوڑنے والی سفید بافتوں (Tissues) میں موجود چمچے مادے سے حاصل کیا جاتا ہے، اور اس کے لئے تیزاب اور شورے سے مدد لی جاتی ہے۔

جلائین بعض غذاؤں اور ادویہ میں شامل کیا جاتا ہے تاکہ وہ دیر پا ہوں اور جلد خراب نہ ہوں۔

(۱) امداد الاحکام (۴/ ۳۵۲)

(۲) ماخذہ:- فتاویٰ رحیمیہ (۱۰/ ۱۷۷)

پھر اس جلاٹین سے جہاں دوا کے خالی کپسول بنائے جاتے ہیں وہیں گولیوں پر اس کی تہہ چڑھائی جاتی ہے اور اس کو مقعد میں رکھی جانے والی دوا میں بھی ملایا جاتا ہے۔ خود پاکستان میں تیار ہونے والی جلاٹین عام طور پر ذبح شدہ حلال جانوروں سے حاصل کیا جاتا ہے، لہذا وہ جلاٹین بھی حلال ہے اور جن اشیاء خورد و نوش میں جلاٹین کی آمیزش ہوتی ہے وہ بھی حلال و طیب ہے۔

لیکن غیر مسلم ممالک میں جلاٹین خنزیر اور غیر مذبوہ اور حرام جانوروں کی کھالوں، ہڈیوں اور بافتوں سے حاصل کی جاتی ہے، اور اس جلاٹین سے تیار کردہ مصنوعات مسلم ممالک میں بھی بھیجی جاتی ہیں اور امریکہ، یورپ اور دوسرے غیر مسلم ممالک میں رہائش پذیر مسلمانوں کا اس سے بکثرت واسطہ پڑتا ہے، ایسے جلاٹین کا کیا حکم ہے؟ مجمع الفقہ الاسلامی جدہ کی قرارداد میں اسے مطلقاً حلال اور طیب لکھا ہے۔

”الجيلاتين المتکون من استحالة عظم الحيوان النجس وجلده و اوتاره :

طاهر و اكله حلال“۔ (۱)

لیکن صحیح یہ ہے کہ حلال اور مذبوہ جانوروں کے اجزاء سے حاصل کردہ جلاٹین حلال اور طیب ہے اور حرام و مردار سے حاصل کردہ جلاٹین کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر اس کے بنانے کے عمل سے انقلاب حقیقت و ماہیت ہوا ہو تو حلال و طیب ہے ورنہ نہیں۔ فقہی مقالات میں ہے:

”اگر خنزیر سے حاصل شدہ عنصر کی حقیقت اور ماہیت کیمیائی عمل کے ذریعہ بالکل بدل چکی ہو تو اس صورت میں اس کی نجاست اور حرمت کا حکم بھی ختم ہو جائے گا اور اگر اس کی حقیقت اور ماہیت نہیں بدلی تو پھر وہ عنصر نجس اور حرام ہے اور جس چیز میں وہ عنصر شامل ہوگا وہ بھی حرام ہوگی“۔ (۲)

آیا کیمیائی عمل کے ذریعہ اس حرام عنصر کی حقیقت بدل جاتی ہے یا نہیں؟ یہ فیصلہ ماہرین ہی کر سکتے ہیں، لیکن مولانا مفتی ڈاکٹر عبدالواحد صاحب مدظلہ کی رائے یہ ہے کہ اس سے ماہیت

(۱) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۷/۵۲۶۵) للزمہلی

(۲) فقہی مقالات (۱/۲۵۵) وکذا فی بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ (ص ۳۴۱)

نہیں بدلتی وہ لکھتے ہیں:

انسان اور خنزیر کے علاوہ کسی بھی جانور کی کھال دباغت یعنی Tanning سے پاک ہو جاتی ہے، اور کھال کی کولا جن (Collagen) سے جیلاٹین بنتا ہے اس لئے بعض حضرات کا خیال ہے کہ پانی اور تیزاب کے ذریعہ کولا جن جس کیمیائی عمل Chemical process سے گزرتا ہے اس سے کولا جن کی دباغت یا قلب ماہیت ہو جاتی ہے، اور نتیجہ میں حاصل ہونے والا جیلاٹین پاک اور حلال ہے لیکن یہ رائے قابل تسلیم نہیں کیونکہ کولا جن پر ہونے والا عمل جزوی Hydrolysis ہے جس سے کولا جن پانی کی موجودگی میں کولا جن جیسے چھپے مادے سے نسبتاً سادہ جزو جیلائن حاصل ہوتا ہے اس عمل کو دباغت کہنا یا قلب ماہیت کہنا دونوں درست نہیں۔

یہ عمل دباغت نہیں کیونکہ دباغت میں کھال وغیرہ میں جو رطوبتیں ہوتی ہیں ان کو دور کیا جاتا ہے، جبکہ جیلائن کے عمل میں پانی کے استعمال کی وجہ سے کسی مرحلہ میں بھی رطوبتوں کو دور نہیں کیا جاتا بلکہ جیلائن تو خود کولا جن کی طرح کی چھپی رطوبت ہی ہوتی ہے جس کو کپسول کی شکل میں سکھایا جاتا ہے اور کپسول کے تر ہوتے ہی چھپچھاہٹ نمایاں ہو جاتی ہے علاوہ ازیں کولا جن اگر خنزیر کی کھال سے حاصل کیا ہو تو وہ تو عمل دباغت سے بھی پاک نہیں ہوتا۔

اس عمل کو قلب ماہیت بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ حرام شے کی حلال شے کی طرف قلب و ماہیت میں یہ بات ضروری ہے کہ شے کے سابقہ خواص ختم ہو کر نئے خواص پیدا ہو گئے ہوں جیسا کہ مردار کے نمک میں اور چربی کے صابن میں اور شراب کے سرکہ میں تبدیل ہونے کی صورت میں دیکھا جاتا ہے جب کہ کولا جن سے جب جیلاٹین حاصل ہوتا ہے تو اس کی اصل خاصیت مثلاً چھپچھاہٹ اسی طرح برقرار رہتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قلب ماہیت کا عمل نہیں ہوا ہے۔

علاوہ ازیں دباغت سے مردار اور حرام کھال وغیرہ پاک تو ہو جاتی ہے لیکن حلال اور کھانے کے قابل پھر بھی نہیں رہتی، لہذا کپسول کے بارے میں دباغت کی توجیہ

ویسے ہی بے فائدہ ہے۔ (۱)

خلاصہ یہ کہ اگر یقین یا غالب گمان ہو جائے کہ جلاٹین حلال اجزاء سے حاصل کردہ ہے تو ایسا جلاٹین اور اس کی آمیزش سے تیار ہونے والی اشیاء حلال ہیں اور اگر یقین و غالب گمان ہو کہ حرام اجزاء سے کشید کیا ہے تو وہ حرام ہے، اگر صحیح معلوم نہ ہوں تو پاکستان اور دوسرے مسلم ممالک کا تیار کردہ جلاٹین حلال ہے، کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ وہ حلال اجزاء سے بنا ہوگا، اور غیر مسلم ممالک میں تیار شدہ جلاٹین اور ایسی مصنوعات حلال نہیں، ان سے احتراز ضروری ہے۔ البتہ حاجت شرعیہ کے وقت مداوی بالمحرم کی شرائط کا لحاظ کرتے ہوئے استعمال کرنے کی اجازت ہے۔

انسولین (Insulin) کا حکم

انسولین (Insulin) دو قسم کی ہوتی ہے:

(۱)..... Humilin جو جانوروں کے لبلبہ (لیس دار مادہ) سے حاصل کی جاتی ہے۔

(۲)..... جو مصنوعی طریقوں سے حاصل کی جاتی ہے، دوسری قسم حلال اور طیب ہے، بشرطیکہ اس میں کوئی حرام عنصر شامل نہ ہو خواہ غیر مسلم ممالک میں تیار ہوتی ہو، اور پہلی قسم کا وہی حکم ہے جو جلاٹین کا ہے، جس کی تفصیل آچکی ہے، تنزیہ سے حاصل کی گئی انسولین حرام ہے، اسی طرح یورپ وغیرہ میں گائے وغیرہ حلال جانور سے جو انسولین حاصل کی جاتی ہے وہ بھی حرام ہے کیونکہ وہاں شرعی ذبح نہیں ہوتا۔ (۲)

ہاں بوقت ضرورت شرعیہ و حاجت شرعیہ مداوی بالمحرم کی شرائط کے مطابق حرام انسولین کے استعمال کرنے کی اجازت ہے۔

”الانسولین الخنزیری المنشاء یباح لمرضی السکری التداوی بہ للضرورة

بضوابطها الشرعية“۔ (۳)

(۱) مریض و معالج کے اسلامی احکام (ص ۳۴۹ و ۳۵۰)

(۲) ماخذہ: مریض و معالج کے اسلامی احکام (ص ۳۴۴)

(۳) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۵۲۶۵/۷)

انجکشن کے ذریعہ بال سیاہ کرنا

اب انجکشن کے ذریعہ بھی سفید بالوں کو سیاہ کیا جاتا ہے، انجکشن میں مخصوص قسم کی محلول شامل کر لی جاتی ہے اس سے بدن کے سفید بال سیاہ ہو جاتے ہیں، شریعت نے جس علت کے پیش نظر طبعی سفید بال سیاہ کرنے سے منع کیا ہے وہ علت اور وجہ یہاں بھی موجود ہے غرضیکہ سفید بالوں کو سیاہ کرنا جائز نہیں ہے خواہ اس کا طریقہ کوئی بھی ہو۔

بالوں کے خضاب کے بارے میں تفصیل بندہ کی کتاب ”مسائل خضاب“ میں ملاحظہ ہو۔ (۱)

(۱) یہ کتاب بھی ”مکتبہ عثمانیہ راول پنڈی“ سے پرنٹ ہو چکی ہے، مکاتب میں دستیاب ہے۔ ناشر

(۱۱)

اتحاف اللیب فی ضمان الطیب

ڈاکٹر پر ضمان اور اس کا حکم

ڈاکٹر کے ہاتھ سے مریض اگر ہلاک ہو جائے یا اس کو کوئی نقصان پہنچ جائے تو ڈاکٹر پر ضمان ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل آگے آیا چاہتی ہے۔ پہلے ڈاکٹر کے ضمان کے سلسلے میں اصولی احادیث ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قال: من تطيب ولم يعلم منه طب فهو ضامن، قال نصر حدثني ابن جريج قال ابو داؤد: وهذا لم يروه الا الوليد لا ندرى صحيح هو ام لا؟ (۱)

(۱) ابوداؤد (۲/۲۸۵) کتاب الدیات باب فیمن تطیب ولا یعلم منه طب فاعنت، وسنن ابن ماجہ، ابواب الطب (ص ۲۴۸) باب من تطیب ولم یعلم منه طب، ومستدرک الحاکم (۵/۱۳۷) کتاب الطب الاول، رقم الحدیث ۷۶۴۵ وقال الحاکم: هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ووافقه الذہبی فی التلخیص: صحیح وسنن النسائی (۲/۲۴۹) باسنادین مختلفین، کتاب الدیات، صفة شبه العمود علی من دية الاجنة والدارقطنی (۳/۱۹۵-۱۹۶) (۳۳۵-۳۳۶) و(۴/۲۱۵-۲۱۶) (۴۲-۴۴) والسنن الکبری للبیہقی (۸/۱۴۱) قال محمد عوامة فی تحقیق مصنف ابن بی شیه (۱۴/۲۱۲) کتاب الدیات، وقد اعلمه ابوداؤد فقال لم يروه الا الوليد، لا ندرى هو صحيح ام لا؟ وكأنه يريد: لم يروه سنن الا الوليد بدليل قول الدارقطنی: لم یسنده عن ابن جریج غیر الولید بن مسلم، و غیرہ یروہ عن ابن جریج عن عمرو بن شعیب مرسلًا عن النبی ﷺ وجید البیہقی مرسلًا علی وجه اخر فقال: رواه محمود بن خالد عن الوليد عن ابن جريج عن عمر بن شعيب عن جده عن البني ﷺ، لم يذكر اياه، مع ان رواية محمود بن خالد رواها النسائی فی الصغری (۴۸۳۱) وفيه عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده۔

ترجمہ: عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایات ہے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص طب کا شعبہ اختیار کر کے علاج و معالجہ کرے حالانکہ اس کو طب آتی نہیں تو اس پر رمضان واجب ہے۔

زاد المعاد کے محقق و معلق مصطفیٰ عبدالقادر عطا اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں:

”وهذا الحديث اصل من اصول الطب في الاسلام“۔ (۱)

یعنی اس حدیث میں اسلامی طب کے اصول میں سے ایک اصول بیان کیا گیا ہے۔
☆ مذکورہ حدیث میں تطیب کا لفظ آیا ہے، یہ باب تفعل کا مصدر ہے اور باب تفعل میں تکلف کا معنی پایا جاتا ہے یعنی وہ طبابت کا اہل نہیں لیکن اس میں زبردستی گھسنے اور داخل ہونے کی کوشش کرتا ہے۔

قوله عليه الصلوة والسلام ”من تطيب“ ولم يقل: من طب۔ لان لفظ التفعل يدل على تكلف الشئ والدخول فيه بعسر وكلفة وانه ليس من اهله، كتحلم وتشجع وتصبر ونظائرها، وكذلك بنوا تكلف على هذا الوزن، قال الشاعر

وقيس غيلان ومن تقيس۔ (۲)

(۲) عبدالعزیز بن عمر بن عبدالعزیز حدثنی بعض الوفد الذین قدموا علی ابی قال: قال رسول اللہ ﷺ: ایما طبیب تطیب علی قوم لا یعرف له تطیب قبل ذلك فاعنت فهو ضامن، قال عبدالعزیز: اما انه ليس بالنعته انما هو قطع العروق والبطن والکی۔ (۳)

عمر بن عبدالعزیز کے بیٹے عبدالعزیز سے روایت ہے کہ میرے والد کے پاس ایک وفد ملنے آیا تھا، وفد میں بعض نے مجھے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص لوگوں کا علاج

(۱) زاد المعاد (۱۵۹/۴)

(۲) زاد المعاد (۱۶۱/۴)

(۳) ابوداؤد (۲۸۵/۲) کتاب الدیات، باب فیمن تطیب ولا یعلم منه طب فاعنت و مصنف

ابن ابی شیبہ (۲۱۱/۱۴) کتاب الدیات، الباب ۱۲۹ الطیب والمدوی والخاتن رقم

الحديث ۲۸۱۶۴۔

کرے جبکہ وہ علاج معالجہ میں معروف و مشہور نہیں ہے اور اس نے مریض کو ضرر پہنچایا تو اس پر ضمان ہے۔

(۳) عبدالرزاق عن ابن جریج قال: اخبرنی عبدالعزیز بن عمر عن کتاب لعمر بن عبدالعزیز فیہ: بلغنا ان رسول اللہ ﷺ قال: ایما متطیب لم یکن بالطب معروفاً یتطیب علی احد من المسلمین یحذیہ النماس المثلہ فاصاب نفساً فمادونہا فعلیہ دية ما اصاب۔ (۱)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص صحیح اور مستند طبیب نہ ہو اور وہ اپنے کسی بھی کاٹنے والے اوزار سے مسلمانوں کا علاج کرے اور اس سے پورا نفس یا کوئی عضو ضائع ہو جائے تو اس پر اس کی دیت واجب ہے۔

(۴) عن ابن مجاهد عن ابیہ ان علیاً قال فی الطیب: ان لم یشہد علی ما یعالج فلا یلومن الا نفسه یقول: یضمن۔ (۲)

حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اگر طبیب اجازت لے کر علاج نہ کرے تو اس کو خود ملامت کا سامنا ہوگا، اور ضمان دینا ہوگا۔

(۵) عن الضحاک بن المزاحم قال: خطب علی الناس فقال: یا معشر الاطباء، البیاطرة والمتطیین من عالج منکم انساناً او دابة فلیأخذہ لنفسه البراءة فانه ان عالج شیئاً ولم یأخذ لنفسه البراءة فعطب فهو ضامن۔ (۳)

حضرت علیؑ نے اطباء و ڈاکٹروں اور دوائی دینے والوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ تم میں سے جو بھی کسی انسان یا جانور کا علاج کرے تو پہلے اس کی اجازت لے لیا کرے کیونکہ جو بغیر اجازت کے علاج کرے اور مریض ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان ہے۔

(۶) عن ابی ملیح بن اسامة ان عمر بن الخطاب ضمن رجلاً کان یختن

(۱) مصنف عبدالرزاق (۹/۴۷۰) کتاب العقول، باب الطیب رقم الحدیث ۱۸۰۴۴۔

(۲) مصنف عبدالرزاق (۹/۴۷۱) کتاب العقول، باب الطیب رقم الحدیث ۱۸۰۴۵۔

(۳) مصنف عبدالرزاق (۹/۴۷۱) کتاب العقول، باب الطیب رقم الحدیث ۱۸۰۴۶۔

الصبيان فقطع من ذكر الصبي فضمنه، قال معمر: سمعت غير ايواب يقول كانت امرأة تخفض النساء فاعنقت جارية فضمنها عمر۔ (۱)
ایک شخص بچوں کا ختنہ کیا کرتا تھا اس نے بچے کا ذکر کا کچھ حصہ کاٹ ڈالا تو حضرت عمرؓ نے اس پر ضمان کا فیصلہ فرمایا۔

ڈاکٹر پر وجوب ضمان اور اس کی تفصیل

اگر طبیب یا ڈاکٹر کے علاج سے کوئی شخص مر جائے، یا اس کا کوئی عضو تلف ہو جائے تو ڈاکٹر یا طبیب پر کب ضمان واجب ہوگا اور کب نہیں اور قانوناً اس کو سزا (تعزیر) بھی دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ طبیب اور ڈاکٹر کی دو اقسام ہیں۔ (۱) حاذق (سند یافتہ) (۲) جاہل (غیر سند یافتہ) جسے جعلی، اتائی اور عطائی ڈاکٹر بھی کہا جاتا ہے۔

طبیب حاذق کا حکم

اس کے احکام مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱)..... حاذق: یعنی سند یافتہ ڈاکٹر اور طبیب کے لئے شرعاً، قانوناً اور اخلاقاً طب اور علاج و معالجہ کا پیشہ اختیار کرنا اور مریضوں کا علاج کرنا جائز ہے۔
- (۲)..... اگر اس کے علاج سے کوئی مر جائے یا مریض کا کوئی عضو تلف ہو جائے تو دو شرائط کے ساتھ اس پر ضمان نہیں آتا: (۱) مریض کے ولی نے علاج کی اجازت دی ہو (۲) علاج اصول طب کے مطابق کیا ہو۔

اگر مریض یا ولی کی اجازت سے اصول طب کے مطابق علاج کیا اس کے باوجود نقصان ہوا تو ڈاکٹر پر اس لئے ضمان نہیں کہ اس کی طرف سے کوئی کمی کوتاہی سامنے نہیں آئی، ڈاکٹر نے نہ غفلت برتی اور نہ بے پرواہی کی، اس کے باوجود دواء سے نقصان پہنچنا من جانب اللہ اور قدرتی

چیز ہے، مثنوی میں ہے:

چوں قضا آید طبیب ابلہ شود

یعنی جب اللہ کا فیصلہ آتا ہے تو ڈاکٹر اور طبیب نادان اور لاعلم ہو جاتا ہے۔

اور اگر مذکورہ دو شرائط میں سے کوئی ایک شرط مفقود نہ ہو تو طبیب پر ضمان واجب ہے پھر ضمان کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر مریض یا اسکے ولی کی اجازت کے بغیر علاج کیا تو پورا ضمان واجب ہے اور اگر ان کی اجازت سے کیا ہو تو اس کی مزید دو صورتیں ہیں:

(۱)..... علاج کا پورا طریقہ اور عمل اصول طبیہ کے خلاف ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مریض ہلاک ہو گیا تو پوری دیت واجب ہے اور اگر کوئی عضو تلف ہو گیا تو جو عضو تلف ہوا ہے صرف اس کا ضمان واجب ہے۔

(۲)..... کچھ عمل اصول طب کے مطابق کیا اور کچھ اس کے خلاف کیا اور مریض ہلاک ہو گیا تو نصف دیت واجب ہوگی اور اگر عضو تلف ہو گیا تو پورا ضمان واجب ہوگا، اور اگر عضو مکمل تلف نہ ہوا بلکہ اس میں نقصان آگیا تو موضع معتاد سے تجاوز کی وجہ سے جو نقصان ہوا اس کی بقدر ضمان آئے گا۔

ابن قدامہؒ لکھتے ہیں:

ولا ضمان علی حجام ولا ختان ولا متطبب اذا عرف منهم حذق الصنعة ولم تجن ایدیہم، وجملتہ: ان هؤلاء اذا فعلوا ما امروا به لم یضمنوا بشرطین، احدهما ان یشعروا ذوی حذق فی صناعتہم ولہم بها بصارة ومعرفۃ لانہ اذا لم یکن كذلك لم یحل لہ مباشرة القطع واذا قطع مع هذا کان فعلا محرما فیضمن سرائتہ کا لقطع ابتداءً الثانی، ان لا تجنی ایدیہم فیتجاوزوا ما ینبغی ان یقطع فاذا وجد هذا الشرطان لم یضمنوا لانہم قطعوا طعاما ذونا فیہ فلم یضمنوا سرائتہ کقطع الامام ید السارق او فعل فعلا مباحا ذونا فی فعلہ اشبه ما ذکرنا فاما ان کان حاذقا وجنت یدہ مثل ان تجاوز قطع الختان الی الحشفة او الی بعضها او قطع فی غیر محل

القطع اذ يقطع السلعة من الانسان فيتجاوزها او يقطع بالة كالة
يكثر المهاووفى وقت لا يصلح القطع فيه واشباه هذا ضمن فيه كله لانه
اتلاف ولا يختلف ضمانه بالعمد والخطاء فاشبه اتلاف المال ولان هذا
فعل محرم فيضمن سرايته كالقطع ابتداء وكذلك الحكم فى النزاع وا
لقاطع فى القصاص وقاطع يد السارق وهذا مذهب الشافعى واصحاب
الرأى ولا نعلم فيه خلا- (۱)

طبيب جاہل کا حکم

اس کے احکامات مندرجہ ذیل ہیں:

(۱).....طبيب جاہل کے لئے طب کا پیشہ اختیار کرنا اور لوگوں کا علاج کرنا شرعاً، قانوناً
اور اخلاقاً جائز نہیں ہے، ایسا طبیب ہر صورت قابل تعزیر ہے، اور حکومت وقت پر لازم ہے کہ
اس پر پابندی لگائے، جاہل شخص کا علاج کرنا اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
عِلْمٌ﴾ میں داخل ہے۔ (۲)

”بل يمنع مفت ما جن يعلم الحيل الباطلة كتعليم الردة لتبين من زوجها او
تسقط عنها الزكوة وطبيب جاهل ومکار مفلس۔“

”فى الشامية (قوله بل يمنع) اشار به الى انه ليس المراد به حقيقة الحجر و
هو منع الشرعى الذى يمنع نفوذ التصرف، لان المفتى لو افتى بعد الحجر
واصاب جاز وكذ الطبيب لو باع الادوية نفذ فدل ان المراد المنع الحسى
كما فى الدر عن البدائع (قوله وطبيب جاهل) بان يسقيهم دواء مهلكا واذا
قوى عليهم لا يقدر على ازالة ضرره زيلعى۔ (۳)

(۲).....اگر اس کے علاج سے کسی کا کوئی نقصان نہ ہو تو اس پر ضمان نہیں ہے، اگرچہ اس کا

(۱) المغنى لابن قدامة (۳۲۱/۵) کتاب الاجارات

(۲) سورة الاسراء: ۳۶

(۳) الدر المختار (۱۴۷/۶) کتاب الحجر،

عمل خلاف شروع وقانون تھا۔ حدیث میں ”فما عنت فهو ضامن“ کے الفاظ آئے ہیں، یعنی جب وہ مریض کو ضرر اور نقصان پہنچا دے تو ضامن ہے، معلوم ہوا کہ اگر نقصان نہیں پہنچایا تو ضامن نہیں ہے۔

☆ اگر مریض کو معلوم تھا کہ یہ جاہل ہے، اس کے باوجود اس سے علاج کرایا اور نقصان ہو گیا تو ڈاکٹر پر ضمان نہیں ہے، ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں۔
عطائی کے ہاتھوں کوئی مریض مر گیا یا اس کا کوئی عضو تلف ہو گیا تو اگر مریض کو علم تھا کہ وہ جاہل و لاعلم ہے اور اسکے باوجود اس نے عطائی کو علاج کی اجازت دے دی تو عطائی پر ضمان نہیں ہوگا۔ (۱)

اور اگر مریض نے اسے مستند ڈاکٹر سمجھ کر علاج کی اجازت دی اور وہ ہلاک ہو گیا یا نقصان ہو گیا تو اس پر ہر صورت ضمان واجب ہے خواہ اصول طب کے مطابق علاج کرے یا ان کے خلاف، اور خواہ مریض یا اس کے ولی کی اجازت سے علاج کرے یا بلا اجازت۔

ضمان کس صورت میں ہے؟

مذکورہ تفصیل سے واضح ہو گیا کہ نقصان کی صورت میں جاہل طبیب پر اور علاج و معالجہ میں کوتاہی کی وجہ سے سند یافتہ ڈاکٹر اور طبیب پر ضمان ہوتا ہے، اب یہ بحث رہ جاتی ہے کہ علاج کی کس صورت میں ضمان واجب ہے، اور کس صورت میں نہیں؟ علاج کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... وہ علاج جس میں بلا واسطہ ڈاکٹر کا ہاتھ استعمال ہوتا ہے، مثلاً آپریشن کیا یا انجکشن لگایا ہے یا اپنے ہاتھ سے دوا پلائی۔ اسی طرح ختنہ کرنا، مریض کو داغنا، رگ کاٹنا، زخم چیرنا وغیرہ، بعض اوقات مریض کو اپنے ہاں داخل کر دیا جاتا ہے، اور ڈاکٹر خود اس کو دوائی وغیرہ دیتا ہے، یا نرس یا کمپوڈریا اپنے کسی آدمی کے ذریعے کھلاتا ہے یا ڈاکٹر کی ہدایت کے مطابق تیماردار کھلاتے ہیں، چونکہ یہ علاج ڈاکٹر کے زیر سایہ ہوتا ہے اس لئے اس کی نسبت بھی ڈاکٹر کی ہی طرف ہوگی۔

- (۲)..... جس میں ڈاکٹر کا ہاتھ براہ راست استعمال نہ ہو جس کی مندرجہ ذیل اقسام بنتی ہیں:
- ۱..... ڈاکٹر نے زبانی دوا بتادی اور مریض خود جا کر دوا خریدے اور استعمال کرے۔
 - ۲..... ڈاکٹر نے پرچی پر دوا اور اس کا طریقہ استعمال لکھ دیا اور مریض نے جا کر اس کے مطابق دوا خرید کر استعمال کر لی۔
 - ۳..... ڈاکٹر نے کچھ دوا اپنی طرف سے دے دی اور کچھ بازار سے خریدنے کا حکم دے دیا۔
 - ۴..... طبیب نے ساری دوا از خود تیار کر کے مریض کو دی اور اس نے خود استعمال کی۔
 - ۵..... مذکورہ صورتوں میں مریض کے ولی وغیرہ نے مریض کو دوا پلا دی۔

شرعی حکم

پہلی صورت میں بالاتفاق ڈاکٹر پر ضمان واجب ہے البتہ دوسری صورت کے بارے میں اختلاف ہے اس بارے میں دو قول ہیں:

- (۱)..... اس صورت میں بھی ڈاکٹر پر ضمان واجب ہے۔
 - (۲)..... ڈاکٹر پر ضمان نہیں ہے البتہ تعزیر اسزاوی جاسکتی ہے۔
- مولانا ظفر احمد عثمانی نے اعلاء السنن (۲۳۸/۱۸) کتاب الجنایات اور مولانا مفتی رشید احمد نے احسن الفتاویٰ میں یہی موقف اختیار کیا ہے، مفتی رشید احمد لکھتے ہیں:

”وجوب ضمان اس صورت میں ہے کہ علاج میں ڈاکٹر یا طبیب کا اپنا ہاتھ استعمال ہوا ہو مثلاً آپریشن کیا ہو یا انجکشن لگایا ہو یا اپنے ہاتھ سے دوا پلائی ہو، اگر دوا بنا کر یا لکھ کر مریض کو دے دی، مریض نے خود اپنے ہاتھ سے دوا پی تو ضمان واجب نہ ہوگا، البتہ تعزیر ہر صورت میں ہے، اس موقف کے قائل حضرات نے تین دلائل پیش کئے ہیں۔“ (۱)

امام ابو داؤد و ترمذی بن عبد العزیز کے صاحبزادے عبد العزیز کا قول نقل کرتے ہیں:

”قال عبد العزیز: اما انه ليس بالنعته ، انما هو قطع العروق والبطن و

الکی۔ (۱)

ڈاکٹر پر ضمان محض بتانے اور بیان کرنے سے نہیں آتا بلکہ رگوں کو کاٹنے، چیرنے اور داغنے سے آتا ہے۔

امام سہارنپوریؒ لکھتے ہیں:

”امانہ لیس بالنعۃ ای حکم الضمان لیس بالوصف باللسان و کذا حکم الکتابۃ فانہ اذا وصف الدواء لانسان فعمل بالمريض فہلک لا یضمن الطیب الدیۃ انما هو ای حکم الضمان قطع العروق والبط ای الشق والکی بالنار۔“ (۲)

ہومیو پیتھک ڈاکٹر کا بلا اجازت ایلو پیتھک پریکٹس کرنا

اس زمانے میں مختلف طرق علاج ہیں، حکمت، طب، ہومیو پیتھک، ایلو پیتھک وغیرہ، مذکورہ تفصیل کے مطابق ڈاکٹر نے جو طریقہ علاج باقاعدہ سیکھا ہے اور اس کا اجازت نامہ حاصل کیا ہے وہ صرف اس طریقہ علاج کو ذریعہ معاش بنا سکتا ہے اور صرف اس کی پریکٹس کر سکتا ہے، دوسرے طرق علاج میں وہ غیر سند یافتہ شمار ہوگا، مثلاً ایک شخص نے ہومیو پیتھک طریقہ علاج سیکھا ہے اور رجسٹرڈ ادارہ نے اس کو سند دی ہے تو اس کے لئے بلا اجازت ایلو پیتھک طریقہ علاج اختیار کرنا اور مذکورہ سند و اجازت نامہ کو آڑ بنانا جائز ہے۔

ڈاکٹر کی غفلت پر ملنے والا ضمان وصول کرنا

ڈاکٹر کی شرعی اور اخلاقی ذمہ داری ہے کہ مریض کی قوت تحمل و برداشت کے مطابق دوا دے، پہلے زود اثر اور بے ضرر یا کم ضرر دوا دے، اور بتدریج سخت دوا کی طرف جائے، نارمل ادویہ کے ہوتے ہوئے سخت دوا تجویز کرنا صحیح نہیں ہے، بعض اوقات مریض کو سخت دوا سے بطور ضمنی

(۱) سنن ابی داؤد (۲۸۵) کتاب الدیات

(۲) بذل المجہود۔ (۱۸۷/۵)

اثر (Side effect) دوسرا خطرناک مرض بھی لاحق ہو سکتا ہے، اگر ڈاکٹر کی غفلت اور کوتاہی کی وجہ سے مریض دوسرے مرض میں مبتلا ہو گیا تو ڈاکٹر سے اس کا تاوان اور ضمان وصول کرنا شرعاً جائز ہے، اسی طرح اگر قانوناً عدالت کی طرف سے ڈاکٹر پر ضمان لاگو ہوتا ہو تو اس کا لینا بھی درست ہے۔

فتاویٰ رحیمہ جدید میں ہے:

”اگر ڈاکٹر کا جرم ثابت ہو جائے اور اس کے جرم کی وجہ سے تاوان اور جرمانہ مل رہا ہے وہ آپ لے سکتے ہیں۔“ (۱)

عطائی ڈاکٹر پر پابندی

جو شخص علاج معالجہ کا اہل نہ ہو، اس کے لئے مطب اور کلینک کھولنا اور طب و علاج کا پیشہ اختیار کرنا شرعاً، اخلاقاً اور قانوناً جائز نہیں ہے۔ فقہاء کرامؒ نے کتاب الحجر میں تصریح فرمائی ہے کہ امام وقت کو تین قسم کے افراد پر پابندی لگانی چاہئے:

(۱) باطل حیلہ بنانے والا مفتی (۲) جاہل طبیب (۳) دیوالیہ ٹھیکیدار۔

امام سرحسیؒ لکھتے ہیں:

”فالمفتی الماجن يفسد على الناس دينهم، والمتطبب الجاهل يفسد

ابدانهم فيمتنعون من ذلك دفعا للضرر“۔ (۲)

یعنی حیلہ باز مفتی لوگوں کا دین اور جاہل طبیب ان کا بدن خراب کرتا ہے لہذا لوگوں کو

ضرر سے بچانے کے لئے ان پر پابندی لگانی چاہئے۔

☆ ہمارے ملک میں غیر مستند ڈاکٹر کو علاج و معالجہ اور پریکٹس کی اجازت نہیں ہے، اور یہ

جائز قانون ہے، اس پر عمل کرنا ضروری ہے جو غیر مستند ڈاکٹر علاج معالجہ کرتا ہے وہ حکومت کے

جائز قانون کی خلاف ورزی کی وجہ سے ہر صورت گناہگار ہے، البتہ اس کی کمائی کے بارے میں

(۱) فتاویٰ رحیمہ جدید (۱۷۷/۱۰) کتاب الحظر والاباحۃ

(۲) المبسوط (۱۷۸/۲۷) کتاب الحجر۔

یہ تفصیل ہے کہ اگر وہ فی نفسہ علاج کا طریقہ جانتا اور اس کے مطابق علاج کرتا ہے تو اس کی آمدنی حلال ہے اور اگر وہ صحیح طور سے علاج کرنا ہی نہیں جانتا تو اس کی کمائی حلال نہیں ہے۔

احسن الفتاویٰ میں ہے:

سوال: میں تجربہ کی بنیاد پر مریضوں کا علاج کرتا ہوں 25 سال سے میرا یہی ذریعہ معاش ہے، میں دس افراد کا واحد کفیل ہوں اور میری عمر 48 سال ہے، پریشانی یہ ہے کہ بعض اوقات انجکشن لگانے سے مریض کی حالت بگڑ جاتی ہے، دست لگ جاتے ہیں، یا بے ہوشی طاری ہو جاتی ہے، اور کبھی ایک دن کے بعد مریض انتقال کر جاتا ہے، کیا اس کی سزا مجھے ملے گی؟ میں یہ پیشہ ترک کر دوں؟

جواب: کسی ماہر فن سے علاج کی تعلیم حاصل کئے بغیر علاج کا پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں نیز اس میں حکومت کے قانون کی خلاف ورزی کا گناہ بھی ہے آپ قانون کے مطابق امتحان دے کر کمپوڈر یا ہومیو پیتھک کی سند حاصل کریں اس کے بعد یہ پیشہ اختیار کریں۔ (۱)

فصاد پر ضمان کا حکم

فصاد (venese cition کرنے والے) نے اگر اجازت سے کچھنے لگائے اور معتاد جگہ سے تجاوز نہ کیا ہو تو اس پر تاوان و ضمان نہیں آتا اور اگر اس نے تجاوز کیا ہو اور مریض بچ گیا تو اس پر نقصان کا ضمان ہے اور اگر مریض ہلاک ہو گیا تو نصف دیت واجب ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہلاکت اجازت یافتہ عمل (مریض کی اجازت) اور غیر اجازت یافتہ عمل (موضع معتاد سے تجاوز) دونوں کی وجہ سے ہوئی ہے، لہذا آدمی دیت واجب ہوگی۔ (۲)

(۱) احسن الفتاویٰ (۸/۹۵) کتاب الحظر والاباحۃ

(۲) ہدایہ، کتاب الاجارۃ (۳/۳۱۲) باب ضمان الاجیر۔

(۱۲)

علاج کی شرعی حیثیت جدید تناظر میں (مدلل تحقیق)

(۱)..... علاج دریافت کرنے کی ترغیب

بعض بیماریاں ایسی بھی ہیں جن کا علاج دریافت نہیں ہوا اور دن بدن پیدا ہونیوالی نئی بیماریوں کا ابتداء یہی حال ہوتا ہے، ظاہر ہے کہ ایسی بیماریوں کا علاج واجب یا سنت نہیں ہو سکتا، محض مباح ہی ہو سکتا ہے جیسا کہ علاج کی شرعی حیثیت میں اس کا ذکر آ رہا ہے، ایسی بیماریوں کے بارے میں شریعت مقدسہ ڈاکٹروں اور اطباء کو ترغیب دیتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عطاء کردہ صلاحیتوں اور عقل کو بروئے کار لاتے ہوئے بیماریوں کی تحقیق کریں، ان کے اسباب معلوم کریں، ان پر غور و فکر کریں اور علاج دریافت کرنے کی کوشش کریں، کیونکہ حدیث شریف کی رو سے کوئی بھی ایسی بیماری نہیں ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے علاج نازل نہ کیا ہو، البتہ علاج دریافت کرنا اور تجربات کی روشنی میں اس کا مفید ہونا ظاہری اسباب کے تحت انسانی فکر کا کام ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعودؓ يبلغ به النبي ﷺ ما انزل الله داء الا قد انزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله، وفي رواية اخرى، ما انزل الله عز وجل داء الا انزل له دواء..... الخ (۱)

(۱) مسند احمد بن حنبلؒ (۱۲/۲) رقم الحديث (۳۵۷۸) رقم الحديث (۳۹۲۲) وکذا فی مستدرک الحاکم (۱۲۱/۵) کتاب الطب رقم الحديث (۷۵۸۳) اور وہ الذہبی فی التلخیص وسکت علیہ۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی بیماری پیدا نہیں کی جس کا علاج اور اس کی شفاء نہ ہو، ہاں بعض لوگوں کو علاج کا علم ہو جاتا ہے، اور بعض کو نہیں۔

امام نوویؒ لکھتے ہیں:

”لکل داء دواء ونحن نجد كثيرين من المرضى يداورن فلا يبرون فقال:

انما ذلك لفقد العلم بحقيقة المداواة لا لفقد الدواء“۔ (۱)

ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے مریض علاج کرتے ہیں لیکن شفا یاب نہیں ہوتے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو علاج کا طریقہ نہیں آتا، یہ وجہ نہیں کہ مرض کا علاج موجود نہیں ہے۔

☆ کسی بیماری کا علاج دریافت کر کے بے شمار لوگوں کی جان بچائی جاسکتی ہے یہ بھی بڑی نیکی ہے، یہ بھی اللہ تعالیٰ کے قول

﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (۲)

(جو ایک نفس کی زندگی کا سبب بنا تو گویا اس نے تمام لوگوں کو زندہ کیا) کے عموم میں داخل

ہے۔

امام رازی فرماتے ہیں:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ المراد من احيا

النفس تخلصها من المهلكات مثل الحرق والغرق والجوع المفرط

والبرد والحر المفرطين۔ (۳)

تفسیر خازن میں ہے:

ومن احياها يعني من غرق او حرق او وقع في هلكة فكأنما احيا الناس

جميعًا يعني ان له من الثواب مثل ثواب من احيا الناس جميعًا..... فيكون

المعنى ومن نجاها من الهلاك فكأنما نجى جميع الناس منه۔ (۴)

(۱) شرح المسلم (۲/۲۲۵) و کذا فی تکملة فتح الملهم (۴/۳۳۴)

(۲) المائدة ۵: (۳۲)

(۳) التفسير الكبير (۴/۳۴۴) المسئلة السادسة:

(۴) تفسير الخازن (۲/۳۶)

علامہ ابن قیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں:

وفى قوله عليه السلام: لكل داء دواء تقوية لنفس المريض والطبيب وحث على طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه فان المريض اذا استشعرت نفسه ان لدائه دواء يزيله تعلق قلبه بروح الرجاء..... وكذلك الطبيب اذا علم ان لهذا الداء دواء امنكنه طلبه والتفتيش عليه الخ (۱)

مزید فرماتے ہیں:

فما ابتلاهم سبحانه بشئى الا اعطاهم ما يستعينون به على ذلك البلاء و يدفعون به و يبقى التفاوت بينهم فى العلم بذلك و العلم بطريق حصوله والتوصل اليه اه (۲)

(۲)..... علاج معالجہ کے اہداف اور اس کے مقاصد

علاج کا مقصد مریض کے مرض سے شفا یاب ہونے میں منحصر نہیں ہے بلکہ اس کے چار اہم مقاصد ہیں:

(۱)..... مریض کا مرض سے شفا یاب ہونا۔

(۲)..... مرض کا ایک حد پر رک جانا اور مزید آگے نہ بڑھنا۔

(۳)..... مرض میں خفت اور کمی آ جانا۔

(۴)..... تکلیف و الم سے آرام و راحت حاصل ہونا۔

ابن القیم زاد المعاد میں لکھتے ہیں:

الخامس عشر: ان ينظر فى العلة هل هى مما يمكن علاجها ام لا؟ فان لم يمكن علاجها حفظ صناعته و حرمة ولا يحمله الطمع على علاج لا يفيد شيئا و ان امكن علاجها نظر هل يمكن ازالته ام لا؟ فان علم انه لا يمكن

(۱) زاد المعاد: (۷۹/۴)

(۲) ابضا (۱۵۹/۴)

از التها نظر هل يمكن تخفيفها وتقليلها ام لا؟ ان لم يمكن تقليلها وراى ان غاية الامكان ايقافها وقطع زيادتها قصد بالعلاج ذلك واعان القوة و
اضعف المادة الخ (۱)

لہذا مذکورہ مقاصد میں سے کسی ایک مقصد کے حصول کے حاصل ہونے کی توقع ہو تو علاج جاری رکھنا درست ہو گا، اسے اسراف، تبذیر اور مکروہ شمار نہیں کیا جاسکے گا۔

علاج کی شرعی حیثیت اور مختلف درجات

شرعاً علاج کا حکم یہ ہے کہ ہر حالت میں یکساں نہیں ہے، بلکہ اس کا حکم بدلتا رہتا ہے، اور اس کے حکم کے بدلنے میں چار چیزوں کا عمل دخل ہے:

(۱)..... مرض کی نوعیت، کہ قابل علاج بھی ہے یا نہیں؟ یعنی اس کا علاج دریافت بھی ہوا یا نہیں؟

(۲)..... مرض کی کیفیت یعنی وہ مرض قابل برداشت و تحمل ہے یا نہیں؟

(۳)..... علاج کی نوعیت یعنی وہ علاج یقینی ہے یا ظنی اور موہوم؟

(۴)..... مریض یا ذلی مریض کی مالی حیثیت یعنی وہ علاج کا خرچہ برداشت کر سکتا ہے یا نہیں؟

ان چار امور کے پیش نظر علاج کی شرعی حیثیت یہ ہے: (۱) واجب (۲) مسنون و مستحب (۳) مباح و جائز (۴) مکروہ۔

علاج واجب کی تفصیل

مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ علاج واجب ہو جاتا ہے:

(۱)..... مرض نا قابل تحمل ہے یعنی مریض سخت تکلیف میں ہے، یا اگر علاج نہ کرے تو ہلاک یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔

(۲)..... مریض علاج کی استطاعت بھی رکھتا ہے۔

(۳)..... مرض قابل علاج ہے اور اس کا شفا یاب ہو جانا بھی یقینی ہے یا اس کا غالب ظن ہے اور اگر شفا یاب ہونے کا ظن غالب نہ ہو تو علاج سے مریض کی تکلیف میں تخفیف و آرام اور راحت کا ظن غالب ہو۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ میں وجوب علاج کی ایک صورت یہ لکھی ہے کہ مریض ایسے مرض میں مبتلا ہے کہ اس کا ضرر دوسروں کو منتقل ہو سکتا ہے، جیسا کہ متعدی امراض۔ (۱)
لیکن یہ وجوب بھی مطلقاً نہیں ہے بلکہ اس میں مذکورہ شرائط کا لحاظ ضروری ہے، یعنی وہ مرض نا قابل تحمل ہو اور مریض علاج کی استطاعت بھی رکھتا ہو اور شفاء بھی یقینی یا غالب ہو، اگر وہ مرض ہی معمولی ہے یا مریض استطاعت نہیں رکھتا یا علاج کے نتیجہ میں شفاء حاصل ہونے کا گمان غالب نہ ہو تو ایسے مرض کا علاج واجب نہیں ہے، اگرچہ متعدی ہو، اہل خانہ اور متعلقین تعدیہ مرض سے بچنے کے لئے دوسرے طریقے اختیار کریں۔

(۲)..... مسنون و مستحب علاج کی تفصیل

مرض قابل تحمل ہے اور علاج کی استطاعت بھی ہے اور اگر علاج نہیں کرتا تو ہلاک یا عضو کے تلف ہونے کا خطرہ نہیں ہے صرف کمزوری کا خطرہ ہے تو ایسی صورت میں علاج کرنا مسنون و مستحب ہے غرضیکہ شرائط وجوب میں سے کوئی ایک شرط مفقود ہو تو علاج مسنون و مستحب ہوگا، واجب نہ رہے گا۔

(۳)..... مباح و جائز علاج کی تفصیل

اگر شرائط وجوب مفقود ہوں اور ترک علاج کی صورت میں ضعف بدن کا خطرہ بھی نہ ہو تو ایسی صورت میں علاج کرنا محض مباح و جائز ہے لہذا مندرجہ ذیل صورتوں میں علاج مباح ہے:

(۱).....مرض معمولی اور قابل تحمل ہے مثلاً عام سر درد یا پیٹ کا درد وغیرہ خواہ وہ استطاعت رکھتا ہو اور شفاء کا بھی یقین یا غالب گمان ہو۔

(۲).....مرض ناقابل تحمل ہے اور نفس یا عضو کے ضیاع کا اندیشہ ہے لیکن اس کی استطاعت نہیں ہے یا علاج کے نتیجے میں شفاء کا یقین اور غالب گمان نہیں ہے۔

(۳).....مرض ناقابل تحمل ہے، اور علاج کی استطاعت بھی ہے لیکن شفاء یاب ہونا یقینی ہے اور نہ اس کا غالب ظن بلکہ ظن محض ہے یعنی شفاء اور عدم شفاء دونوں مساوی ہیں۔

(۴).....جن امراض کا علاج دریافت نہیں ہوا، ان کا تجرباتی طور پر علاج کرنا بھی کم از کم مباح ہے۔

ان صورتوں میں علاج کے مباح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر علاج نہ کرے تو گناہ گار نہیں ہے اور اگر علاج کرتا ہے تو یہ اضرار مال اور اسراف میں داخل نہیں ہے لہذا علاج کرنے پر گناہ نہ ہوگا۔

(۴).....مکروہ علاج کی تفصیل

اس کی صورت یہ ہے کہ ایسا طریقہ علاج اختیار کیا جائے کہ اس میں جس مرض سے نجات مقصود ہے اس علاج کے نتیجے میں اس سے زیادہ سخت مرض یا امراض کے لاحق ہونے کا خوف پایا جاتا ہے جیسا کہ بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے، یہ مطلقاً مکروہ ہے خواہ اصل مرض ختم ہو یا نہ ہو بلکہ ایسی صورت میں ڈاکٹر کا بھی ایسے مرض کا علاج کرنا درست نہیں ہے، اسے علاج ترک کرنا ضروری ہے، حافظ ابن القیمؒ نے طبیب حاذق کے بس نشانیاں لکھی ہیں، تیرھویں نشانی کے تحت لکھتے ہیں:

الثالث عشر: ان لا یكون کل قصده ازالة تلك، العلة فقط بل ازالتها علی وجه لا یأمن معها حدوث علة اخرى اصعب منها فمتی کان ازالتها لا یأمن معها حدوث علة اخرى اصعب منها بقاءها علی حالها وتلطیفها هو الواجب وهذا کمرض افواه العروق، فانه متی عولج بقطعه وحبسه خیف حدوث

ماہوا صعب منه۔ (۱)

وضاحت: اگر کوئی مریض لاعلاج مرض میں مبتلا ہو جائے اور ڈاکٹر کہہ دیں کہ یہ ختم ہونے والا ہے، اب بچ نہیں سکتا تو اس کے علاج کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس کا علاج جاری رکھنا اسراف اور اضعاف مال اور مکروہ ہے یا نہیں؟ ہندیہ کی مندرجہ ذیل عبارت سے واضح ہے کہ اس صورت میں علاج چھوڑنا نہ صرف جائز ہے بلکہ اس کی ترغیب دی گئی ہے۔

فی الجراحات المخوفة والقروح العظمية والحصاة الواقعة فی المثانة و

نحوها ان قيل قدینجو وقد لا یموت اوینجو ولا یموت یعالج وان قيل لا

ینجو اصلا لا یداوی بل یترك کذا فی الظہیریۃ۔ (۲)

لیکن کیا اس صورت میں علاج اضعاف مال ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے؟ بعض حضرات نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ قول اس نظریہ پر مبنی ہے کہ علاج کا مقصد صرف شفا یاب ہونا ہے، حالانکہ علاج کے چار اہم مقاصد ہیں کما ذکرنا: (۱) مرض سے شفا یاب ہونا (۲) تکلیف سے آرام و راحت ہونا (۳) مرض میں خفت اور کمی آجانا (۴) مرض کا رک جانا، لہذا اس صورت کی مزید تین صورتیں ہیں جن کا حکم مختلف ہے:

(۱)..... علاج سے وقتی آرام و راحت حاصل ہونے کی امید یا غالب گمان ہو یا آرام کا غالب گمان تو نہیں لیکن علاج کے نتیجے میں مرض کے رک جانے اور آگے نہ بڑھنے کا غالب گمان ہے یا مرض میں خفت پیدا ہونے کا گمان ہے تو ایسی صورت میں علاج نہ صرف جائز ہے بلکہ بہتر و مستحسن ہے، کیونکہ علاج کا مقصد ہمیشہ موت سے بچاؤ نہیں ہوتا، مرض میں کمی پیدا کرنا اور وقتی راحت بھی علاج کا اہم مقصد ہے۔

العشرون: وهو ملاك امر الطيب: ان يجعل علاجه وتديره دائرا على ستة

اركان، حفظ الصحة الموجودة ورد الصحة المفقودة بحسب الامكان و

ازالة العلة او تقليلها بحسب الامكان۔ (۳)

(۱) زاد المعاد (۴/۱۶۴)

(۲) الفتاویٰ الہندیہ (۵/۴۴) کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون۔

(۳) زاد المعاد (۴/۱۶۵)

(۲)..... علاج سے وقتی آرام کے حاصل ہونے یا نہ ہونے یا مرض کے مزید بڑھنے یا نہ بڑھنے یا خفت پیدا ہونے اور نہ ہونے کا برابر گمان ہو، تو اس صورت میں علاج کروانا جائز ہے، کیونکہ نفع اور آرام کا امکان تو بہر حال ہے۔

(۳)..... علاج سے وقتی آرام ملنے اور مرض کے رک جانے اور خفت کی بھی کوئی امید نہ ہو، بعض اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں علاج کروانا مکروہ ہے، صحیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اور دو مزید صورتیں ہیں:

۱..... علاج جاری رکھنے سے مریض کو مزید تکلیف ہوتی ہو یا اس کے مرض میں اضافہ ہو تو اس صورت میں علاج کروانا مکروہ اور اضااعت مال میں داخل ہے۔

۲..... مریض کو مزید تکلیف نہ ہوتی ہو تو اس صورت میں صحیح یہ ہے کہ علاج کروانا جائز ہے، مکروہ نہیں ہے جس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

۱..... مال غیر مقصود اور نفس مقصود ہے، مال نفس ہی کی حفاظت کے لئے پیدا کیا گیا ہے، فہو وقایۃ للنفس لہذا نفس کو مال پر ترجیح حاصل ہے، اس صورت میں علاج جاری رکھا سکتا ہے۔

۲..... مریض کے اعزہ و اقارب کے پیش نظر دو چیزیں ہیں (۱) مال (۲) اپنے عزیز کی جان، اس حالت میں طبعی طور پر جان ہی کو ترجیح دی جاتی ہے، مال کو نہیں لہذا اس صورت میں مال خرچ کرنے کو اسراف یا اضااعت مال کہنا مشکل ہے۔

۳..... ڈاکٹر کا کسی کو لا علاج قرار دینا حجت قطعہ نہیں ہے۔

”لان المرجع فیہ الاطباء وقولہم لیس بحجة“۔ (۱)

بارہا ایسا ہوا ہے کہ ڈاکٹروں نے کسی کو لا علاج قرار دے کر فارغ کر دیا لیکن بعد میں وہ شفا یاب ہو گیا۔

فقہ المشکلات میں ہے:

ان بلوغ المرض حد الیأس واتیان الموت بعده امر ظنی و حیاته الموجودة فی الحال امر یقینی فکم من مریض صرح الاطباء بعدم شفائهم منه و

لكنهم عادوا الى الصحة وعاشوا طويلا فلا يوثق بقول الاطباء في قطع

الاصل عن شفاء مريض معين۔ (۱)

۴..... حفظ نفس اور حفظ مال دونوں شریعت کے مقاصد خمسہ میں شامل ہیں لیکن جب حفظ

نفس اور حفظ مال میں تعارض ہو تو حفظ نفس کو ترجیح حاصل ہے۔

اصول الفقہ الاسلامی میں ہے:

ويباح اتلاف مال الغير اذا اكره على اتلافه لان حفظ النفس اهم من

حفظ المال وتترتب اهمية الضروريات او الكليات الخمس على النحو

التالى حفظ الدين ثم النفس ثم العقل ثم المال۔ (۲)

گویا کہ مال آخری مقصد ہے۔

مندرجہ ذیل عبارات میں تصریح ہے کہ علاج کی شرعی حیثیت ہر حالت میں یکساں نہیں رہتی

بلکہ اس کے مختلف درجات ہیں۔

(۱) وتختلف احكام التداوى باختلاف الاحوال والاشخاص۔ فيكون

واجباً على الشخص اذا كان تركه يفضي الى تلف نفسه او احداً عضائه او

عجزه او كان الممرض ينتقل ضرورة الى غيره كالامراض المتعدية۔ و

يكون مندوباً اذا كان تركه يؤدى الى ضعف البدن ولا يترتب عليه ما سبق

فى الحالة الاولى، ويكون مباحاً اذا لم يندرج فى الحالتين السابقتين۔ و

يكون مكروهاً اذا كان بفعل يخاف منه حدوث مضاعفات اشد من العلة

المراد ازالتها۔ (۳)

یہ اسلامی فقہ اکیڈمی کی متفقہ قرارداد ہے، ملاحظہ ہو۔ قرارداد اور سفارشات (ص ۱۷۳)

(۲) فان الناس قد تنازعوا فى التداوى هل هو مباح او مستحب او واجب

والتحقيق ان منه ما هو محرم ومنه ما هو واجب وهو ما يعلم انه يحصل به بقاء

(۱) فقه المشكلات (۱ ص ۱۶۳)

(۲) اصول الفقہ الاسلامی (۲/۱۰۳۸)

(۳) الفقہ الاسلامی والدلتہ (۷/۵۳۰۴)

النفس لا بغيره كما يجب اكل الميتة عند الضرورة فانه واجب عند الائمة
الاربعة وجمهور العلماء۔ (۱)

(۳) منتخبات نظام الفتاویٰ میں ہے:

”رہ گیا تدویٰ کا مسئلہ تو اس کے فی نفسہ مباح ہونے میں کلام نہیں، باقی ہر شخص پر ہر
حال میں کلیۃً وجوب ہو، یہ صحیح نہیں بلکہ اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر مرض
شدید و خطرناک یا مہلک ہو اور تدویٰ پر استطاعت و قدرت میسرہ بھی موجود ہو تو
حسب حیثیت و استطاعت و قدرت میسرہ عالم اسباب ہونے کی وجہ سے شفاء کے
حصول کا اعتقاد فقط اللہ جل مجدہ پر رکھتے ہوئے حکم خداوندی حکم شرع کے اندر اندر
علاج کرنا واجب ہو جاتا ہے، لیکن اگر قدرت میسرہ موجود نہ ہو یا مرض شدید یا
خطرناک و مہلک نہ ہو تو وجوب علاج کا حکم متوجہ نہیں ہوتا یا حکم مؤکدہ رہے یا مستحب
و افضل رہے حسب حال مجتہی بہ و قیود مذکورہ کے مطابق جو حکم ہو تو ہو سکتا ہے، مگر واجب
نہ ہوگا۔“ (۲)

مفتی انعام الحسن سیٹا مٹری نظام الفتاویٰ کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
”معلوم ہوا کہ اگر مرض اس قدر مہلک ہو کہ علاج و آپریشن نہ کرانے میں خطرہ یقینی یا
اغلب ہو اور خود اس شخص کو علاج کرانے کی قدرت ہو تو پھر علاج کرانا ضروری
ہوگا۔“ (۳)

(۴) و خلاصة القول ان التدوى الذى هو مباح فى عامة الاحوال ليس من
الضرورى ان يبقى هذا الحكم دائما بل يكون واجبا فى بعض الاحيان۔ (۴)
(۵) فاذا حصل الظن الغالب ان الشفاء يحصل بالتدوى وفى تركه يكون
خوف الموت يكون التدوى واجبا و تركه معصية فيحمل قول العلماء

(۱) فتاویٰ ابن تیمیہ (۲/۲۶۹)

(۲) منتخبات نظام الفتاویٰ (۱/۳۵۰)

(۳) علاج و معالجہ کے شرعی احکام: (ص ۴۰)

(۴) فقہ انشکالات (۱۸۳)

باباحۃ التداوی علی عامۃ الاحوال۔ (۱)

(۵) فالتدوی مباح فی عامۃ الاحوال ولكن اذا تعرض الجسم للادی الشدید بسبب المرض ویکون للمریض الظن الغالب مزوال المرض و الاذی بالتداوی بالادویۃ الی خلقها الله اویکون الظن الغالب بکون ذلك المرض مهلكا فی الظاهر فی ضوء الدراسات والتجارب وکان قد تفضل علم الانسان الی الاسباب والادویۃ الی جعلها الله شفاء لذلك المرض و یکون الظن غالباً ان هذا المرض المهلك یزول باستعمال ذلك الدواء و یقدر المریض علی استعمال تلك الادویۃ فی کلتا الصورتین فالامتناع عن التدوی فی تلك الاحوال والقاء النفس فی الخطر اعتقاداً بکون العلاج مباحاً محضاً امر عظیم ومعارض لقول الله تبارک وتعالی "ولا تلقوا بایدیکم الی التهلكة"۔ (۲)

ایک شبہ اور اس کا جواب

مذکورہ تحقیق پر یہ شبہ وارد ہوتا ہے کہ عام کتب فقہ میں علاج کو اسباب کی اقسام ثلاثہ یعنی یقینی، مظنون اور موہوم میں سے دوسری قسم مظنون میں شامل کیا گیا ہے اور بہت سے نصوص فقہیہ میں اس کی شرعی حیثیت لا بأس بہ، لا اثم علیہ، جائز وغیرہ الفاظ میں بیان کی گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علاج محض مباح ہے واجب اور ضروری نہیں ہے۔

(۱) اعلم ان الاسباب المزيلة للضرر تنقسم الی مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش والخبز المزيل لضرر الجوع والی مظنون كالفصد والحجامة و شرب المسهل وسائر ابواب الطب اعنی معالجة البرودة بالحرارة و معالجة الحرارة بالبرودة وهی الاسباب الظاهرة فی الطب والی موہوم كالکی والرقيۃ وهی اما المقطوع به فلیس ترکہ من التوکل بل ترکہ حرام

(۱) فقہ المشکلات (۱/۱۸۲)

(۲) فقہ المشکلات (۱/۱۷۷)

عند خوف الموت اما الموهوم فشرط التوكل تركه اذ به وصف رسول الله ﷺ المتوكلين واما الدرجة التوسطة وهي المظنونة كالدواء بالاسباب الظاهرة عند اطباء ففعله ليس مناقضاً للتوكل بخلاف الموهوم تركه ليس محظوراً بخلاف المقطوع به بل قد يكون افضل من فعله في بعض الاحوال وفي حق بعض الاشخاص فهو على درجة بين الدرجتين كذافي الفصول العمادية في الفصل الرابع و الثلاثين - (١)

(٢) الاشتغال بالتداوى لا بأس به اذا اعتقد ان الشافي هو الله تعالى وانه جعل الدواء سبباً واما اذا اعتقد ان الشافي هو الدواء فلا وكذا في السراجية - (٢)

(٣) مرض اورمد فلم يعالج حتى مات لا ياثم كذا في الملتقط والرجل اذا استطلق بطنه اورمدت عيناه فلم يعالجه حتى اضعفه ذلك واضناه ومات منه لا اثم عليه - (٣)

(٤) من امتنع من التداوى حتى مات فانه لا ياثم لانه لا يقين ان هذا الدواء يشفيه ولعله يصح من غير علاج كما في الاختيار - (٤)

(٥) ثم التداوى بالحلال جائز لا واجب فمن ترك المعالجة فمات لم يمت عاصياً لانه ليس في ترك المعالجة اهلاك النفس اذ ربما يصح من غير معالجة وربما لا تنفعه المعالجة - (٥)

(١) الهندية (٤٣٤/٥) كتاب الكراهية الباب الثامن عشر - وكذا في احياء علوم الدين للغزالي (٣٧٨/٤) كتاب التوحيد والتوكل

(٢) الهندية (٤٣٤/٥) كتاب الكراهية الباب الثامن عشر - انظر السراجية ص ٧٦٥ كتاب الكراهية -

(٣) الهندية (٤٣٤/٥) كتاب الكراهية الباب الثامن عشر - وكذا في السراجية ص ٧٦ -

(٤) مجمع الانهر (١٨/٤) انظر كتاب الاختيار لتعليل المختار (٢١٨/٤) كتاب الكراهية وفي الدر المنقذ تحت: اذ لا يتقن انه يشفيه -

(٥) فتح باب العناية (٥١/٤)

(۶) قوله "يا عباد الله تداووا" الا مرا امر اباحه وتخير ثم اعلم ان التوكل اقسام..... وتوكل بترك ما غلب الظن بسببته كشرب الدواء للمرض وهو اعلى مراتب التوكل وعلى هذا فالاولى ترك المعالجة بتوكيله الله سبحانه۔ وبما قررنا ظهر لك ان تدوايه عَلَيْهِمُ لنفسه او امره لغيره بذلك انما كان لبيان الجواز۔ (۱)

(۷) ولان رجلا ظهر به داء فقال الطبيب قد غلب عليه الدم اخرجہ فلم يفعل حتى مات لا يكون اثما لانه لم يتقن ان شفائه فيه۔ (۲)

(۸) قال الغزالي: ان المريض لو علم بالقطع الشفاء ثم لم يدوايه فهو عاص مثل الجائع الذي عنده طعام ولو كان الشفاء مظنوناً فهو في حد الجواز ولو كان موهوماً فترك ذلك الدواء احسن وهو توكل۔ (۳)

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ علاج ظنی چیز ہے اور صرف جائز ہے، ضروری نہیں ہے۔

جواب اول

ان فقہی عبارات سے تدوی کا محض جواز ثابت کرنا درست نہیں ہے جس کی دوا ہم وجوہ درج ذیل ہیں:

(۱)..... مسلمانوں میں ایک طبقہ ایسا بھی گزرا ہے کہ جو تدوی اور علاج و معالجہ کو توکل کے خلاف سمجھتا تھا، فقہاء کرامؒ نے ایسے لوگوں کی تردید کے لئے لا باس، جائز وغیرہ کی الفاظ تحریر فرمائے ہیں، لہذا اس سے وجوب کی مطلقاً نفی نہیں ہوگی اور اس کا ایک قرینہ یہ ہے کہ ہندیہ کی مذکورہ عبارت دراصل احیاء العلوم کی عبارت ہے اور امام غزالیؒ نے اسے کتاب التوحید و التوکل میں درج کیا ہے:

(۱) الاشتغال بالتداوی لا بأس به اذا اعتقد ان الشافي هو الله تعالى وانه جعل

(۱) الكوكب الدرّی (۲/۳۰)

(۲) الهندية (۵/۲۵۵)

(۳) العرف الشذی علی جامع الترمذی (۳/۴۶۷)

الدواء سبباً ما اذا اعتقد ان الشافي هو الدواء فلا كذا في السراجية۔ (۱)
 ذكر محمد في السير في باب دواء الجراحة عن ابي امامة الباهلي^(۲) ان
 رسول الله ﷺ داوى وجهه بعظم بال، في الحديث دليل على انه لا بأس
 بالتداوى وبه نقول، ومن الناس من كره ذلك ويروى آثاراً تدل على
 كراهته..... لكن ينبغي لمن يشتغل بالتداوى ان يرى الشفاء من الله تعالى

لا من الدواء ويعتقد ان الشافي هو الله تعالى دون الدواء..... الخ۔ (۲)
 اس عبارت میں اس نظریہ کی تردید مقصود ہے جو یہ کہا جاتا تھا کہ علاج توکل ہے،
 تردید کا حاصل یہ ہے کہ اگر یہ اعتقاد ہو کہ شفا اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے اور اللہ تعالیٰ نے دوا کو
 شفاء کا سبب بنایا ہے تو ایسی صورت میں علاج کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱!) والاصل في ذلك انه قد مر اناس كانوا يعتقدون التداوى غير مباح و
 منافيا للتوكل على الله والرضاء بقضائه لكن الفقهاء والمحققين قد ردوا
 عليهم وابطلوا هذه النظرية الخاطئة واباحوا التداوى واثبتوا مشروعيته
 بالا حاديث الصحيحة۔ (۳)

وفيهما (الاحاديث) رد على من انكر التداوى من غلاة الصوفية وقال كل
 شئ بقضاء وقدر فلا حاجة۔ (۴)

وفيهما رد على من انكر التداوى وقال ان كان الشفاء قد قدر فالتداوى
 لا يفيدو ان لم يكن قد قدر فكذلك..... الخ (۵)

لیکن یہ وجہ کمزور ہے اور اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

(۱)..... فقہی عبارات دو قسم کی ہیں بعض میں واقعی بعض لوگوں کی تردید کی گئی ہے لیکن بعض
 عبارات میں تداوی کا مباح ہونا ہی بیان کیا گیا ہے، ان میں تصریح موجود ہے کہ تداوی کے

(۱) الہندیہ (۴۲۵/۵)

(۲) المحيط البرہانی۔ (۸۱/۸) کتاب الکرامیۃ۔

(۳) فقہ المشکلات (ص ۱۷۵)

(۴) شرح المسلم للنووی (۲۲۵/۲)

(۵) زاد المعاد (۷۸/۴)

مباح ہونے کی وجہ اس کا ظنی ہونا ہے کہ شفاء کا حصول یقینی نہیں ہے۔

(۲)..... بعض کتب میں وجوب علاج کی باقاعدہ نفی کی گئی ہے، جیسا کہ فتح باب العنایہ کی عبارت گزر چکی ہے ثم التداوی بالحلل جائز لا واجب۔

(۳)..... تداوی کی اباحت کا مسئلہ صرف کتب فقہ میں نہیں لکھا بلکہ محدثین اور شارحین حدیث نے بھی امر بالتداوی کی احادیث اور نبی کریم ﷺ کے اپنے اور اپنے اہل و عیال کا علاج معالجہ کرنے کو بھی بیان جواز اور اباحت پر محمول کیا ہے۔

تداووا الظاہران الامر بالاباحۃ والرخصۃ..... ویفہم من کلام بعضهم ان الامر للندب وهو یعید نعم قد تداوی رسول اللہ ﷺ بیاناً للجواز فمن نوى موافقته ﷺ یوجز علی ذلک کما فی فتح الودود۔

قال الشیخ فی حاشیۃ البذل: وبہ جزم الشیخ العننجوہی فی الکوکب الدری۔ (۱)

(۴) کئی صحابہ کرامؓ اور سلف صالحینؓ سے وسعت کے باوجود علاج نہ کرنا مروی ہے مثلاً حضرت ابوبکر صدیقؓ، ابوالدرداءؓ، امام احمد بن حنبلؓ، ربیع بن خثیمؓ، حضرت سہل وغیرہ۔ اس کی توجیہ اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ یہ حضرات علاج کو ظنی اور مباح سمجھتے تھے۔

اعلم ان الذین تداووا من السلف لا ینحسرون ولكن قد ترک التداوی ایضاً جماعة من الاکابر وقد روی عن ابی بکرؓ انه قیل له لودعونا لک طبیباً؟ فقال: الطبیب قد نظر الی وقال انی فعال لما ارید، وقیل لابی الدرداءؓ فی مرضه، ماتتکى؟ قال ذنوبی، قیل فما تشتہی؟ قال مغفرة ربی قال الا ندعو لک طبیباً؟ قال الطبیب امرضنی وقیل لابی ذرؓ وقد رمدت عیناه لوداویتها؟ قال انی عنہما مشغول فقیل لوسألت اللہ تعالیٰ ان یعافیک فقال اسأله فیما هو اہم علی منہما وروی ان الربیع بن حیثم اصابه فالج فقیل له لو تداویت؟ فقال قد هممت ثم ذكرت عاداً وثموداً اصحاب الرأس

قرونا بین ذلك كثير أو كان فيهم الاطباء فهلك المداوى والمداوى و لم تغن

الرقى شيئا۔ (۱)

صحیح بات یہ ہے کہ بعض عبارات میں بعض غلاۃ صوفیہ کی تردید مقصود ہے، ان میں علاج کی شرعی حیثیت بیان کرنا مقصود نہیں ہے اور بعض عبارات میں شرعی حیثیت ہی بیان فرمائی ہے۔

(۲)..... صحیح وجہ یہ ہے کہ اگر ان تمام عبارات سے محض جواز ثابت کیا جائے تو ان عبارات کا نصوص شرعیہ اور فقہاء کرام کی دوسری عبارات اور فقہی مسائل سے تعارض لازم آئے گا جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱..... اگر علاج محض مباح ہو تو تداوی بالمحرم کسی صورت میں جائز نہ ہونا چاہئے، جبکہ فقہاء کرام نے درجات خمسہ یعنی ضرورت، حاجت، منفعت، زینت، اور فضول میں سے دو درجوں یعنی ضرورت و حاجت میں تداوی بالمحرم کے جواز کی تصریح کی ہے۔

۲..... فقہاء کرام نے تداوی بالمحرم کے جواز کی متعدد شروط لکھی ہیں، جن میں سے ایک یہ ہے کہ حرام دواء کے استعمال پر شفا یاب ہونے کا یقین یا غالب گمان ہو۔
حضرت مولانا محمد شفیع صاحب لکھتے ہیں:

”تیسرے یہ ہے کہ اس حرام کے استعمال سے جان بچ جانا بھی کسی معتمد حکیم یا ڈاکٹر کی تجویز سے عادی یقینی ہو“۔ (۲)

نیز فرماتے ہیں:

”اور اس حرام دواء کا اس بیماری کے ازالہ میں مؤثر و مفید ہونا بھی فنی طور پر یقینی ہو“۔ (۳)
اگر تداوی محض سبب ظنی ہے اور اس سے شفا یاب ہونا بھی ظنی ہے تو تداوی بالمحرم کے جواز کی مذکورہ شرط بے معنی رہ جاتی ہے۔

يجوز للعليل شرب الدم والبول واكل الميتة للتداوى اذا خبره طبيب مسلم
ان شفائه فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه وان قال الطبيب يتعجل

(۱) احیاء العلوم (۴/۳۸۱)

(۲) تنشيط الاذهان فی الترقيع باعضاء الانسان (ص ۱۸)

(۳) تنشيط الاذهان فی الترقيع باعضاء الانسان (ص ۳۲)۔ معارف القرآن (۱/البقرة: ۱۷۳)

شفاء ففيه وجهان وهل يجوز شرب القليل من الخمرة للتداوى اذا لم يجد شيئاً يقوم مقامه فيه وجهان واكل ضرر الحمام للدواء لا بأس۔ (۱)
و العجین۔ اذا وضع على الجرح ان عرف ان فيه شفاء لا بأس به والتداوى بلین الاتان لا بأس به ان اشار الطبيب۔ (۲)

(۳)..... اگر علاج محض ظنی اور جائز ہے تو علاج و معالجہ کے سلسلے میں طیب اور ڈاکٹر کے سامنے کشف عورت کی اور مرد کے اجنبی عورت کا علاج کرنے کی اجازت نہیں ہونی چاہئے، کیونکہ علاج ضرورت نہیں ہے، اور کشف عورت نیز مرد کا عورت کا چیک اپ کرنا ضرورت کے وقت جائز ہوتا ہے، جبکہ کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ علاج کے لئے بوقت ضرورت کشف عورت اور مرد کا عورت کا علاج کرنا جائز ہے بلکہ بوقت شدید ضرورت اجنبی مرد عورت کے غورۃ غلیظہ کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ (۳)

واما حکم المسئلة فتجوز مداواة الا جانب عند الضرورة وتقدر بقدرها فيما يتعلق بالنظر والحس باليد وغير ذلك۔ (۴)

(۴)..... اگر علاج محض مباح ہو تو معتدہ کو اس کے لئے باہر جانے کی اجازت نہ ہونی چاہئے، جبکہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر ڈاکٹر کو گھر بلانا مستحذر ہو تو معتدہ باہر جاسکتی ہے بلکہ رات باہر بسر کر سکتی ہے۔

خیر الفتاویٰ میں ہے:

”صورت مسئلہ میں متوفی عنہا زوجہا کے لئے تپ دق کے علاج کی خاطر بقدر ضرورت گھر سے باہر جانا جائز ہے، اگرچہ رات بھی باہر بسر کرنی پڑے بشرطیکہ بغیر خروج علاج کرنا مستحذر ہو، بلکہ ہسپتال میں داخل بھی کرائی جاسکتی ہے۔“ (۵)

(۱) الہندیہ (۴۳۵/۵)، وکذا فی الفتاویٰ الکاملیہ ص ۲۶۷۔

(۲) السراجیہ ص ۷۶

(۳) انظر المبسوط (۱۶۳/۱) کتاب الاستحسان والدر المختار (۳۷۰/۶) کتاب الکرمیۃ

والہدایہ (۴۶۱/۳)

(۴) فتح الباری (۱۶۸/۱۰) باب هل یدای الرجل المرأة والمرأة الرجل؟

(۵) خیر الفتاویٰ (۲۸۱/۵)

فتاویٰ رحیمیہ جدید میں ہے:

”بقدر ضرورت گھر سے باہر نکلنے اور ہسپتال میں داخل ہو کر علاج کرانے کی گنجائش

ہے، ضرورت سے زیادہ نہ ہو۔“ (۱)

بلکہ اگر ایک شہر میں معالجہ کافی نہ ہو تو دوسرے شہر بھی منتقل ہو سکتی ہے۔

امداد الفتاویٰ میں ہے:

سوال: معتدہ مریضہ اگر شہر کے اطباء کے معالجہ سے صحت نہ پائے اور اطباء شہر کی تشخیص

کے باعث کوئی معالجہ بھی کافی نہ ہو سکے تو بغرض علاج یا تشخیص مریض دوسرے شہر میں

لے جانا یا معالجہ کے لئے چند روز دوسرے شہر میں قیام جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: معلوم ہو گیا کہ دوسری جگہ منتقل کرنا اور دوسرے شہر میں لے جانا درست ہے،

ونحو ذلک کے عموم میں یقیناً یہ صورتیں داخل ہیں۔ (۲)

جواب ثانی

اگر تسلیم کر لیا جائے کہ فقہاء کرامؒ نے علاج کو محض مباح اور ظنی لکھا ہے تو جواب یہ ہے کہ اس وقت علاج واقعہ ظنی ہوتا تھا لیکن اب محض ظنی نہیں رہا ہے اب میدان طب میں بڑی ترقی ہو چکی ہے، ہسپتالوں کا مربوط نظام ہے، بلکہ امراض کے لئے الگ الگ ہسپتال بنے ہیں، اور ہر مرض کا الگ الگ سپیشلسٹ ڈاکٹر ہوتا ہے، اور ہر مرض کا ایک نہیں مختلف نوعیت کے علاج ہو رہے ہیں، یونانی، انگریزی ایلوپیتھک، ہومیو پیتھک وغیرہ پھر ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مرض کی مختلف قسم کی ادویات ایجاد ہوئی ہیں، مختلف لیبارٹریاں قائم ہو چکی ہیں، جن میں خون اور پیشاب تک کا ٹیسٹ ہوتا ہے، اور جدید طرق سے بیماریوں پر تحقیق و ریسرچ ہوتی ہے، اور طب اس وقت نجی معاملہ نہیں رہا باقاعدہ حکومتیں اس پر خرچہ کرتی ہیں، مرض اور مریض کی نوعیت کے اعتبار سے مختلف وارڈ، شعبہ حادثات، آپریشن کی جدید سہولیات، ایکسرے وغیرہ اور دن بدن ایجاد ہونے

(۱) فتاویٰ رحیمیہ جلد (۶/۴۲۴)

(۲) امداد الفتاویٰ (۲/۴۸۶) احسن الفتاویٰ (۵/۴۴۱)

والی جدید ترین مشینریاں آرہی ہیں، اور اس بارے میں مشاہدہ ہے کہ اکثر و بیشتر علاج و معالجہ کے خاطر خواہ نتائج سامنے آتے ہیں، لہذا اب اکثری علاج محض ظنی نہیں رہا بلکہ غالب ظن کا درجہ اختیار کر لیا ہے اور غالب ظن عملاً یقین کے برابر ہے لہذا بعض صورتوں میں علاج واجب ہو سکتا ہے۔

واما قول الفقهاء بأن الادوية لا يقطع بكونها شفاء للأمراض والاكل والشرب من الاسباب الظاهرة اللازمة لبقاء الحياة فلا شك انهم توصلوا الى هذه النتيجة في عصرهم في ضوء تجاربهم وان رأيهم هذا مبني على التحري والاجتهاد والاستقراء على ما كان عليه الحال في عصرهم ففي وقت دلت الآثار والتجارب على ان استعمال الدواء الفلانی لازم لازالة المرض وحفظ النفس وتوصل المبتلى به اعنى المريض او الطبيب في ضوء تجاربهم وخبراته الطويلة الى ان الموت لازم في الامتناع عن التداوى يكون التداوى واجبا في هذه الصورة وتركه معصية۔ (۱)

فاذا حصل الظن الغالب ان الشفاء يحصل بالتداوى وفي تركه يكون خوف الهلاك يكون التداوى واجبا وتركه معصية فيحتمل قول العلماء باباحة التداوى على عامة الاحوال واما الذين ذهبوا الى وجوب التداوى و هو طائفة في الشوافع والحنابلة فينبغي ان يحمل قولهم على الاحوال الخاصة التي ذكرناها انفا۔ (۲)

و خلاصۃ القول ان التداوى الذى هو مباح فى عامة الاحوال ليس فى الضرورى ان يبقی هذا الحكم دائما بل يكون واجبا فى بعض الاحیان۔ (۳)
خلاصہ یہ ہے کہ اس زمانے میں بعض معالجات سے شفاء حاصل ہونے کا غالب گمان ہوتا ہے اور غالب گمان یقین کے برابر ہوتا ہے۔

(۱) فقہ المشکلات (ص ۱۸۱)

(۲) فقہ المشکلات (ص ۱۸۲)

(۳) فیہ ایضاً (۱۸۳)

لكن قد علمت ان قول الاطباء لا يحصل به العلم والظاهر ان التجربة يحصل بها الظن دون اليقين الا ان يريدوا بالعلم غلبة الظن وهو شائع في كلامهم تأمل۔ (۱)

وغالب الظن عندهم ملحق باليقين وهو الذي يتنى عليه الاحكام يعرف ذلك من تصفح كلامهم في الابواب صرحوا في نواقض الضوء بان الغالب كالمحقق وصرحوا في الطلاق بانه اذا ظن الوقوع لم يقع و اذا غلب على ظنه وقع۔ (۲)

والشك لغة مطلق التردد وفي اصطلاح الاصول استواء طرفي الشئ وهو الوقوف بين الشيئين بحيث لا يميل القلب الى احدهما فان ترجح احدهما ولم يطرح الآخر فهو ظن فان طرحه فهو غالب الظن وهو بمنزلة اليقين وان لم يترجح فهو وهم۔ (۳)

هذا الاستثناء راجع الى قاعدة ثالثة وهي ما ثبت بيقين لا يرتفع الا بيقين و المراد به غالب الظن۔ (۴)

نیز اس بات کی دلیل یہ بھی ہے کہ مجمع الانہر، الدر المنثور، الاختیار اور ہندیہ کی مذکورہ عبارات میں علاج کے واجب نہ ہونے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ اس سے شفاء یاب ہونا یقینی نہیں ہے۔ ”مفہیم کتب الفقہ حجة“ کے تحت اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی علاج سے شفاء یاب ہونے کا یقین یا غالب ظن پیدا ہو جائے تو وہ علاج محض جائز نہ رہے گا بلکہ گزشتہ شرائط کے ساتھ واجب ہو جائے گا۔

ایک اہم دلیل

فقہاء متقدمین نے تصریح فرمائی ہے کہ بیوی کے علاج و معالجہ کا خرچہ شوہر کے ذمہ واجب

(۱) رد المحتار (۱/۲۱۰) (۲) الاشباہ والنظائر (۱/۲۲۳)

(۳) حاشیہ الحموی (۱/۱۸۳) (۴) الاشباہ (۱/۱۹۳)

نہیں ہے اور یہ صرف فقہ حنفی کا مسئلہ نہیں بلکہ فقہ مالکی، شافعی اور حنبلی کا بھی یہی نکتہ نظر ہے۔ (۱)
گویا اس پر اتفاق ہے البتہ اس کی وجہ کیا ہے؟ اس بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے، مختلف وجوہات بیان کی گئی ہیں۔

(۱) لان التداوی لحفظ اصل الجسم فلا تجب علی مستحق المنفعة
كعمارة الدار المستاجرة تجب علی المالك لا علی المستاجر وكما لا
تجب الفاكهة بغير ادم۔ (۲)

(۲) لانها غير معلومة الوقوع۔

وان سافر قطعاه واما الدواء ففي ماله في ظاهر الرواية وعن ابي حنيفة انه
يدخل في النفقة لانه لا صلاح بدنه ولا يتمكن من الاستجارة الا به فصار
كالنفقة وجه الظاهر ان الحاجة الى النفقة معلومة الوقوع علی الزوج و
دوائها في مالها۔ (۳)

(ولهذا) اشار به الى بيان الفرق بين النفقة والدواء (كانت نفقة المرأة
على الزوج) لانها معلومة الوقوع (ودوائها في مالها) لانها غير معلومة الوقوع
قد يقع وقعد لا يقع۔ (۴)

(۳) علاج خود مباح ہے لہذا ایک مباح عمل کی اجرت شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہو سکتی۔
مولانا مفتی عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں:

”علاج ومعالجہ کا خرچ شوہر کے ذمہ نہیں کیونکہ علاج کرانا خود واجب نہیں تو ایک غیر
واجب چیز کا خرچہ کسی دوسرے کے ذمہ کیسے لازم اور واجب کیا جاسکتا ہے۔“ (۵)

اس وقت ہمارے پیش نظر آخری وجہ ہے یعنی پہلے علاج محض مباح تھا لہذا فقہاء کرامؒ نے
یہی لکھا تھا کہ عورت کے علاج معالجہ کا خرچہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہے، لیکن جید متاخرین

(۱) کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ (۴۲۸) والفقہ الاسلامی (ص ۷۳۸۱)

(۲) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۱۰/۳۷۸۱)

(۳) الہدایہ (۲۷۲/۳) کتاب المضاربة،

(۴) النبایہ (۹/۱۴۴)

(۵) فقہ اسلامی: ص (۷۵)

فقہاء کرام کی ایک بڑی تعداد اس بات کی قائل ہے کہ عورت کے علاج کا خرچہ شوہر پر واجب ہے، اور اسکی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ پہلے علاج محض مباح تھا لیکن اب محض مباح نہیں رہا۔

ویظہر لدی أن المداواة لم تكن فی الماضي حاجة أساسية۔ فلا يحتاج الانسان غالباً الى العلاج، لانه يلتزم قواعد الصحة والوقاية فاجتهاد الفقهاء مبنی على عرف قائم فی عصرهم، أما الان فقد أصبحت الحاجة الى العلاج كالحاجة الى الطعام والغذاء اہل اہم، لان المريض يفضل غالباً ما يتداوى به على كل شئ وهل يمكنه تناول الطعام وهو يشكو ويتوجع من الآلام والأوجاع التي تبرح به وتجهده وتهدهه بالموت؟ لذا فانی أرى وجوب نفقة الدواء على الزوج كغيرها من النفقات الضرورية ومثل وجوب نفقة الدواء اللازم للولد على الوالد بالاجماع وهل من حسن العشرة ان يستمتع الزوج بزوجه حال الصحة ثم یرد الى اهلها لمعالجتها حال المرض؟ وأخذ القانون المصری (م ۱۰۰) لسنة ۱۹۸۵ م برأى فی النفقة المالكی أن النفقة الواجبة للزوجة تشمل الغذاء والكسوة والمسكن ومصاريف العلاج وغير ذلك بما يقضى به الشرع وأخذت المحاکم بهذا۔ (۱)

(۲) وكذا لا يلزمه دواء ولا فاكهة، واعترض بعضهم بأن الدواء من الامور الضرورية لحياة الانسان والفاكهة قد تكون ضرورية لمن اعتاد عليها من الموسرين۔

والجواب: ان الدواء والفاكهة لا تجبان فی حالة التنازع ورفع الامر للقاضي، فالواجب على الزوج فی هذه الحالة هو الحاجيات التي تقوم عليها الحيلة غالباً، أما فی حالة الرضا فهو مكلف بينه وبين الله بمعاملة زوجته أحسن معاملة هذا ما قرره الحنفية، وقد يقال ان هذا يكون

ظاهرًا فيما إذا كان غنيين أو فقيرين أو كانت الزوجة غنية والزوج فقيرًا فانهما إذا كانا غنيين، أو الزوجة غنية فانها يمكنها ان تعالج نفسها وتتفكه بدون ضرر وإذا كانا فقيرين فالامر ظاهر، اذ ليس من المعقول أن يكلف الفقير بالدواء أو الفاكهة وهو لا يقدر على القوت الضروري إلا بجهد ومشقة أما إذا كانت الزوجة فقيرة والزوج غنيًا فإن قواعد الاسلام تقضى بالزامه لمعالجتها فانه يجب على الأغنياء أن يغثوا المكروب ويعينوا المريض، فالزوجة المريضة إذا لم يعالجها زوجها ويدفع لها ثمن الدواء الزامًا؟ وهذا الكلام تستريح له النفس ولكن فقهاء الحنفية أجمعوا على ما ذكرنا طردًا للأحكام، لأن حق الزوجة على الزوج من حيث يوجب أن ينفق مابه قوام الحياة العامة وهي حياة الصحيحة! فلا تجب عليه الدواء على أي حال بل ان بعض المذاهب يرى ان النفقة لا تجب الا في نظير الاستمتاع والزوجة لا تصلح للاستمتاع فلا تجب لها نفقة- ولكن الحنفية قالوا: ان النفقة تجب في نظير حبس الزوجة في منزل زوجها ولو لم تكن صالحة للاستمتاع كما ستعرفه في الشروط وإذا كان الدواء وأجرة الطبيب لا يجبان عليه فكذلك لا يجب عليه ثمن الدخان والقهوة والشاي ونحوها ولو تضررت من تركها وقد اختلف في أجرة القابلة الداية، فقل عليها، وقل عليه، وقل على من استدعاهما منهن، واستظهر بعضهم أنها على الرجل لأن منفعتها راجعة الى الولد ونفقته على والده وهو المعقول- (١)

(٣) وفي الحديث دلالة على ان النفقة بكفاية المرأة مع التقيد بالمعروف، أي المتعارف بين كل جهة باعتبار ما هو الغالب على أهلها وهذا يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والأحوال والأشخاص، وقد رأى صاحب

الروضة الندية ان الكفاية بالنسبة للطعام تعم جميع ما تحتاج اليه الزوجة فيدخل فيه الفاكهة، وما هو معتاد من التوسعة في الاعياد وسائر الاشياء التي قد صارت بالاستمرار عليهما الملفة بحيث يحصل الضرر لمفارقتها أو الضجر أو الكدر، قال: ويدخل فيه الادوية ونحوها واليه يشير قوله تعالى وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فان هذا نص في نوع من انواع النفقات: ان الواجب على من عليه النفقة رزق من عليه انفاقه۔

والرزق يشمل ما ذكرناه ثم ذكر رأى بعض الفقهاء في عدم وجوب ثمن الادوية وأجرة الطبيب، لانه يراد لحفظ: كما لا يجب على المستأجر اجرة اصلاح ما انهدم من الدار ورجح دخول العلاج في النفقة وأنه واجب فقال: وقال في الغيث: الحجة ان الدواء لحفظ الروح فاشبه النفقة۔ (۱)

(۲) مولانا مجیب اللہ ندوی اسلامی فقہ میں لکھتے ہیں:

” اس طرح بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ دوا علاج کا خرچ شوہر کے اوپر واجب نہیں ہے بلکہ اس کے اوپر نان نفقہ واجب ہے، اگر وہ دوا علاج کرتا ہے تو یہ اس کا احسان ہے اس مسئلے میں بھی راقم کی رائے یہ ہے کہ دوا علاج خاص طور اس زمانے میں انسان کی اس سے کم بنیادی ضرورت نہیں ہے جیسی کہ تیل کھنگی اور صابن وغیرہ ہے، جب عورت کے جسم کی صحت و صفائی کے لئے ان چیزوں کے فراہم کرنے کو فقہاء نے واجب لکھا ہے تو پھر دوا علاج کیونکر نہ واجب ہو پھر فقہاء یہ بھی لکھتے ہیں کہ بالغ لڑکوں کا نفقہ باپ پر واجب نہیں ہے لیکن اگر کوئی بالغ لڑکا بیمار ہو جائے تو پھر اس کا نان و نفقہ باپ پر ضروری ہو جاتا ہے، اور پھر یہ تو لڑکا ہے فقہاء نے مضارب کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کو علاج کا خرچ بھی ملے گا کیونکہ بغیر اس کے مضارب کا کام وہ نہیں کر سکتا تو عورت سے جو فوائد متعلق ہیں ان کا لحاظ کر کے اس کے دوا علاج کا خرچ مرد پر ضروری کیونکر نہ قرار دیا جائے اگر عورت اس کا بار خود شوہر پر نہ ڈالے تو یہ عورت کا احسان کیونکر

نہ سمجھا جائے، اس کے علاوہ مرض کی اور اس کے دواء کے علاج کی جواہمیت نبی ﷺ کے ارشاد سے معلوم ہوتی ہے اس کی روشنی میں بھی یہ عورت کا ایک ضروری حق قرار دیا جانا چاہئے، اسی طرح بچے جننے کے وقت دائی وغیرہ کی فیس کے بارے میں فقہاء نے لکھا ہے کہ اس کو برداشت کرے گا جو اس کو بلائے گا، یعنی اگر بیوی خود بلائے گی تو وہی برداشت کرے گی اور اگر شوہر بلائے گا تو وہ برداشت کرے گا، راقم کے خیال ناقص میں اس کی بھی ہر حال میں مردہی کی ذمہ داری ہونی چاہئے، کیونکہ جب بچہ اس کا ہے، جب اس پر دودھ پلانے کی اجرت اور اس کا نفقہ واجب تو پھر ولادت کے وقت کے تمام اخراجات اس پر کیوں نہ واجب ہوں جبکہ یہ ایسا نازک موقعہ ہوتا ہے کہ اس وقت ذرا سی بے احتیاطی سے زچہ و بچہ کی جان خطرے میں پڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، در مختار کے اس جزیہ پر ابن عابدین نے جو لکھا ہے اوپر لکھی گئی تمام صورتوں پر اس کا اطلاق کرنا چاہئے:

”و ظہر لی ترجیح الاول لأن نفع القابله معظمه يعود الی الولد فیکون علی ایہ“۔ (۱)

اسلئے کہ بیوی کے دواء علاج کا سارا فائدہ شوہر کو پہنچے گا، بلکہ پوری امت کو پہنچے گا، اگر درست رہے گی تو گھر کا نظم و انتظام بھی درست رکھے گی اور جو اولاد ہوگی تندرست ہوگی جس سے نہ صرف باپ بلکہ پورے معاشرے کو فائدہ پہنچے گا، اور پھر یہ کتنی تکلیف دہ بات ہوگی کہ ہم اس کی صحت کی حالت میں اس سے فائدہ اٹھائیں اور دواء علاج کے وقت اس کو بے سہارہ چھوڑ دیں، یا اس کے والدین کے سر ذمہ داری ڈال دیں، فقہاء نے جس زمانے میں یہ رائے دی تھی اس زمانے میں نہ تو اتنے پیچیدہ امراض پیدا ہوئے تھے اور نہ دواء علاج ضروریات زندگی میں داخل ہوا تھا، اس لئے اس شرعی مسئلہ کا تعلق عرف اور حالات سے ہے اور ظاہر ہے کہ اس وقت حالات بدل چکے ہیں۔“ (۲)

(۵) فتاویٰ عثمانی میں ہے:

”ایک مرتبہ اس مسئلہ پر دوسرے فقہاء کی کتابوں کی بھی مراجعت کا اتفاق ہوا اور یہ عجیب بات نظر آئی کہ سب کے ہاں صورت حال یکساں ہی ہے، یعنی علاج کے خرچے کو نفقہ کا حصہ قرار نہیں دیا گیا، لیکن تلاش کے باوجود قرآن و سنت کی کوئی ایسی نص بھی نہیں ملی جس میں یہ صراحت ہو کہ علاج کا خرچہ شوہر پر واجب نہیں ہے، اس لئے احقر کو کچھ یہ خیال ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں نفقہ کے ساتھ ”بالمعروف“ کی قید لگائی گئی ہے، جس کا حاصل یہ معلوم ہوتا ہے کہ نفقہ کا تعین عرف پر مبنی ہے، پچھلے دور میں چونکہ علاج کا خرچ کچھ زیادہ لمبا چوڑا نہیں ہوتا تھا، اس لئے شاید عرف یہ تھا کہ وہ نفقہ میں شامل نہیں، اگر یہ بات درست ہو تو عرف کی تبدیلی سے حکم بدل جانا چاہئے، اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے دور میں عرفاً علاج نفقہ کا حصہ ہے یوں بھی عقلاً یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اگر شوہر پر علاج کا خرچ واجب نہ ہو تو بیماری کی صورت میں عورت کیا کرے گی، جبکہ موجودہ دور میں علاج کا خرچہ اتنا ہوتا ہے کہ ایک ایسی بیوی جس کا کوئی ذریعہ روزگار نہ ہو اس کا تحمل نہیں کر سکتی۔“ (۱)

(۶) مولانا سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”انسان کی بقاء کے لئے کھانے پینے سے زیادہ بڑی ضرورت علاج ہے اس لئے علاج نفقہ میں داخل ہے اور شوہر پر واجب ہے کہ وہ اسے ادا کرے خاص کر جو اخراجات ولادت کے سلسلہ میں ہوتے ہیں۔“ (۲)

(۷) قاموس الفقہ میں لکھتے ہیں:

”قرآن وحدیث اور شریعت کے مزاج و مذاق کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوی کے نفقہ میں اس کی تمام بنیادی ضروریات شامل ہیں جو اصل میں ہر زمانہ کے عرف اور حالات سے متعلق ہیں اور اس سلسلہ میں قطعی تحدید و یقین نہیں کیا جاسکتا۔“ (۳)

(۱) فتاویٰ عثمانی (۱/۲، ۴۹۱/۲، ۴۹۲)

(۲) کتاب الفتاویٰ (۱۴۸/۵) کتاب الطلاق۔

(۳) قاموس الفقہ (۵/۶، ۲۰۶) مادہ نفقہ۔

(۵)..... رسول اللہ ﷺ اپنا علاج کراتے رہے ہیں اور اسی طرح آپ اہل بیت کا علاج بھی کراتے رہے اور صحابہ کرامؓ کا بھی علاج کروایا اور علاج کرنے کی ترغیب دی۔

(۱) قدروی البزار عن عروة قلت لعائشة انی اجدک عالمة بالطب، فمن این؟ فقالت: ان رسول الله ﷺ كثرت اسقامه فكانت اطباء العرب و العجم ينعتون له فتعلمت ذلك، قال السيوطی: والاحادیث المأثورة بعلمه ﷺ بالطب لا تحصى، وقد جمع منها دواوين۔ (۱)

مسند بزار میں حضرت عروہ بن زبیر سے مروی وہ کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہؓ سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ آپ کو طب کا علم بھی ہے، یہ آپ نے کہاں سے سیکھا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کثرت سے بیمار ہو کرتے تھے اور عرب و عجم کے اطباء آپ کا علاج کرتے اور آپ کے سامنے طبی تجربات بیان کرتے۔ میں نے یہاں سے علم طب سیکھا ہے امام سیوطی کہتے ہیں کہ علم طب کے بارے میں نبی ﷺ سے بے شمار احادیث مروی ہیں اور ان سے کئی کتب اور دیوان لکھے گئے ہیں۔

(۲) حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں:

كان من هديه ﷺ فعل التدواي في نفسه والامر به لمن اصابه مرض من اهله واصحابه۔ (۲)

نبی ﷺ کی سنت یہ تھی کہ آپ خود اپنا علاج بھی کراتے تھے اور اپنے اہل و عیال اور صحابہ کرامؓ میں سے جو بیمار ہوتا اسے بھی علاج کرانے کا حکم صادر فرماتے تھے۔

(۳) عن هلال بن يساف قال: دخل رسول الله ﷺ على مريض يعودہ فقال: ارسلوا الی طیب فقال قائل: وانت تقول ذلك يا رسول الله قال نعم ان الله عز وجل لم ينزل داء الا انزل له دواء۔ (۳)

نبی ﷺ ایک بیمار کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے پھر آپ ﷺ نے مریض کے

(۱) اوجز المسالك (۱۴/۳۸۸) باب تعالج المريض۔

(۲) زاد لمعاد (۷۴/۴)

(۳) زاد المعاد (۱۵۷/۴)

اہل خانہ سے فرمایا کہ طبیب کو پیغام بھیجو وہ آکر اس کا علاج کرے، ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول آپ بھی علاج کا کہتے ہیں آپ نے فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی بیماری پیدا نہیں کی جس کی دوا پیدا نہ فرمائی ہو۔

(۴) عن هشام بن عروة عن ابيه قال: قلت لعائشة رضی اللہ عنہا: قد اخذت السنن عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم والشعر والعربية عن العرب، فمن من اخذت الطب؟ قالت: ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كان رجلا مسقاما، وكان اطباء العرب يأتونه فاتعلم منهم۔ (۱)

حضرت عروہ کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آپ نے شرعی مسائل و احکام نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور شعر و عربیت اہل عرب سے سیکھی ہے، تو طب کا علم کس سے حاصل کیا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت کثرت سے بیمار ہوتے تھے اور عرب کے اطباء آپ کے علاج کیلئے آتے تھے میں نے علم طب ان سے سیکھا ہے۔

(۵) عن جابر رضی اللہ عنہ قال: مرض ابي بن كعب رضی اللہ عنہ فبعث النبي صلی اللہ علیہ وسلم اليه طبيبا فقطع منه عرقا ثم كواه عليه۔ (۲)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس طبیب بھیجا طبیب نے آپ کو داغا۔

(۶) عن سعد بن ابي وقاص رضی اللہ عنہ قال: مرضت مرضا تاني رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يعودني فوضع يده بين ثدي حتى وجدت بردها في فؤادي فقال انك رجل مفؤدائت الحارث بن كلدة اخائقيف فانه رجل يتطبيب فليأخذه سبع تمرات من عجوة المدينة فليجاء هن بنواهن ثم ليلدك بهن۔ (۳)

(۱) مستدرک الحاکم (۱۲۲/۵، ۱۲۱/۵) کتاب الطب رقم الحديث ۷۵۸۵ وقال الحاکم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم، عند الحاکم صحيح الاسناد۔

(۲) مستدرک الحاکم (۱۳۹/۵) رقم الحديث ۷۶۵۵ کتاب الطب

(۳) ابوداؤد (۱۸۵/۲) کتاب الطب، الباب اثنا عشر في تمر العجوة

سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ می کچھ بیمار ہوا تو نبی ﷺ میری بیمار پرسی کے لئے تشریف لائے اور آپ نے اپنا ہاتھ میرے سینوں کے درمیان رکھا حتیٰ کہ میں نے دل میں آپ کے ہاتھوں کی ٹھنڈک محسوس کی، پھر آپ نے فرمایا کہ آپ کے دل کو تکلیف ہے لہذا آپ حارث بن کلدہ ثقفی کے پاس جائیں کیونکہ وہ اچھے طبیب ہیں، علاج کرتے ہیں وہ مدینہ کی سات عجوہ کھجوریں لے کر گھٹلیوں سمیت پیس دیں گے پھر آپ کو پلا دیں گے۔

قال الحافظ فی الاصابة (القسم الاول من الاصابة) قال ابن ابی حاتم: لا یصح اسلامه وهذا الحدیث یدل علی جواز الاستعانة باهل الذمة فی الطب۔ (۱)

(۷) عن زید بن اسلم ان رجلا فی زمان رسول اللہ ﷺ اصابه جرح فاحتقن الجرح الدم وان الرجل دعارجلین من بنی انمار فنظر الیه فزعما ان رسول اللہ ﷺ قال لهما ایكما طب فقالا اوفی الطب خیر یارسول اللہ؟ فزعم زیدان رسول اللہ ﷺ قال: انزل الدواء الذی انزل الدواء۔ (۲)

زید بن اسلمؓ کہتے ہیں بنی ہاشم کے زمانے میں ایک شخص زخمی ہوا اور زخم سے خون نکلنے لگا، اس آدمی نے بنو انمار سے تعلق رکھنے والے دو طبیبوں کو بلایا انہوں نے اس کو دیکھنا شروع کیا تو نبی ﷺ نے ان سے پوچھا کہ تم میں سے زیادہ اچھا طبیب کون ہے؟ (تاکہ وہ علاج کرے) انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ کیا طب میں بھی کوئی خیر ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس اللہ نے بیماریوں کو پیدا کیا ہے اس نے علاج بھی پیدا کیا ہے۔

حافظ ابن القیمؒ نے زاد المعاد میں اس عنوان سے فصل قائم کر کے مذکورہ حدیث نقل کی ہے ”فصل فی ہدیہ فی الارشاد الی معالجة أحذق الطیبین“ یعنی دو طبیبوں میں سے زیادہ ماہر طبیب سے علاج کرانے کی طرف راہنمائی کرنا بھی آپ کی سیرت اور سنت ہے۔

(۱) بذل المجہود (۵/۵) وکذا فی تکملہ فتح الملہم (۲۹۲/۴) اول کتاب الطب۔

(۲) موطا امام مالک (۳۷۵) باب تعالج المریض۔

”رسول اللہ ﷺ نے اپنا علاج بار بار کرایا اور اتنا زیادہ کرایا کہ عرب و عجم کے اطباء آئے اور ان کے تجربات سے حضرت عائشہؓ نے علم طب سیکھا اور آپ نے اہل بیت کا بھی متعدد بار علاج کرایا اور کئی صحابہ کرام کو علاج کے لئے بھیجا حتیٰ کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو حارث بن کلدہ کے پاس علاج کے لئے بھیجا جو مسلمان بھی نہ تھا، مباح کام کا اتنا اہتمام اور تاکید نہیں ہو سکتی، معلوم ہوا کہ علاج محض مباح نہیں ہے۔“ (۱)

(۱۳)

القنية فی احکام الحمیة

پرہیز کی شرعی حیثیت

پرہیز کی اہمیت کے بارے میں نصوص

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ (۱)
 اور اگر تم بیمار ہو یا سفر پر ہو یا تم میں سے کوئی ایک قضاء حاجت سے فارغ ہو کر آئے یا تم نے عورتوں کو چھوا ہوا اور تمہیں پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کر لیا کرو۔
 اس آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے تیمم کے جواز کی مختلف صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ مریض تیمم کر سکتا ہے، فقہاء عظام اور مفسرین و محدثین فرماتے ہیں کہ یہ آیت پرہیز کے سلسلہ میں اصل کلی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مریض کو پانی کے استعمال سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ پانی مریض کیلئے مضر اور نقصان دہ ہے۔ (۲)
 مولانا سہارنپوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”فأباح للمريض العدول عن الماء الى التراب حمية له ان يصيبه ما

يؤذيه“۔ (۳)

(۱) النساء: ۴۳۔ المائدة: ۶۱

(۲) زاد المعاد (۴/۱۳۸)

(۳) بذل المجہود (۵/۱)

یعنی اللہ تعالیٰ نے مریض کو پانی سے مٹی کی طرف عدول کی اجازت اسلئے دی ہے کہ شاید پانی اسے تکلیف اور اذیت پہنچادے، اس سے بچاؤ اور پرہیز کیلئے اجازت دی ہے۔

(۲) عن ام المندربنت قیس الانصاریۃ قالت: دخل علی رسول اللہ ﷺ و معہ علیؑ ناقہ و لنادوا لی معلقة فقام رسول اللہ ﷺ یا کل منها و قام علیؑ لیأکل فطفق رسول اللہ ﷺ یقول لعلیؑ: مه انک ناقہ حتی کف علیؑ قالت: و صنعت شعیرا و سلیقا فجنثت به فقال رسول اللہ ﷺ: یا علیؑ اصب من هذا فهو انفع لک۔ (۱)

حضرت ام منذر بنت قیس انصاریہؓ کہتی ہیں نبی ﷺ میرے گھر تشریف لائے اور آپ کے ساتھ حضرت علیؑ بھی تھے جو کہ ابھی مرض سے تازہ تازہ صحت یاب ہوئے تھے اور ہمارے گھر میں کھجوروں کے کچھ گچھے لٹکے ہوئے تھے تو نبی ﷺ کھڑے ہو کر ان سے کھانے لگے اور حضرت علیؑ بھی کھانے کیلئے اٹھے تو نبی علیہ السلام ان کو کہنے لگے کہ تم نہ کھاؤ کیونکہ تم ابھی تازہ صحت یاب ہوئے ہو یہاں تک کہ حضرت علیؑ رک گئے، ام منذرؓ گھبراتی ہیں کہ پھر میں نے چقندر اور جو سے کھانا تیار کیا اور ان کے پاس لائی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا اے علیؑ یہ کھاؤ کیونکہ یہ تمہارے لئے نفع بخش ہے۔ مستدرک حاکم کی ایک روایت میں ہے کہ ام المندربؓ نبی علیہ السلام کی خالہ تھیں۔

حضرت سہارنپوریؒ لکھتے ہیں:

وفی الحدیث دلیل علی فضل الطب وان الطیب یقبل قوله ویرجع الیہ فی ترک المضر وتناول النافع۔ (۲)

اس حدیث میں تین باتوں کی طرف رہنمائی کی گئی ہے (۱) علم طب کی فضیلت (۲) طبیب کی بات مانتی چاہئے (۳) پرہیز کے بارے میں طبیب اور ڈاکٹر کا قول معتبر

(۱) سنن ابوداؤد (۱۸۲/۲) اول کتاب الطب، باب فی الحمیۃ واللفظ لہ و سنن ابن ماجہ

(صفحہ ۲۴۵) ابواب الطب، باب الحمیۃ۔ و جامع الترمذی (۴۶۷/۲) ابواب الطب، باب

ما جاء فی الحمیۃ و مستدرک الحاکم (۱۲۹/۵) رقم الحدیث ۷۶۱۱

(۲) بذل المجہود (۲۰۱/۵)

ہے اور اس بارے میں اسی کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

☆ نبی علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کھجوریں کھانے سے منع کیا اور بعد میں جو اور چقدر سے مخلوط کھانے کی اجازت دی، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیماری سے تازہ شفا یاب ہوئے تھے ابھی تک بیماری کے آثار موجود تھے طبیعت میں ثقیل کھانا ہضم کرنے کی قوت موجود نہ تھی، اس حالت میں طبیعت اور قوت ہاضمہ بیماری کے بقیہ آثار کو ختم کرنے میں مصروف ہوتی ہے، اگر کھجوروں جیسی ثقیل چیز کھائی جائے تو سخت مضر ہے البتہ جو ٹھنڈی چیز ہے اور اس میں غذا کا مادہ موجود ہوتا ہے خاص طور پر جب اس کو چقدر کے ساتھ ملا لیا جائے تو یہ ضعیف معدہ کیلئے موافق غذا ہے اس لئے نبی علیہ السلام نے اس کے کھانے کا حکم دیا۔ (۱)

(۳) عن قتادة بن النعمان ان رسول الله ﷺ قال: اذا احب الله عبدا حماه

الدنيا كما يظلل احدكم يحمي سقيمہ الماء۔ (۲)

قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ بندے سے محبت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دنیا کے مال و متاع سے اس طرح پرہیز کی توفیق دے دیتے ہیں کہ جیسے تم میں سے ایک اپنے مریض کو پانی سے پرہیز کرواتا ہے

(۴) عن ابی سعید الخدری ان النبی ﷺ قال ان اللہ لیحمی عبده المؤمن

وہو یحبہ کما تحمون مریضکم الطعام والشراب تخافون علیہ۔ (۳)

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے محبوب مومن بندے کو ایسے بچائے رکھتا ہے جیسے تم لوگ اپنے مریض کو کھانے پینے کی مضر اشیاء سے پرہیز کرواتے ہو تمہیں مریض کو نقصان پہنچنے کا خوف رہتا ہے۔

(۵) من ولد صہیب عن ایہ عن جدہ صہیب قال: قدمت علی النبی ﷺ

وبین یدیه خبز وتمرق قال النبی ﷺ: ادن فکل فاخذت اکل من التمر فقال

(۱) زاد المعاد (۱۳۹/۴)

(۲) جامع الترمذی (۴۶۷/۲) ابواب الطب، باب ما جاء فی الحمیہ، ومستدرک الحاکم

(۱۳۲/۵) کتاب الطب، رقم الحدیث ۷۶۲۳ وقال الذہبی: صحیح۔

(۳) مستدرک الحاکم (۱۳۲/۵) رقم الحدیث ۷۶۲۵

النبي ﷺ: تاكل تمرًا وبك رمد قال: فقلت: انى امضغ من ناحية اخرى فتبسم رسول الله ﷺ۔ (۱)

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نبی علیہ السلام کے پاس گیا اس حال میں کہ ان کے سامنے روٹی اور کھجوریں موجود تھیں، تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قریب ہو جاؤ اور کھاؤ تو میں کھجوروں سے کھانے لگا، تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کی آنکھیں دکھ رہی ہیں اور کھجوریں بھی کھاتے ہو؟ پرہیز کیوں نہیں کرتے؟ صہیبؓ کہتے ہیں میں نے کہا کہ میں دوسرے حصے سے چباتا ہوں، اس پر نبی علیہ السلام مسکرائے۔ (۲)

(۶) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ: المعدة حوض البدن و العروق الیہا واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا فسدت المعدة صدرت العروق بالسقم۔ (۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ معدہ

(۱) ابن ماجہ (صفحہ ۲۴۶) ابواب الطب، باب الحمیۃ۔

(۲) مستدرک الحاکم (۳۲۷/۵) رقم الحدیث ۸۴۳۴ وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه موافقہ الذہبی فی التخلیص: صحیح۔

(۳) مشکوٰۃ المصابیح (۱/۳۹۰) کتاب الطب والرقی وقال: رواہ البیہقی فی شعب الایمان و جمع الفوائد من جامع الاصول و مجمع الزوائد (۳/۳۰۶) رقم الحدیث (۷۴۷۹) کتاب الطب وما یقرب منه وفي اعذب الموارد تحتہ: وفيه یحیی بن عبد اللہ الباہلی و هو ضعیف کذا فی مجمع الزوائد (۵/۸۶) و کذا فی زاد المعاد فی ہدی خیر العباد (۴/۱۳۹) وقال: مصطفیٰ عبد القادر عطا فی تخریجہ: اور وہ العقیلى فی الضعفاء الکبیر (۱/۵۱) وقال: باطل لا اصل له، و کذا فی مجمع البحرین فی زوائد المعجمین (۴/۴۹) کتاب الطب، الباب الثانی فی المعدة رقم الحدیث (۴۱۳۸) وقال: لم یروہ عن الزہری الا زید تفرّد بہ ابراہیم بن جریج الرہاوی قال محمد حسن محمد حسن اسماعیل الشافعی: اسنادہ واه فیہ، ا۔ یحییٰ بن عبد اللہ الباہلی: ضعیف، ب۔ ابراہیم بن جریج الرہاوی، متروک، و الحدیث اخرجہ الطبرانی فی الاوسط (۴/۳۲۹)۔ (۴۳۴۳) والعقلى (۱/۵۱) وضعفہ الحافظ الہیثمی یحییٰ فقط۔ انظر مجمع الزوائد (۵/۸۹) وقال الحافظ ابن حجر عن الحدیث انه باطل۔ انظر لسان المیزان (۱/۴۳) و کذا فی کنز العمال (۱۰/۱۶) کتاب الطب رقم الحدیث (۲۸۲۴۴)

بدن کا حوض ہے اور رگیں اس کی طرف وارو ہونے والی نہریں ہیں پس جب معدہ درست ہوتا ہے تو رگیں صحت مندی صادر کرتی ہیں اور جب معدہ خراب ہوتا ہے تو رگیں بیماری صادر کرتی ہیں۔

(۷) عن جعفر عن ابیہ قال: اهدی للنبی ﷺ قناع من تمر وعلیٰ محموم قال: فنبذ الیہ تمرۃ ثم اخری حتی ناولہ سبعاً ثم کف یدہ وقال: حسبک۔ حضرت جعفر صادق اپنے والد محمد باقر رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کو کچھ کھجوریں ہدیہ کی گئیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بخار تھا تو نبی علیہ السلام ان کو ایک ایک کھجور دیتے رہے حتیٰ کہ سات کھجوریں دیدیں پھر ان کا ہاتھ روک لیا اور فرمایا کہ یہی کافی ہیں۔

(۸) ومن هذا ما یروی عن علیؑ انه دخل علی رسول اللہ ﷺ و هو ارمد و بین یدئ النبی ﷺ تمر یا کله، فقال: یا علی اتشتہیہ؟ و رمی الیہ بتمرۃ، ثم باخری حتی رمی الیہ سبعاً ثم قال: حسبک یا علی۔ (۲)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئے اس حال میں کہ آپ کی آنکھیں دکھی ہوئی تھیں، اور نبی علیہ السلام کے سامنے کھجوریں تھیں جنہیں وہ کھا رہے تھے نبی علیہ السلام نے پوچھا اے علی کھجوروں کی چاہت ہے؟ پھر ان کو ایک ایک کر کے سات کھجوریں دیں پھر کہا اے علی یہی تمہارے لئے کافی ہیں۔

(۹) ذکر ابو نعیم فی کتاب ”الطب النبوی“ انه ﷺ کان اذا رمدت عین امرأۃ من نسائه لم یأتھا حتی تبرأ عینھا۔ (۳)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی علیہ السلام کا معمول یہ تھا کہ جب آپ کی

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ (۱۲/۱۳۱) کتاب الطب۔ باب فی الحمیۃ للمریض رقم الحدیث

۲۴۱۳۴ قال محمد عوامۃ: هذا مرسل و رجال اسنادہ ثقات۔

(۲) زاد المعاد (۴/۱۴۰)

(۳) زاد المعاد (۴/۱۴۰) قال المحقق: اور وہ السیوطی فی الجامع الصغیر (۶/۱۴۱) و عزاء

لابی نعیم فی الطب النبوی عن ام سلمہ۔

ازواج مطہرات میں سے کسی ایک کی آنکھ دکھ جاتی تو آپ اس کے قریب نہ جاتے یہاں تک کہ اس کی آنکھ درست ہو جاتی۔

(۱۰) زید بن اسلم عن ابیہ قال: مرضت فی زمن عمر بن الخطابؓ مرضاً شديداً فدعا لی عمر طبیباً فحمانی حتی کنت امص النواة من شدة الحمیة۔ (۱)

زید بن اسلم اپنے والد اسلم سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں سخت بیمار ہوا تو حضرت عمرؓ نے میرے لئے طبیب (ڈاکٹر) بلایا تو ڈاکٹر نے مجھے سخت پرہیز بتلائی حتیٰ کہ میں سخت پرہیز کی وجہ سے کھجور کی گھٹلی چوستا تھا۔ (کیونکہ کھانے پینے کی باقی اشیاء چھوڑ دی تھیں)۔

وقال زید بن اسلم: حمی عمر رضی اللہ عنہ مریضالہ، حتیٰ انہ من شدة ما حماه کان یمص النوی۔ (۲)

زید بن اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے ایک مریض کو پرہیز پر پابند کر دیا تھا یہاں تک کہ سخت پرہیز کی وجہ سے کھجور کی گھٹلیاں چوستے تھے۔

(۱۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامة ولا صفروفر من المجذوم کما تفر من الاسد۔ (۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجذوم (مرضِ جذام میں مبتلا شخص) سے ایسے دور بھاگو جیسے شیر سے دور بھاگتے ہو۔

(۱۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: لا یورد ممرض علی مصحح۔ (۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ بیمار

(۱) مستدرک الحاکم (۱۳۲/۵) کتاب الطب، رقم الحدیث (۷۶۲۴)

(۲) زاد المعاد (۱۳۹/۴)

(۳) صحیح البخاری (۸۵۰/۲) کتاب الطب، باب الجذام۔

(۴) صحیح المسلم (۲۳۰/۲) باب الطب، کتاب السلام۔

اونٹوں کا مالک اپنے اونٹ تندرست اونٹوں والے شخص کے اونٹوں میں نہ چھوڑے (اس سے پرہیز کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ تندرست اونٹ بیمار اونٹوں کے ملنے سے بیمار ہو جائیں)۔

(۱۳) عن اسامة بن زيد قال: قال رسول الله ﷺ: الطاعون رجز ارسل على بنى اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه۔ (۱)

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ طاعون ایک عذاب ہے جو بنی اسرائیل پر نازل کیا گیا یا فرمایا کہ تم سے پہلی امتوں پر بھیجا گیا تھا پس جب تم سنو کہ کسی علاقے میں طاعون ہے تو وہاں مت جاؤ اور جہاں تم ہو اس علاقے میں طاعون پھیل جائے، تو وہاں سے مت بھاگو (کہیں ایسا نہ ہو کہ طاعون تمہارے ساتھ دوسرے علاقے میں منتقل ہو جائے)۔

(۱۴) عن ابی نسجیح قال: سأل عمر بن الخطاب الحارث بن كلدة وهو طبيب العرب ما الدواء؟ قال: الأزم یعنی الحمیة (رواہ ابو عبید فی الغریب و

ابن السنی و ابو نعیم، ھب) (۲)

ابو نصح کہتے ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرب کے طبیب حارث بن کلدہ سے پوچھا کہ اصل دواء کیا ہے انہوں نے کہا کہ لازم یعنی پرہیز کرنا اصل دواء ہے۔

(۱۵) اسی طبیب عرب حارث بن کلدہ طاقی ثقفی کا مشہور قول ہے:

”الحمیة رأس الدواء، والمعدة بيت الداء وعودوا كل جسم ما اعتاده“۔ (۳)
یعنی پرہیز کرنا علاج و دواء کا سردار ہے اور معدہ بیماری کا گھر ہے اور تم ہر جسم کو اسی چیز کا عادی بنائے رکھو جس کی اسے عادت ہے۔

(۱) صحیح المسلم (۲/۲۲۸) کتاب السلام، باب الطاعون الخ

(۲) تکملہ فتح الملہم (۴/۳۶۱)

(۳) کنز العمال (۱۰/۳۵) اول کتاب الطب، باب الحمیة، رقم الحدیث (۲۸۴۶۲)

بعض حضرات نے اس قول کو نبی علیہ السلام کی طرف منسوب کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے، حافظ ابن القیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

واما الحديث الدائر على السنة كثير من الناس "الحمية رأس الدواء الخ فهذا الحديث انما هو من كلام الحارث بن كلدة طبيب العرب، ولا يصح رفعه الى النبي ﷺ قاله غير واحد من ائمة الحديث۔ (۱)

یعنی بہت سے لوگوں کی زبانوں پر جو حدیث بیان ہوتی ہے الحمیہ رأس الدواء الخ یہ حارث بن کلدة کا قول ہے، اسے نبی علیہ السلام کی طرف منسوب کرنے کی صحت ثابت نہیں ہے اور یہ بات ایک سے زیادہ محدثین نے فرمائی ہے۔

(۱۶) اسی حارث بن کلدة کا دوسرا قول ہے: رأس الطب الحمیہ یعنی پوری طب کا

سردار پرہیز و احتیاط ہے۔ (۲)

حارث بن کلدة مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن نبی علیہ السلام نے ان کی طب پر اعتماد کیا تھا اور محدثین مؤرخین اور فقہاء کرام نے ان کے یہ اقوال اپنی کتب میں تائید کیلئے نقل فرمائے ہیں (۱۷) حافظ ابن القیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وبالجملة فالحمية من انفع الادوية قبل الداء فتمنع حصوله واذا حصل

فتمنع تزايد وانتشاره۔ (۳)

خلاصہ یہ کہ پرہیز نافع ترین ادویات میں سے ہے، اگر بیماری لگنے سے پہلے پرہیز کیا جائے تو یہ بیماری کے حصول سے مانع ہے اور اگر بیمار ہونے کے بعد کیا جائے تو بیماری کے زیادہ ہونے اور اس کے پھیلنے سے مانع ہے۔

(۱۸) مزید لکھتے ہیں:

ولما كانت الصحة والعافية من اجل نعم الله على عبده واجزل عطاياہ و

اوفر منحه بل العافية المطلقة اجل النعم على الاطلاق، فحقيق لمن رزق

(۱) زاد المعاد (۴/۱۳۹)

(۲) زاد المعاد (۴/۱۳۹)

(۳) زاد المعاد (۴/۱۳۹)

حظاً من التوفيق مراعاتها وحفظها وحمايتها عما يضاها۔ (۱)
 اور جب صحت وعافیت اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے پر جلیل القدر نعمتوں، عظیم عطاؤں اور
 اکمل عطیات میں سے ہے بلکہ عافیت مطلقہ تمام نعمتوں سے مطلقاً بڑی اور عظیم نعمت
 ہے تو جس کو بھی توفیق کا کچھ حصہ ملا ہے اس پر لازم ہے کہ صحت کا خیال رکھے، اس کی
 حفاظت کرے اور ان تمام چیزوں سے بچے اور پرہیز کرے جو صحت کے منافی ہیں۔
 (۱۹) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ومدار ذلك على ثلاثة اشياء: حفظ الصحة والاحتماء عن الموزى و
 استفراغ المادة الفاسدة وقد اشير الى الثلاثة فى القرآن: فالاول من قوله
 تعالى "فمن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر" وذلك ان السفر مظنة
 النصب وهو من مغيرات الصحة فاذا وقع فيه الصيام ازداد فايح الفطربقاء
 على الجسد وكذا القول فى المرض، الثانى وهو الحمية من قوله تعالى،
 "ولا تقتلوا انفسكم" فانه استنبط منه جواز التيمم عند خوف استعمال الماء
 البارد، والثالث من قوله تعالى: "اوبه اذى من رأسه ففدية" فانه اشير بذلك
 الى جواز حلق الرأس الذى نهى منه المحرم لاستفراغ الاذى الحاصل من
 البخار المحتقن فى الرأس۔ (۲)

علم طب کا مدار تین چیزوں پر ہے (۱) صحت کی حفاظت (۲) ہر نقصان دہ چیز سے پرہیز
 (۳) فاسد مادہ کا اخراج اور ان تینوں کی طرف قرآن کریم میں اشارہ موجود ہے اللہ
 تعالیٰ کے قول ﴿فَمَنْ كَانَ مَرِيضًا.....﴾ میں دو چیزوں کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی
 اجازت دی گئی ہے (۱) سفر (۲) مرض، اور یہ اجازت اسلئے دی گئی ہے کہ ان دونوں
 حالتوں میں روزہ رکھنے سے صحت خراب ہوتی ہے، حالت مرض میں روزہ رکھنے سے
 مرض میں اضافہ ہو سکتا ہے اور سفر میں تکلیف و مشقت ہوتی ہے لہذا سفر خود مغیرات
 صحت میں سے ہے، اگر اس میں روزہ بھی رکھا جائے تو صحت بگڑنے کا زیادہ اندیشہ

(۱) زاد المعاد (۴/۲۱۰)

(۲) فتح الباری (۱۰/۱۶۶) اول کتاب الطب۔

ہے (۲) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ یعنی منڈا پانی استعمال کر کے اپنے آپ کو ہلاک نہ کرو، تیمم کر لیا کرو، ہلاکت کے خوف سے تیمم کی اجازت دینا پرہیز ہی ہے۔ (۳) ﴿أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ﴾ شرعاً محرم شخص کے لئے سر کے بال منڈانا منع ہے لیکن اگر سر میں جوئیں پڑ جائیں اور سخت تکلیف ہو تو مذکورہ آیت میں سر منڈانے کی اجازت دی ہے تاکہ فاسد مادہ کا اخراج ہو سکے۔

(۲۰) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان رسول اللہ ﷺ اذا اخذاهلہ الوعک امر بالحصاء فصنع ثم امرهم فحسوا منه وکان يقول: انه لیرتوفؤاد الحزین ولسرو عن فؤاد السقیم کما تسرو احدیکن الوسخ بالماء عن وجهها۔ (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ کے گھر والوں کو بخار ہوا تو آپ نے حساء (تلبینہ یعنی پانی اور آٹے سے بنائے جانے والی نرم خوراک) بنانے کا حکم دیا اور جب تیار ہوا تو آپ نے گھر والوں کو کھانے کا امر فرمایا چنانچہ انہوں نے کھایا اور آپ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ حساء غمگین آدمی کے دل کو قوت بخشتی ہے اور بیمار کے دل سے بیماری کو ایسے زائل کر دیتی ہے جیسے تم میں سے کوئی ایک پانی کے ذریعہ اپنے چہرے سے میل کچیل دور کرتی ہے۔ (۲)

(۲۱) عن عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ قال: علیکم بالبعیض النافع، التلبینة، فوالذی نفس محمد بیدہ انها لتغسل بطن احدکم ما یغسل الوسخ عن وجهہ الماء قالت وکان النبی ﷺ اذا اشتکی احد من اہلہ لم تزل البرمة علی النار حتی یأتی علی احد طرفیہ اماموت او حیاة۔ (۳)

(۱) جامع الترمذی (۲/۲۶۸) ابواب الطب، باب ما جاء ما یطعم المریض ومستدرک الحاکم (۱۲۹/۵) رقم الحدیث ۶۷۱۳

(۲) وکذا فی سنن ابن ماجہ (صفحہ ۲۴۶) ابواب الطب، باب التلبینة۔

(۳) مستدرک الحاکم (۵/۳۲۳) کتاب الطب الثانی، رقم الحدیث ۸۴۱۵۔ وقال الحاکم:

هذا حدیث علی شرط البخاری ولم یخرجاه، وافقه الذہبی فی التلخیص: علی شرط البخاری۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا تلینہ ایک نافع خوراک ہے اسے لازم پکڑ لو، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے وہ تم میں سے ایک کے پیٹ کو اس طرح صاف کر دیتا ہے جیسے پانی چہرے سے میل کچیل صاف کر دیتا ہے حضرت عائشہ کہتی ہیں آپ کے اہل و عیال میں سے کوئی ایک بیمار ہوتا تو ہانڈی ہمیشہ آگ پر رہتی یہاں تک کہ دو کاموں میں سے ایک ہو جاتا یا وہ صحت مند ہو جاتا یا فوت ہو جاتا۔

(۲۲) امام حموی نے غزعیون البصائر شرح الاشباہ والنظائر میں حدیث نقل فرمائی ہے:

”المعدة بيت الداء والحمية راس الدواء واصل كل داء البردة“۔ (۱)

پرہیز کی اقسام

پرہیز کو عربی میں ”الحمیۃ“ کہا جاتا ہے، شرعاً پرہیز کی بنیادی تین صورتیں ہیں:

(۱)..... مرض لاحق ہونے سے قبل حالت صحت میں پرہیز، یہ پرہیز مرض لاحق ہونے سے

مانع ہوتا ہے اسے حمیۃ الاصحاء یعنی تندرستوں کا پرہیز کہا جاتا ہے۔

(۲)..... مرض لاحق ہونے کے بعد پرہیز، یہ پرہیز مرض کو کنٹرول کرتا، ختم کرتا اور مزید

پھیلاؤ سے روکتا ہے اسے حمیۃ المرضى کہا جاتا ہے۔

(۳)..... مریض نے علاج شروع کیا ہے اور ڈاکٹر نے اسے دوائی دی ہے، بعض اوقات

ڈاکٹر مریض کو پرہیز کا حکم دیتا ہے، اس پرہیز پر علاج کا مفید ہونا اور دوائی کا مؤثر ہونا موقوف

ہوتا ہے، اگر پرہیز نہ کیا جائے تو دواء کا استعمال بے کار بلکہ بعض اوقات دوائی کاری ایکشن

(RE-ACTION) ہوتا ہے اور مزید ضرر کا اندیشہ ہوتا ہے۔

حافظ ابن القیم رحمہ اللہ پہلی دو صورتوں کے بارے میں لکھتے ہیں:

والحمیۃ : حمیتان : حمیۃ عما یجلب المرض وحمیۃ عما یزیدہ، فیکف علی

حالہ، فالاول : حمیۃ الاصحاء والثانیۃ : حمیۃ المرضى، فان المریض اذا

(۱) غزعیون البصائر شرح الاشباہ والنظائر (۱/۱۱۰) الفن الاول القاعدة الثانیۃ۔

احتمی وقف مرضه عن التزايد واخذت القوى في دفعه۔ (۱)
 تیسری صورت کی تصریح فقہاء کرام سے نہ مل سکی اور اس کی دو وجوہ ہو سکتی ہیں (۱) پہلے
 زمانہ میں علاج کی اہمیت اتنی زیادہ نہ تھی جواب ہے، اسی طرح اس زمانے میں طب نے اتنی
 ترقی نہ کی تھی جواب کی ہے۔ (۲) پہلے یونانی اور دیسی علاج ہوتا تھا اور حکمت و یونانی علاج کی
 خاصیت یہ ہے کہ اس کی کوئی بھی دوائی رد عمل ظاہر نہیں کرتی، اور اب انگریزی طریقہ علاج
 زیادہ ہے اور انگریزی ادویات استعمال کرتے وقت پرہیز نہ کیا جائے تو ان کا رد عمل ظاہر
 ہوتا ہے اور فائدہ کی بجائے ضرر اور نقصان کا خطرہ ہے بلکہ مشاہدہ ہے۔

پرہیز کی شرعی حیثیت

شرعاً پرہیز کا حکم یہ ہے۔

(۱) واجب:

- مندجہ ذیل صورتوں میں پرہیز کرنا واجب اور بد پرہیزی ناجائز اور حرام ہے:
- (۱)..... بد پرہیزی سے نفس و جان کی ہلاکت کا یقین یا غلبہ ظن ہو۔
 - (۲)..... کسی عضو کے ضائع، تلف اور بے کار ہونے کا یقین یا غلبہ ظن ہو۔
 - (۳)..... سخت ناقابل برداشت تکلیف و ضرر پہنچنے کا یقین یا غلبہ ظن ہو۔
 - (۴)..... بد پرہیزی کی وجہ سے ڈاکٹر کی مجوزہ ادویات کے رد عمل کی وجہ سے جان کی ہلاکت یا عضو کے تلف ہونے یا ناقابل برداشت تکلیف پہنچنے کا یقین یا غلبہ ظن ہو۔
 - (۵)..... ری ایکشن سے مذکورہ خطرہ تو نہ ہو لیکن یقین یا ظن غالب ہو کہ بد پرہیزی کی وجہ سے مجوزہ قیمتی ادویات کی افادیت ختم ہو جائے گی اور مریض مرض سے صحت یاب نہ ہو سکے گا، ایسی صورت میں پرہیز واجب اور بد پرہیزی ناجائز اس لئے ہے کہ یہ قیمتی ادویہ کو ضائع

کرنے کے مترادف ہے جو کہ اسراف اور اضعاف مال ہے، ہاں اگر ادویات معمولی قیمت کی ہوں تو اسے اسراف شمار نہیں کیا جائے گا۔

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (۱)
اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔

(۲) سنت و مستحب

اگر بد پرہیزی سے نفس کی ہلاکت یا عضو کے ضیاع یا سخت تکلیف پہنچنے کا محض ظن ہے یا معمولی ضرر و نقصان کا یقین یا غلبہ ظن ہے تو پرہیز مستنون و مستحب ہے۔

(۳) مباح و جائز

واجب اور سنت کی مذکورہ صورتوں کے علاوہ عام حالات میں پرہیز کرنا اور احتیاط برتنا جائز اور مباح ہے مثلاً ایک چیز کے استعمال سے ضرر پہنچنے کا خطرہ نہیں ہے لیکن کوئی شخص پھر بھی احتیاطاً اس سے بچنا چاہے تو یہ جائز ہے، یہ نہیں کہا جائیگا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مباح کردہ نعمت سے گریزاں ہے اس لئے گنہگار ہے۔

رخصت و اجازت

جن صورتوں میں پرہیز واجب ہے وہاں پرہیز چھوڑنے کی کسی صورت اجازت نہیں ہے اور جس صورت میں پرہیز مباح ہے وہاں ویسے بھی ترک پرہیز کی اجازت ہے، البتہ جس صورت میں پرہیز مسنون و مستحب ہے اس میں بعض اوقات وقتی مصلحت کے پیش نظر ترک پرہیز بھی جائز ہے، مثلاً ایک چیز سے پرہیز کرنا چاہئے لیکن کبھی مریض کی رغبت اس چیز کی طرف بہت زیادہ ہوتی ہے اور اس کی طرف طبیعت کا سخت میلان ہوتا ہے، ایسی صورت میں وہ

چیز مریض کو کھلانا جائز ہے بشرطیکہ:

- (۱)..... مریض صدق دل سے اس کی خواہش رکھتا ہو۔
- (۲)..... اس سے پرہیز واجب کے درجہ میں نہ ہو۔
- (۳)..... طبیب کہ دے کہ یہ اس کے لئے مضر نہیں ہے یعنی طبیب بھی اجازت دیدے۔
- (۴)..... وہ چیز بقدر ضرورت کم مقدار میں کھائی جائے کہ طبیعت اور قوت ہاضمہ اس کو برداشت کر سکے۔ ان شرائط کے ساتھ اگر وہ چیز کھائی جائے تو وہ چیز صرف یہ نہیں کہ مضر نہ ہوگی بلکہ بعض اوقات فائدہ مند ہوتی ہے، کیونکہ کبھی مریض پرہیزی کھانا کھا کر اکتا جاتا ہے، اس طرف طبیعت بالکل مائل نہیں ہوتی۔ جب کہ دوسری اشیاء کی طرف بہت میلان ہوتا ہے اور قوت ہاضمہ اور طبیعت اسے بہت جلد قبول کرتی ہے لہذا اس کا فائدہ ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں دوسری چیز استعمال کرنے کی اجازت نبی علیہ السلام سے ثابت ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۵، حدیث نمبر ۷، حدیث نمبر ۸۔

مزید روایات مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ عادر جلا فقال له: ما تشتهي؟ قال: اشتہی خبز بر فقال النبی ﷺ: من كان عنده خبز بر فليبعث الي اخيه ثم قال النبی ﷺ اذا اشتہی مریض احدکم شیئاً فليطعمه۔ (۱)
- حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ایک شخص کی عیادت کی تو اس سے پوچھا تو کیا چاہتا ہے؟ اس نے کہا گندم کی روٹی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کے پاس گندم کی روٹی ہو وہ اپنے بھائی کو بھیج دے پھر آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کا مریض کسی چیز کی خواہش کرے تو اسے وہ کھلا دے۔

- (۲) عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال: دخل النبی ﷺ علی مریض یعودہ قال اتشتهي شیئاً اتشتهي کو کا قال نعم فطلبوا له۔ (۲)

(۱) سنن ابن ماجہ (صفحہ ۲۴۵) کتاب الطب، باب المریض یشتهي الشی۔

(۲) سنن ابن ماجہ (صفحہ ۲۴۵) کتاب الطب، باب المریض یشتهي الشی۔

حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں نبی علیہ السلام ایک مریض کے پاس عیادت کے لئے آئے اور فرمایا کہ تو کیک کھانا چاہتا ہے اس نے کہا ہاں، تو انہوں نے اس کے لئے کیک منگوایا۔

(۳) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: مرضت فحمانی علی کل شئی حتی الماء فعطشت لیلة و لیس عندی احد، فدنوت من قرۃ معلقة فشربت منها شربة و قمت و انا صحیحة فجعلت اعرف صحة تلك الشربة فی جسدی قال و كانت عائشة تقول: لا تحموا المریض شیئا۔ (۱)

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں میں بیمار ہوئی تو گھر والوں نے مجھے ہر چیز حتی کہ پانی سے بھی پرہیز کرایا تو ایک رات مجھے پیاس لگی اور میرے پاس کوئی نہ تھا تو میں وہاں لٹکے ہوئے مشکیزہ کے قریب گئی اور اس سے کچھ پانی پیا اور میں تندرست کھڑی ہو گئی، میں اپنے جسم میں اس پانی کی صحت محسوس کرنے لگی، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کرتی تھیں کہ مریض کو اس طرح سخت پرہیز بالکل نہ کرایا کرو۔

(۱) مستدرک الحاکم: هذا الحديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه، وافقه الذهبي في

التلخيص: صحيح -

(۱۴)

انتقال خون کے مسائل واحکام

بدن انسان کے لئے خون اس قدر ضروری ہے جس قدر پانی، بلکہ اس سے بھی زیادہ کیونکہ جسمانی قوت اور بدنی طاقت کی بنیاد خون اور بدن میں اس کی گردش کرنے پر ہے، اور جسم کے ہر حصے کو اپنی توانائی اور عمل کے تمام ضروریات خون سے حاصل ہوتی ہیں، جب خون ہی ٹھیک سے دور نہ کر رہا ہو یا خون کم ہو جائے تو اعضاء کی کارکردگی متاثر ہوتی ہے۔

چونکہ زندگی کے لئے جسم میں خون کی گردش ضروری ہے اور بعض اوقات حادثہ، ایکسڈنٹ، گولی لگنے، آپریشن کرانے یا کسی اور وجہ سے انسان کے جسم سے کافی مقدار میں خون بہہ جاتا ہے اور فوری طور پر مزید خون تیار نہیں ہو سکتا جس کی وجہ سے موت کا خطرہ ہوتا ہے اس لئے جدید میڈیکل میں اس کا نیا طریقہ علاج یہ ایجاد کیا گیا ہے کہ دوسرے صحت مند بندہ سے انجکشن کے ذریعہ خون نکال کر مریض اور ضرورت مند کے جسم میں داخل کر دیا جاتا ہے۔ اس بارے میں یہاں حتی الامکان سارے مسائل کو درج کرنا مقصود ہے۔

انتقال خون کی شرعی حیثیت

ایک انسان کا خون دوسرے انسان کو منتقل کرنے کا اصل حکم یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، اور اس کی دو بڑی وجوہ ہیں:

- (۱).....خون نجاست غلیظہ ہے اور نجاست کا خارجی استعمال بھی ناجائز ہے اور داخلی بھی۔
- (۲).....انسانی خون انسان کا ایک جزء اور اس کے بدن کا حصہ ہے، اور انسانی جزء کا استعمال جائز نہیں ہے، مطلقاً حرام ہے کیونکہ یہ انسان کی شرافت و تکریم کے منافی ہے، اور اس

میں انسان کی توہین و تذلیل ہے۔

اور اگر خون چڑھانے کو استعمال داخلی مان لیا جائے تو عدم جواز کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ خون حرام اجزاء میں شامل ہے اور عام حالات میں تداویٰ بالحرām جائز نہیں ہے۔
البتہ دوسری حرام چیزوں کی طرح چند شرائط کے ساتھ انتقال خون کی اجازت ہے وہ چند شرائط یہ ہیں:

(۱).....خون صرف حالت ضرورت یا حالت حاجت میں منتقل کیا جائے، حالت ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ مریض کو خون کی اس قدر ضرورت ہے کہ اگر اسی وقت خون نہ دیا جائے تو یقیناً یا غالب گمان یہ ہے کہ وہ مر جائے گا یا مرنے کے قریب وہ جائے گا یا اس کا کوئی عضو ضائع ہو جائے گا یا ناقابل برداشت تکلیف کا سامنا کرنا پڑے گا اور حاجت یہ ہے کہ اگر خون نہ دیا جائے تو سخت مشقت اور شدید تکلیف لاحق ہو سکتی ہے۔

(۲).....ماہر دیندار ڈاکٹر کہے کہ اگر خون نہ دیا جائے تو مریض ہلاک ہو جائے گا یا شدید تکلیف لاحق ہوگی۔

(۳).....مذکورہ ضرورت و حاجت صرف انتقال خون سے مرتفع ہوتی ہو اور اس کا کوئی دوسرا متبادل موجود نہ ہو۔

(۴).....کم از کم ایک ماہر دیندار ڈاکٹر خون چڑھانے کی تجویز دے۔

(۵).....خون لگانے سے جان بچ جانے یا افاقہ مل جانے کا غالب گمان ہو۔

(۶).....خون بقدر ضرورت منتقل کیا جائے۔

(۷).....خون دینے والے کی جان یا صحت کو خطرہ پیش نہ آئے۔

(۸).....اس سے انسانی خون کی ارزانی اور خرید و فروخت کا اندیشہ نہ ہو۔

قال الله تعالى:

﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (۱)

اس آیت اور اس جیسی دوسری آیات میں اللہ تعالیٰ نے چار چیزوں کو حرام قرار دیا ہے، (۱) مردار (۲) خون (۳) خنزیر کا گوشت (۴) غیر اللہ کے نام پر ذبح شدہ جانور۔ لیکن فَمَنْ اضْطُرَّ سے تین شرائط کے ساتھ استعمال کرنے کی اجازت دے دی:

(۱)..... بوقت ضرورت ہو۔

(۲)..... دفع ضرورت کے لئے ہو، محض لذت یا طاقت حاصل کرنا مقصود نہ ہو، غَيْرَ بَاغٍ

(۳)..... بقدر ضرورت استعمال کرے، ضرورت سے زائد نہیں و لَا عَادِ

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”انسانی خون کا استعمال داخلی و خارجی ہر طرح حرام ہے، چاہے وہ شوہر کا ہو یا کسی اور کا، لہذا جب تک اضطرار کا درجہ نہ ہو جائے اس کی ہرگز اجازت نہیں مثلاً کسی کے پاس کھانے کو کچھ نہیں وہ مرنے کے بالکل قریب ہے صرف سو رکی دو بوٹی موجود ہیں جس کو کھالے تو جان بچ جائے تو وہ ایسی حال میں مضطر ہے، اس کے لئے حالت اضطرار میں سو رکی بوٹی کھانے کی اجازت ہے۔“ (۱)

کفایت المفتی (۱۵۶/۹) میں ہے:

”ایک انسان کا خون دوسرے کے بدن میں داخل کرنا ناجائز ہے کیونکہ اس میں انتفاع بجزء الانسان اور انتفاع بالجنس دونوں علتیں ہیں اور دونوں ناجائز ہیں..... لیکن اگر کسی مریض کی جان کا خوف ہو اور کوئی طبیب مسلم حاذق کہہ دے کہ اس کے بدن میں خون پہنچانا اس کی جان بچانے کا ذریعہ ہو سکتا ہے تو اس وقت یہ مباح ہوگا۔“ (۲)

☆ فقہاء کرام نے مسلم حاذق دیندار اور عادل ڈاکٹر کی رپورٹ کو معتبر قرار دیا ہے، اطباء اور ہومیو ڈاکٹرز میں دیندار اور عادل مل جاتے ہیں لیکن انگریزی ڈاکٹروں میں اس کی بہت کمی ہے جبکہ ان سے واسطہ بہت پڑتا ہے، ایسی صورت میں دیا ستدار، ماہر و حاذق غیر عادل ڈاکٹر کی

(۱) فتاویٰ محمودیہ (۳۳۰/۱۸)

(۲) کفایت المفتی (۱۵۶/۹) نیز ملاحظہ ہو جدید فقہی مسائل (۲۱۶) آلات جدیدہ اور ان

کے شرعی احکام (۱۲۹/۱) فتاویٰ بینات (۳۳۸/۴) فتاویٰ حقانیہ (۴۰۰/۲) مریض و

معالج کے اسلامی احکام (۳۸۴)

رپورٹ پر عمل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے اور اس پر اس دور میں بلا تکثیر عمل ہو رہا ہے۔
 ☆ نیز غیر مسلم ممالک میں مسلمان ڈاکٹر دستیاب نہیں ہوتے اگر غیر مسلم ڈاکٹر دیانتدار اور ماہر ہو تو اس کی رپورٹ بھی معتبر ہے، مقصود یہ ہے کہ ڈاکٹر غلط بیانی نہ کرے، غیر مسلم ڈاکٹر بھی اپنے شعبہ کی حد تک دیانتداری کا پاس کرتے ہیں اگرچہ ان کا مقصود اپنی شہرت نیک نامی اور لوگوں کے ہاں مقبولیت حاصل کرنا ہوتا ہے۔

☆ اگر بلا ضرورت و حاجت خون چڑھایا جائے تو یہ جائز نہیں ہے مثلاً جسمانی اور بدنی قوت حاصل کرنا مقصود ہو یا جسمانی حسن و جمال میں اضافہ کرنا مقصود ہو کیونکہ یہ چیزیں ضرورت میں داخل نہیں لہذا اس مقصد کیلئے حرام کا ارتکاب ناجائز ہے۔ (۱)

شبہات اور ان کے جوابات

انتقال خون کے عدم جواز کی تین وجوہ آئی ہیں، پہلی اور تیسری وجہ کے پیش نظر تو شبہ اور اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کا تعلق تدوی بالجنس والحرام سے ہے اور تدوی بالحرام گزشتہ شرائط کے ساتھ جائز ہے البتہ دوسری وجہ کے پیش نظر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں:

(۱) پہلا شبہ اور اس کا جواب

انتقال خون میں انسانی اجزاء سے انتفاع لازم آتا ہے اور یہ انسانی تکریم اور تعظیم کے خلاف ہے، گویا کہ خون انسان کے عام اجزاء دل، گردہ وغیرہ کی طرح ہے جس طرح عام اجزاء کی پیوند کاری جائز نہیں تو انتقال خون بھی جائز نہیں ہونا چاہئے۔

لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو ضرورت شدیدہ میں اعضاء کی پیوند کاری کی بھی گنجائش ہے جیسا کہ اس بارے میں مستقل مقالہ میں ہم لکھ چکے ہیں، دوسرے خون اور تمام اجزاء انسانیہ میں کئی اعتبار سے فرق ہے۔

(۱)..... عام اجزاء کا انتقال اس لئے صحیح نہیں ہو سکتا کہ ان کو باقاعدہ عمل جراحی کے ذریعہ کاٹا اور علیحدہ کیا جاتا ہے، اس میں واقعی انسان کی توہین و تذلیل ہے جبکہ خون نکالنے کے لئے کانٹ چھانٹ کی بالکل ضرورت نہیں پڑتی، اس اعتبار سے خون عام اجزاء کی بجائے انسانی دودھ کے مشابہ ہے اور بچوں کو دودھ منتقل کرنا جائز ہے ہی، ضرورت کے وقت بڑوں کو بھی بغرض علاج انسانی دودھ پلانا جائز ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”ولا بأس بان يسعط الرجل بلبن المرأة ويشربه للدواء“۔ (۱)

کفایت المفتی میں ہے:

”یہ شبہ کہ انسان کے اجزاء کا استعمال ناجائز ہے اس لئے وارد نہ ہونا چاہئے کہ استعمال کی جو صورت کہ مسلمزم اہانت ہو وہ ناجائز ہے اور جس میں اہانت نہ ہو تو بضرورت وہ استعمال ناجائز نہیں جیسے رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک کو پانی میں دھو کر وہ پانی

مریض پر چھڑکایا یا پلایا جاتا تھا“۔ (۲)

(۲)..... اعضاء انسانی دو طرح کے ہیں:

۱..... وہ اعضاء کہ جن کو کاٹ کر علیحدہ کیا جائے تو وہ دوبارہ پیدا ہو جاتے ہیں جیسے

بال، ناخن وغیرہ

۲..... وہ اعضاء کہ جن کو اگر کاٹ کر علیحدہ کیا جائے تو وہ دوبارہ پیدا نہیں ہوتے جیسے دل،

گردہ، آنکھ، ہاتھ وغیرہ، ان میں پہلی قسم کے اعضاء کا معاملہ دوسری قسم سے اہون اور آسان ہے اور خون پہلی قسم میں داخل ہے لہذا دوسری وجہ فرق یہ ہے کہ انتقال خون کی صورت میں جسم میں مزید خون پیدا ہو جاتا ہے لیکن عام اعضاء منتقل کرنے کی صورت میں متبادل دوسرے اعضاء پیدا نہیں ہوتے۔

مولانا برہان الدین سنبھلی لکھتے ہیں:

(۱) فتاویٰ عالمگیری (۵/۳۵۵)

(۲) کفایت المفتی (۹/۱۵۴)

”دوسری وجہ یہ ہے کہ خون تو جسم میں پھر دوبارہ پیدا ہو جاتا ہے لیکن عضو کبھی نہیں

آتا۔“ (۱)

(۳).....خون منتقل کرنے میں معمولی تکلیف اور کمزوری ہوتی ہے جبکہ عضو کا ٹٹنے میں بڑی

تکلیف ہوتی ہے۔

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب لکھتے ہیں:

”مذکورہ تصریح میں ایک ایسے عضو کا ذکر ہے جس کے قطع کرنے سے اس انسان کو

نہایت سخت تکلیف پہنچے گی، جس سے بعض اوقات اس کی جان کا بھی خطرہ ہو سکتا ہے،

اور خون لینے کا جو طریقہ رائج ہے اس سے انسان کو کوئی ایسی تکلیف لاحق نہیں ہوتی

، معمولی کمزوری ہوتی ہے جو چند روز کے علاج سے دفع ہو جاتی ہے، اس فرق کی بناء پر

کہا جاسکتا ہے کہ بطور علاج و دواء ایسے حالات میں جبکہ کسی ڈاکٹر یا طبیب کے کہنے

کے مطابق اور کوئی دوا کارگر نہ ہو اور خون دینے سے جان بچنے کی قوی امید ہو تو صرف

ایسے حالات میں خون دے کر علاج کیا جاسکتا ہے۔“ (۲)

(۴).....عضو کا ٹٹنے کے بعد انسان عیب دار بلکہ بعض صورتوں میں مثلہ بن جاتا ہے اور خون

نکالنے سے انسان میں کوئی ظاہری عیب اور نقص پیدا نہیں ہوتا۔

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

”اگرچہ خون انسانی جسم کا جزء ہے مگر چونکہ اس کا نکالنا مثلہ نہیں ہے اور نہ خون نکالنے

سے بدن میں کوئی ظاہری عیب پیدا ہوتا ہے اس لئے بقدر ضرورت اس شرط کے ساتھ

خون دینا جائز ہے کہ اپنی ہلاکت کا اندیشہ نہ ہو۔“ (۳)

دوسرا شبہ اور اس کا جواب

انسان اپنے اجزاء کا خود مختار و مالک نہیں ہے، انسان کا پورا جسم اس کے پاس محض امانت

(۱) جدید مسائل کا حل ص ۲۳۰۔

(۲) آلات جدیدہ ص ۱۸۱

(۳) فتاویٰ رحیمیہ (۱۷۳/۱۰)

ہے، اس پر ملکیت اللہ تعالیٰ کی ہے جب دوسرے اعضاء کی طرح خون کا مالک ہی نہیں تو دوسرے کو عطیہ کیسے کر سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حالت اضطرار و حاجت میں ملک غیر میں تصرف بھی مباح ہو جاتا ہے، پھر اگر اس کی تلافی اور ضمان ممکن ہو تو مالک کو ضمان دینا ضروری ہے۔

”ورخص له اتلاف مال مسلم او ذمی بقتل او قطع..... وضمن رب المال

المکروه بالكسر“۔ (۱)

لہذا حالت اضطرار و حاجت میں دوسرے کو خون دینا جائز ہے اور اس کے ضمان کی بھی کوئی صورت نہیں۔

ایک تسامح

کفایت المفتی میں چند شرائط کے ساتھ انتقال خون کا جواز تحریر کرنے کے بعد لکھا ہے:

”یہ واضح ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ کسی انسان کا بدن سے نکلا ہوا خون دستیاب ہو جائے اور وہ اسے کام میں لایا جاسکتا ہو لیکن کسی مریض کے لئے کسی انسان کے بدن سے خون نکالنا بغیر اس کے کہ خود اس کے بدن کی اصلاح کے لئے نکالا جائے درست نہیں“۔ (۲)

لیکن یہ حضرات کا تسامح ہے، گزشتہ تفصیل سے معلوم ہو چکا ہے کہ مذکورہ شرائط کے ساتھ دوسرے مریض کی اصلاح کے لئے بھی انسان کا خون نکالنا جائز ہے۔

دودھ پر قیاس یا نظیر؟

بعض حضرات نے یہ شبہ پیش کیا ہے کہ خون کو دودھ پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ قیاس میں مقیاس اور مقیاس علیہ میں بعض وجوہ سے اتحاد ضروری ہے جبکہ دودھ اور خون میں کئی اعتبار

(۱) الدر المختار (۶/۱۳۵) کتاب الاکراه،

(۲) کفایت المفتی (۹/۱۵۵)

سے فرق موجود ہے، مثلاً:

- (۱)..... دودھ حلال ہے جبکہ خون حرام ہے۔
 - (۲)..... دودھ غذا ہے اور خون غذا نہیں ہے کیونکہ حرام چیز قطعاً غذا نہیں بن سکتی۔
 - (۳)..... دودھ کو اللہ تعالیٰ نے عورت کے بدن میں اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ وہ بچے کی خوراک بنے، یہ اس کا مقصد ہے جبکہ کسی بدن میں خون پیدا کرنے کا مقصد اس بدن کی تقویت ہوتا ہے، دوسرے کی طرف منتقل کرنا نہیں۔
 - (۴)..... اگر دودھ کا اخراج کر کے بچے کو نہ پلایا جائے بلکہ یونہی رہنے دیا جائے تو اس سے ضرر کا اندیشہ ہے لہذا اس کا نکالنا ہی مفید صحت اور نافع بدن ہے جبکہ خون کا معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے۔
 - (۵)..... اگر خون کو دودھ پر قیاس کرنا درست ہے تو جس طرح دودھ سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے تو خون کے انتقال سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہونی چاہئے۔
- لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ انتقال خون کو دودھ پر قیاس نہیں کیا گیا بلکہ دودھ کو اس کے جواز کی نظر بنایا گیا ہے۔ یعنی صحیح یہ ہے کہ خون کو نہ عام اعضاء پر قیاس کر سکتے ہیں اور نہ دودھ پر البتہ خون عام اعضاء کی بنسبت دودھ کے زیادہ قریب اور مشابہ ہے۔

احتراز بہتر ہے اور اس کی وجوہ

- گزشتہ شرائط و کوائف اور فقہاء کرام کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ انتقال خون فی نفسہ جائز ہے لیکن اس سے بچنا بہتر اور احوط ہے اور اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:
- (۱)..... انتقال خون کا عام رواج ہو جانے کی وجہ سے اس کی شاعت و قباحت دلوں سے نکل سکتی ہے، بلکہ نکل چکی ہے۔
 - (۲)..... انتقال خون میں مذکورہ شرائط کی رعایت کم ہی کی جاتی ہے۔
 - (۳)..... انتقال خون کی وجہ سے انتقال امراض کا شائبہ رہ نہیں کیا جاسکتا۔
 - (۴)..... انتقال خون کے ساتھ اثرات بد بھی منتقل ہو سکتے ہیں، جس کا دوسرے انسان کے

اخلاق و عادات، طور و اطوار پر اثر انداز ہونا محتمل ضرور ہے۔

(۵)..... مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب آلات جدیدہ کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:
”اب ایک مفسدہ اس میں یہ بھی پیش آنے لگا ہے کہ بے رحم کمپوڈر اور نرسیں ناواقف اور سیدھے سادے مریضوں کو یہ کہہ کر انجکشن لگاتے ہیں کہ اس کا خون لیتے ہیں پھر اس کو فروخت کر دیتے ہیں“۔ (۱)

(۶)..... اس کا مشاہدہ بندہ نے خود کیا ہے کہ سرکاری ہسپتالوں میں احتیاط کے نام سے مریض کے اعزہ سے پہلے خون نکال لیا جاتا ہے لیکن مریض کو منتقل کرنے کی نوبت نہیں آتی۔

انتقال خون اور حرمت رضاعت و نسب

مذکورہ شرائط کے مطابق اگر ایک انسان کا دوسرے انسان کو خون منتقل کر دیا گیا تو اس سے ان کے درمیان کسی قسم کی حرمت ثابت نہ ہوگی، کیونکہ دو انسانوں کے درمیان حرمت نکاح کے اسباب صرف سات ہیں: (۱) قرابت (۲) مصاہرت (۳) رضاع (۴۰) جمع بین المحارم (۵) ملک (۶) کفر و شرک (۷) ادخال امة علی حرۃ۔ (۲)

اور ظاہر ہے کہ ان اسباب حرمت میں قیاس نہیں چلتا کہ دوسری چیزوں کو ان پر قیاس کیا جا سکے، نیز انتقال خون کو ان اسباب کے ساتھ کوئی مشابہت بھی نہیں ہے، رضاعت کے ساتھ کچھ مشابہت ہے لیکن من کل وجہ نہیں اور دودھ سے بھی ہر مدت میں حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ ضروری ہے کہ جس کو دودھ پلایا جائے اسکی عمر دو یا اڑھائی سال ہو، دو یا اڑھائی سال میں دودھ سے حرمت رضاعت ثابت ہونے اور اس کے بعد ثابت نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دو یا اڑھائی سال کی عمر میں دودھ بچے کے بدن کا جزء بن جاتا ہے کیونکہ بچے کی نشوونما اس دودھ پر موقوف ہوتی ہے، دوسری خوراک کھاتا ہی نہیں یا بہت کم کھاتا ہے جبکہ بڑی عمر میں انسان کی نشوونما عام خوراک پر ہوتی ہے صرف دودھ پر نہیں لہذا پہلی صورت میں دودھ پلانے والی

(۱) کفایت المفتی (۹/۱۵۵)

(۲) الدر المختار (۳/۲۸)

اور بچے کے درمیان جزییت قائم ہوتی ہے اور دوسری صورت میں نہیں۔ اسی طرح بڑی عمر میں خون دینے سے بھی جزییت ثابت نہ ہوگی کیونکہ اس پر نشوونما موقوف نہیں ہے، اور دو سال کی عمر میں خون جزء بدن بن سکتا ہے لیکن خون حرمت کے مذکورہ اسباب میں داخل نہیں ہے۔

خاتون کا خون دو یا اڑھائی سال کے بچے کو منتقل کیا تو حکم رضاعت

مذکورہ اصول کے مطابق اگر کسی خاتون کا خون دو یا اڑھائی سال سے کم عمر بچے کو منتقل کیا گیا تو اس خاتون اور اس بچے کے درمیان حرمت رضاعت اور رضاعت کے دیگر احکام جاری نہ ہوں گے۔

مکہ مکرمہ کی اسلامک فقہ اکیڈمی کے ایک فیصلہ میں ہے:

اس موضوع پر غور و خوض اور مناقشہ کے بعد اجلاس نے متفقہ رائے کے ساتھ طے کیا کہ دو سال سے کم عمر بچہ میں کسی عورت کا خون منتقل کرنے سے اس عورت کے ساتھ رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ رضاعت صرف دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

حرمت مصاہرت کا حکم

انتقال خون سے جس طرح حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی حرمت مصاہرت بھی ثابت نہیں ہوتی۔

کفایت المفتی میں ہے:

سوال: کوئی عورت اگر کسی مرد کا خون اپنے جسم میں داخل کرے تو اس صورت میں ایک شبہ حرمت مصاہرت کا پیدا ہوتا ہے کیونکہ مصاہرت کا مدار علاقہ جزییت پر ہے اور ایک قوی اور تنومند تندرست نوجوان کا خون جیسا کچھ اس عورت کا جزء بدن بن سکتا ہے، اظہر من الشمس ہے، سو ایسی صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوگی یا نہیں؟

جواب: اس خون کے پہنچانے سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی جیسے کوئی شخص کسی عورت کا دودھ پی لے تو باوجود اس کے فعل حرام ہونے کے ان کے درمیان حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی حالانکہ وہ دودھ جزء بدن بنے گا۔ (۱)

ساس یا سر کا خون داماد میں منتقل ہو تو؟

گزشتہ اصول کے مطابق اگر ساس یا سر کا خون داماد کے بدن میں منتقل ہو گیا یا اس کے برعکس تو اس سے داماد کے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

کفایت المفتی میں ہے:

سوال: اگر ساس کا خون داماد میں یا شوہر کا زوجہ کے بدن میں داخل کیا گیا تو حرمت نکاح ثابت ہوگی یا نہیں؟

جواب: اگر زوج کے بدن میں بیوی کا خون یا ساس کا خون داخل کر دیا جائے تو اس سے حرمت زوجہ کا شبہ کرنا درست نہیں کیونکہ حرمت رضاعت بھی دودھ کے مدت متعینہ میں پینے سے پیدا ہوتی ہے، اگر زوج بڑی عمر میں اپنی بیوی یا ساس کا دودھ بھی پی لے تو یہ فعل تو اس کا حرام ہوگا لیکن بیوی اس پر حرام نہیں ہو جائے گی پس اس علاج کا اثر نکاح پر کسی صورت میں نہیں پڑے گا۔ (۲)

زوجین کا ایک دوسرے کو خون دینے کا حکم

جس طرح انتقال خون سے ابتداء حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، انتہاء بھی ثابت نہیں ہوتی، لہذا اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک نے دوسرے کو خون دے دیا تو اس سے ان کے نکاح پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ لکھتے ہیں:

(۱) کفایت المفتی (۱۵۶/۹)

(۲) کفایت المفتی (۱۵۴/۹)

”جب میاں بیوی میں سے ایک کا خون دوسرے کے بدن میں ایسے وقت میں پہنچایا گیا جبکہ اس کے بدن کا نشوونما اس خون پر موقوف نہیں بلکہ وقتی طور پر سہارا دینے کے لئے دیا گیا ہے، تو اس خون کی وجہ سے آپس میں ایک دوسرے کے لئے جزئیت کا رشتہ قائم نہیں ہوگا، اس لئے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔“ (۱)

کافر و فاسق کا خون منتقل کرنے کا حکم

مسلمان کے بدن میں کافر کا خون، اسی طرح صالح و عادل کے بدن میں فاسق و فاجر کا خون منتقل کرنا بھی فی نفسہ جائز ہے، عدم جواز کی کوئی وجہ موجود نہیں لیکن حتی الامکان اس سے بچنا بہتر اور احوط ہے کیونکہ ایسے خون کا اثر بھی منتقل ہو سکتا ہے۔
مولانا مفتی محمد شفیع لکھتے ہیں:

”نفس جواز میں کوئی فرق نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ کافر یا فاسق فاجر انسان کے خون میں جو اثرات خبیثہ ہیں ان کے منتقل ہونے اور اخلاق پر اثر انداز ہونے کا قوی خطرہ ہے اس لئے صلحاء امت نے فاسق فاجر عورت کا دودھ پلوانا بھی پسند نہیں کیا، بناء علیہ کافر اور فاسق فاجر انسان کے خون سے تا بمقدور اجتناب بہتر ہے۔“ (۲)

کافر کا خون منتقل کرنے سے دل اور بچے کافر ہو جاتے ہیں

”بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ کافر کا خون مسلمان کے جسم میں منتقل کرنے سے خود وہ مسلمان یا اس کا دل کافر ہو جاتا ہے، اور بعض سمجھتے ہیں کہ بچے کافر پیدا ہوتے ہیں یا ان میں کافر کے خون کا اثر ہوتا ہے، شرعاً یہ باتیں درست نہیں ہیں، اس سے کوئی کافر نہیں ہوتا البتہ کافر کا خون لگانا بہتر نہیں ہے۔“

(۱) آلات جدیدہ (ص ۱۸۲) نیز ملاحظہ ہو فتاویٰ محمودیہ (۱۸/ ۳۳۰) اعضاء کی پیوند

کاری (ص ۲۸) فتاویٰ رحیمیہ (۱۰/ ۱۶۶) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۵/ ۱۱۱)

(۲) اعضاء کی پیوند کاری (ص ۲۸)

فتاویٰ محمودیہ میں اسی طرح کے جواب میں ہے:
 ”اس کی وجہ سے مسلمان بیمار کافر نہیں ہوا نہ اس کا دل کافر ہوا نہ اولاد پر اس کی وجہ سے
 کفر آئے گا۔“ (۱)

خون انسانی کی خرید و فروخت اور تجارت

کسی مسلمان کا اپنا خون کسی شخص یا ادارہ پر فروخت کرنا جائز نہیں ہے، یہ فعل ناجائز ہے اور
 اسکے عوض جو ثمن اور قیمت وصول ہوگی وہ حرام ہوگی، اسی طرح خون خریدنا بھی جائز نہیں ہے۔
 بعض اداروں نے جو خون کی خرید و فروخت کو ذریعہ کسب بنایا ہوا ہے اور خون کی باقاعدہ
 تجارت کرتے ہیں یعنی لوگوں سے خون خرید کر بیماروں پر ہنگے داموں فروخت کرتے ہیں،
 شرعاً ایسی تجارت حرام ہے اور اس کے ذریعہ حاصل شدہ مال بھی حرام ہے۔

”عن عون بن ابی جحیفۃ عن ایہ عن النبی ﷺ نہی عن ثمن الدم و ثمن
 الکلب و کسب البغی..... الخ۔“ (۲)

حضرت ابو جحیفہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خون کی قیمت اور کتے کے ثمن اور
 رزانیہ کی کمائی سے منع فرمایا ہے۔

وکان سیدی الشیخ محمد الحامدؒ یحض علی التبرع بالدم للمریض
 المحتاج الیہ ویمنع اخذ المتبرع عوضاً مالیا علی تبرعہ وقد قال فی ذلك:
 الا فلیبادر شبابنا الاقویاء الدمویون الی التبرع بدمائهم ماجورین مبرورین
 غیر خاذلین لاخوانهم فان النبی ﷺ قال فی الصحیح: المسلم اخو
 المسلم لا یخذله ولا یظلمه ولا یسلمه ای فلا یقبض یداعن استبقائه دون
 ماخذ لان او ظلم او ترک فریسة للعدو المحتال، لا یخشی هولاء المتبرعون
 ضیما فان التخفیف فی الامتلاء الدموی من اسباب الصحة۔ (۳)

(۱) فتاویٰ محمودیہ (۳۳۲/۱۸)

(۲) صحیح البخاری (۸۸۱/۲) کتاب اللباس باب من لعن المصور،

(۳) الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید (۵۶/۴)

ہمارے استاد شیخ محمد حامد ضرورت مند مریض کو مفت خون دینے کی بڑی ترغیب دیتے تھے اور خون کے بدلے مالی معاوضہ لینے سے منع کرتے تھے، اس بارے وہ فرماتے ہیں: ہمارے صحت مند خون رکھنے والے نوجوانوں کو اجر و ثواب کی نیت سے مفت خون دینے میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنا چاہئے..... خون دینے والوں کو کمزوری سے نہیں ڈرنا چاہئے کیونکہ خون میں کمی کرنا صحت کے اسباب میں سے ہے۔

فرض عین اور فرض کفایہ

اگر کسی مریض کی زندگی خون پر موقوف ہے اور اس کے بغیر اس کا مرنا یقینی یا غالب ظن کی درجہ میں ہے اور ایک شخص کا خون بھی اس سے ملتا ہے اور اس کے علاوہ کوئی شخص موجود نہیں ہے یا موجود ہے مگر اس کا خون مریض کے خون سے ملتا ہی نہیں اور وہاں کسی کے خون سے تبادلہ کی بھی کوئی صورت نہیں ہے تو ایسی صورت میں شخص مذکور پر مریض کو خون دینا فرض عین ہے، اگر وہ نہیں دیتا تو سخت گناہ گار ہوگا، ایسی صورت میں حاکم وقت اسے خون دینے پر مجبور بھی کر سکتا ہے، لیکن اگر اس کے علاوہ بھی خون کا بندوبست ہو سکتا ہے تو پھر اس پر خون دینا ضروری نہیں ہے، اس صورت میں خون دینا فرض کفایہ ہے، کوئی ایک شخص بھی دے دے تو سب گناہ سے بچ جائیں گے اور اگر کوئی بھی نہ دے تو سب گناہ گار ہوں گے۔

ولا یبعد القول باثم من یتخلف عن الاغاثة بدمه عند الضرورة لانقاذ
الحيوة وتوافق الدمین، ولا یوجد غیره ممن یوافق دمه دم المریض لیكون
فرض كفایة یسقط الاثم بفعل بعض الناس عن الآخرین وان ابی اجبره
الحاکم عند التعین كما قلنا فان لم یجبره وابی الاخذ المال وخیف الموت
على المریض فالاثم على هذا الممتنع الشحیح بالخیر۔ (۱)

بلڈ بینک (Blood Bank) قائم کرنے کی شرعی حیثیت

جدید میڈیکل سائنس نے جو ترقی کی ہے اس کا ایک مقتضی یہ ہے کہ خون پہلے سے نکالا ہوا

تیار موجود و محفوظ ہو، کیونکہ بعض اوقات انسان اچانک کسی مرض میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اس کوئی الفور خون کی سخت ضرورت ہوتی ہے، خاص طور پر جنگ و جدال، حادثات اور ایکسیڈنٹ کے نتیجہ میں متعدد افراد زخمی ہو جاتے ہیں اور انہیں بہت جلد خون لگانے کی ضرورت پیش آتی ہے، ایسے افراد تفری کے عالم میں اول تو رضا کارانہ طور پر خون دینے والے میسر نہیں ہوتے اور اگر کوئی مل جائے تو ضروری نہیں کہ اسکے خون کا گروپ مریض کے خون کے گروپ سے ملتا ہو۔ اس ضرورت کے پیش نظر اب ادارے اور بلڈ بینک وجود میں آچکے ہیں جو پہلے سے ہی خون حاصل کر کے الگ الگ گروپ میں سنبھال لیتے ہیں، جو نہی ضرورت پڑتی ہے مریض کو منتقل کر دیتے ہیں، چونکہ بلڈ بینک کا قیام ایک طبی ضرورت بن چکا ہے لہذا شرعاً یہ جائز ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

”ایسے بینک ایک طبی ضرورت کے بن گئے ہیں اور ”الضرورات تبیح
المخطورات“ کے تحت اس کی اجازت دی جانی چاہئے۔“ (۱)

ایک موقف اور اس کی وضاحت

فتاویٰ رحیمہ میں بلڈ بینک اور خونی کمپ کے بارے میں سوال کے جواب میں ہے:

”اور جب ضرورت نہ ہو تو چونکہ انسان اپنے بدن یا کسی عضو کا مالک نہیں ہے تو اس کو یہ حق بھی حاصل نہیں ہے کہ اپنا خون نکلا کر بلڈ بینک میں جمع کرادے، لہذا سوال میں جو تحریر کیا گیا ہے کہ کمپ لگوا کر نو جوان اپنا خون جمع کروائیں شرعاً اس کی اجازت نہیں ہے، البتہ سوال میں جو پریشانی لکھی گئی ہے اس کا ایک حل یہ ہو سکتا ہے کہ جو نو جوان اپنا خون دینا چاہتے ہیں ان کا نام اور کس گروپ کا خون ہے وہ لکھ لیا جائے، اور آئندہ جب کسی مریض کو ضرورت ہو اس وقت ان نو جوانوں میں سے جس مریض سے رشتے داری یا خصوصی تعلق ہو مندرجہ بالا شرائط کو پیش نظر رکھتے ہوئے بقدر ضرورت اپنا خون دے دے۔“ (۲)

کفایت المفتی میں ہے:

”یہ واضح ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ کسی انسان کے بدن سے نکلا ہوا خون دستیاب ہو جائے اور وہ اس کام میں لایا جاسکتا ہو لیکن کسی مریض کے لئے کسی انسان کے بدن سے خون نکالنا بغیر اس کے کہ خود اس کے بدن کی اصلاح کیلئے نکالا جائے درست نہیں ہے۔“ (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ بلڈ بینک قائم کرنا بطریق اولیٰ درست نہیں ہے۔
☆ صحیح یہ ہے کہ امکانی ضرورت کے پیش نظر بھی خون نکال کر محفوظ رکھنا اور اس مقصد کے لئے بلڈ بینک قائم کرنا جائز ہے۔ یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں:
(۱)..... انسانی جسم سے خون نکالنا۔

(۲)..... انسان کا خون دوسرے انسان کو منتقل کرنا۔
پہلے عدم جواز کی جو وجوہ ذکر کی گئی ہیں یعنی تدایٰ بالنخس ہونا، انتفاع بجزء الانسان لازم آنا وغیرہ، یہ وجوہ انتقال خون میں پائی جاتی ہیں، محض اخراج خون میں نہیں پائی جاتیں، یہی وجہ ہے کہ شرعاً سچنے لگا کر خون نکالنا جائز اور شرعی طریقہ علاج ہے اور سچنے لگانا مرض شدید پر بھی موقوف نہیں، معمولی مرض اور تقویت بدن کے لئے بھی سچنے لگانا جائز ہے، لہذا اپنے بدن سے خون نکال کر کسی بینک میں جمع کرنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ اس کی شدید ضرورت بھی پیش آتی ہے، ہاں بینک سے بلا ضرورت خون لینا اور جسم میں لگانا درست نہیں ہے۔ اور فتاویٰ رحیمیہ میں مشکل کا جو ایک حل لکھا گیا ہے وہ تسلی بخش نہیں ہے کیونکہ بعض اوقات فی الفور خون کی ضرورت ہوتی ہے، رابطہ کرنے میں کئی رکاوٹیں ہوتی ہیں، اور خون بروقت نہیں مل پاتا۔

تجارتی ورفاہی بینک کا فرق

سابقہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ بلڈ بینک قائم کرنا جائز ہے اور اس سے پہلے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو چکا کہ خون فروخت کرنا اور اس کی تجارت جائز نہیں لہذا ایسا بینک قائم کرنا جو مفت میں خون

لے کر رضا کارانہ طور پر ضرورت مندوں کو دے جائز ہے، لیکن تجارت کے نقطہ نظر سے بینک قائم کرنا جائز نہیں ہے، ایسی تجارت اور نفع حرام ہے۔

واقعی خرچہ وصول کرنا

ظاہر ہے کہ رفاہی بینک جب خون حاصل کر کے کسی کو دیتے ہیں تو اس پر بھی اخراجات آتے ہیں لیکن چونکہ اس کی بنیاد ہی تبرع احسان اور رفاہیت پر ہے لہذا بینک ایسے اخراجات بھی تبرعاً کر سکتا ہے، اس لئے اخراجات بھی مریض سے نہ وصول کرے، تاکہ اس کے بہانے خون کی خرید و فروخت کا دروازہ نہ کھلے، تاہم اگر واقعی اخراجات لئے جائیں تو جائز ہے۔ بعض اخراجات ایسے ہیں کہ ان کو تجارت کیلئے آڑ نہیں بنایا جاسکتا، مثلاً بوتل کی شیشی وغیرہ، اگر بینک کسی کو کہے کہ اپنی شیشی لاؤ یا بینک اپنی طرف سے شیشی دے کر اس کی قیمت وصول کرے تو جائز ہے۔

مجبوری میں خون خریدنے کا حکم

خون کی تجارت اور بیع تو جائز نہیں ہے اور اصلاً خریدنا بھی جائز نہیں لیکن بعض اوقات مریض کو خون کی شدید ضرورت ہوتی ہے اور مفت میں خون نہیں ملتا ایسی صورت میں کسی شخص یا ادارے سے خون خریدنے کی اجازت ہے، بچنے والے کیلئے قیمت ہر حال میں حرام ہے۔ فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”مگر اضطراری کیفیت ہو کہ بغیر انسانی خون کے جان بچنے کی کوئی صورت نہ ہو تو ایسی مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے لیکن خون کی خرید و فروخت کا کاروبار جائز نہیں۔“ (۱)

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

”مریض کو اگر مفت خون نہ مل سکے تو اس کے لئے مجبوراً خون خریدنا جائز ہے، مگر خون دینے والے کے لئے قیمت لینا درست نہیں۔“ (۱)

حوصلہ افزائی کے طور پر تحفہ یا انعام درست ہے

اگر کسی نے محض رضا کارانہ طور پر خون دے دیا پھر مریض یا اس کے ورثاء ولو احقین نے اس کی حوصلہ افزائی کیلئے کچھ دے دیا تو یہ جائز ہے، یہ عوض نہیں بلکہ تحفہ اور ہدایہ ہے بشرطیکہ اس کا عرف نہ ہو۔

عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل میں ہے:

”اگر طبی مسائل کے حالات درپیش ہوں اور رضا کارانہ خون دستیاب نہ ہو تو ایسی حالت کا حکم مستثنیٰ ہے، ضرورت کی حالت میں ممنوع کی اباحت بقدر ضرورت ہو جاتی ہے، ایسی صورت میں خون خریدنے والا اس کا معاوضہ دے سکتا ہے، اور اس کا گناہ قیمت لینے والے پر ہوگا، لیکن اس نیک انسانی عمل پر آمادگی کے لئے بطور ہمت افزائی ہدیہ یا انعام کچھ دیا جاسکتا ہے اس کا تعلق معاوضات کے باب سے نہیں بلکہ تبرعات کے باب سے ہے۔“ (۲)

جوس یا دودھ کا حکم

خون دینے کے بعد موسم گرما میں جوس اور موسم سرما میں نیم گرم دودھ کا استعما مفید ہوتا ہے، اور عموماً جو شخص رضا کارانہ طور پر خون دیتا ہے مریض کے ورثاء اس کو جوس یا دودھ پلا دیتے ہیں۔ یہ اجرت اور عوض نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ خون کی قیمت کے مقابلہ میں یہ رقم معمولی ہوتی ہے لہذا یہ مہمان نوازی یا ہدیہ وغیرہ میں داخل ہے اور اس کا لینا جائز ہے۔

(۱) فتاویٰ رحیمیہ (۱۷۵/۱۰) مریض و معالج کے اسلامی احکام (ص ۳۸۴ ص ۳۸۵)

عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل (ص ۳۲۲)

(۲) عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل (ص ۲۲۲)

انسان کا خون دوا میں استعمال کرنا

انسان کا خون جس طرح عام حالات میں دوسرے انسان کو منتقل کرنا جائز نہیں اسی طرح دوا میں بھی شامل کرنا جائز نہیں۔
فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

”انسان کے خون کو دوا میں استعمال کرنا جائز نہیں“۔ (۱)

خون دینے کے بارے میں چند جدید طبی معلومات

کیا خون نکالنا باعث ضعف ہے؟

بعض لوگوں میں یہ مشہور ہے کہ خون نکالنے سے انسان کمزوری کا شکار ہو جاتا ہے اس لئے وہ خون دینے سے گریز کرتے ہیں لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے، کچھنے اور سینکیاں لگا کر خون نکالنا سنت طریقہ ہے اور یہ صحت کے لئے مفید ہے اور جدید میڈیکل سائنس بھی یہی کہتی ہے۔

(۱)..... ہر معتدل انسان میں تقریباً بارہ پونڈ (Pound) خون ہوتا ہے۔

(۲)..... اس میں سے باقی خون انسان کی ضرورت میں شامل ہوتا ہے جبکہ آدھا لیٹر خون اللہ تعالیٰ نے ہر انسانی بدن میں ریزرو (Reserve) یعنی اضافی اور زائد از ضرورت رکھا ہوتا ہے جو کہ جان بچانے کے لئے دیا جاسکتا ہے۔

(۳)..... بوقت ضرورت ہر آدمی سے عموماً آدھے لیٹر سے بھی کم خون نکالا جاتا ہے، اس طرح خون نکالنے کے باوجود اضافی خون انسانی جسم میں ہر وقت رہتا ہے۔

(۴)..... ایک ہی وقت میں تمام اضافی خون دینے سے احتراز کرنا چاہئے۔

(۵)..... انسان جو خون عطیہ کرتا ہے اسکی کمی تقریباً تین ماہ میں پوری ہو جاتی ہے۔

(۶)..... خون کے بعض اجزاء ایسے بھی ہوتے ہیں جو انتقال خون کے بعد 24 سے 48

گھنٹوں میں پورے ہو جاتے ہیں۔

(۷)..... ۶،۵ سے ثابت ہوا کہ ہر آدمی بغیر کسی تکلیف و ضرر کے ہر تین ماہ بعد خون عطیہ کر سکتا ہے۔

(۸)..... خون مختلف اجزاء کا حامل ہوتا ہے، بعض اجزاء کی زندگی بہت قلیل ہوتی ہے، ایسے اجزاء تمام عمر جسم میں بننے اور ختم ہوتے رہتے ہیں، انتقال خون کا ان پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

(۹)..... مذکورہ حقائق کے مطابق خون کے انتقال کی وجہ سے خون دینے کے چند منٹ بعد بھی کسی قسم کی کمزوری نہیں رہتی۔

(۱۰)..... ۱۸ سال سے ۶۵ سال تک ہر صحت مند انسان خون کا عطیہ دے سکتا ہے۔

(۱۱)..... مذکورہ عمر کے دوران تین ماہ کا وقفہ سے متعدد بار خون دیا جاسکتا ہے، اسکی کوئی تحدید نہیں، راقم کا ایک بار خون دیتے ہوئے بلڈ بینک کے ایک ایسے ملازم سے ملاقات ہوئی جس نے بتایا کہ وہ خود ۲۹ بار خون کا عطیہ دے چکا ہے۔

(۱۲)..... خواتین بھی خون کا عطیہ دے سکتی ہیں۔

(۱۳)..... خون دینے کے بعد موسم گرم میں جوں اور موسم سرما میں نیم گرم دودھ کا استعمال

مفید ہے۔

استعمال خون کے بارے میں طبی معلومات

(۱)..... جس کو خون لگایا جا رہا ہے اس کا اور خون عطیہ کرنے والے کا خون گروپ (Blood

Group) ایک ہونا ضروری ہے۔

خون میں اینٹی جن (R.H. Factor) پائے جانے یا نہ پائے جانے کے اعتبار سے

انسان کی دو اقسام ہیں (۱) اکثر انسانوں یعنی تقریباً 85% میں اینٹی جن پایا جاتا ہے (۲)

15% انسانوں میں اینٹی جن نہیں پایا جاتا۔ (R.H-) والوں کو (RH +) والا خون نہیں

نقل کرنا چاہئے۔

خون کے چار گروپ ہوتے ہیں (۱) اے گروپ (۲) بی گروپ (۳) اے بی گروپ

(۴) او گروپ۔ ان میں سے او گروپ والا خون ہر شخص کو منتقل کیا جاسکتا ہے اور اے بی گروپ اور او گروپ والے کو ہر گروپ کا خون منتقل کیا جاسکتا ہے۔

اے گروپ والے کا خون اگر ساتھ (RH+) بھی ہو تو اسے صرف اسی شخص کا خون دیا جاسکتا ہے جو اے گروپ کے ساتھ (RH+) ہو۔

(۲)..... خون گروپ ایک ہونے کیساتھ دونوں میں موافقت (Match) بھی ضروری ہے

(۳)..... بلڈ بینک میں جمع شدہ خون اگر احتیاطی تدابیر اور اصولوں کے مطابق محفوظ کیا گیا ہو تو تقریباً پانچ ماہ تک کارآمد ہو سکتا ہے، اس سے پرانا خون استعمال کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔

(۴)..... خون ہمیشہ لیبارٹری سے ٹیسٹ اور (Blood Exem) کے بعد استعمال کرنا چاہئے۔ کیونکہ لیبارٹری ٹیسٹ کے بغیر انتقال خون سے بڑا نقصان پیدا ہو سکتا ہے۔ مثلاً اگر (RH.-) بلڈ گروپ والی خاتون کو آپریشن کے دوران (RH.+) خون لگا دیا گیا تو اس کے خون میں اینٹی باڈیز پیدا ہو جاتی ہیں، اگر بعد میں اس عورت کو پھر غلطی سے (RH.+) خون دیا جائے تو اس کا سخت ری ایکشن ہوتا ہے جو کہ بعض اوقات جان لیوا بھی ہو سکتا ہے۔

(۵)..... نشہ کے عادی اور مختلف امراض میں مبتلا لوگوں کا خون لینے سے احتراز کرنا چاہئے، کیونکہ ان کے اثرات بد اور امراض کے منتقل ہونے کا خطرہ رہتا ہے۔

خون کی حقیقت

خون ایک سیال مادہ ہے جو ہر وقت بدن میں گردش کرتا رہتا ہے، اور اس کے پیچھے دل کا رفرما ہوتا ہے، دل ایک پمپ ہے جو خون کو پورے جسم تک پہنچاتا ہے۔

☆ خون دو بڑی اشیاء پر مشتمل ہوتا ہے:

(۱)..... پلازما: خون میں ۵۵% پلازما ہوتا ہے جو زرد رنگ کا پانی ہوتا ہے پھر پلازما میں ۹۰

فیصد خالص پانی اور ۱۰ فیصد غذائی مواد ہوتا ہے۔

(۲)..... پلازما کے علاوہ اجزاء، جن کی تفصیل یہ ہے:

(۱)..... سرخ ذرات R.B.C (۲) سفید ذرات W.B.C (۳) خون کو بہاؤ سے روکنے

والے اجزاء بلڈ پلیٹلٹس B.P

☆ سرخ ذرات R.B.C شکل میں گول، درمیان میں پتلے اور کناروں سے موٹے ہوتے ہیں، ان کی عمر ۱۲۰ دن ہوتی ہے، خون کے ایک قطرے میں ۵۵ لاکھ ذرات ہوتے ہیں۔ جس طرح گاڑی کو پیٹرول کی ضرورت پڑتی ہے اسی طرح جسمانی اعضاء کو اپنا اپنا فعل سرانجام دینے کیلئے توانائی اور حرارت کی ضرورت پیش آتی ہے، سرخ ذرات کا کام یہ ہے کہ ان میں موجود ہیموگلوبن پھیپھڑوں میں آئی ہوئی تازہ ہوا سے آکسیجن گیس حاصل کر لیتی ہے پھر یہ گیس ہضم شدہ غذائی مواد کے ساتھ مل کر جسم کو حرارت اور توانائی دیتی ہے۔

سفید ذرات (W.B.C) خون کے ایک قطرے میں تقریباً ۷۰۰۰ تک ہوتے ہیں، طبی عمر تقریباً ایک ہفتہ ہوتی ہے، نئے ذرات ہڈیوں کے گودے میں بنتے ہیں، ذرات جسم کا دفاع کرتے ہیں، جب بھی باہر سے جراثیم کا زہریلا مواد جسم میں داخل ہوتے ہیں یہ ان کو تباہ کرتے ہیں۔

☆ بلڈ پلیٹلٹس (Blood Platelets) یہ ذرات خون کے ایک قطرے میں تقریباً چالیس ہزار ہوتے ہیں ان کی شکل گول ہوتی ہے، طبعی عمر چار دن ہوتی ہے، ان کا کام یہ ہے کہ جب انسان کو چوٹ لگتی ہے اور خون نکلنا شروع ہوتا ہے تو یہ ذرات اندر کے زخم کی مرہم پٹی شروع کر دیتے ہیں، اس طرح چھوٹے زخموں میں خون بہنا خود بخود بند ہو جاتا ہے۔

☆ انتقال خون میں بعض اوقات تو کل خون کی ضرورت پیش آتی ہے لیکن بعض اوقات کل خون کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ مذکورہ ذرات میں سے کسی ایک کی ضرورت ہوتی ہے، ایسے موقع پر انسان کا خون نکال کر اس سے شیشوں کے ذریعے وہی ذرات الگ کر کے مریض کو منتقل کر دیئے جاتے ہیں، مثلاً ڈینگی وائرس کے مریضوں کو سفید ذرات کی سخت ضرورت پیش آتی ہے۔

انسانی جسم میں خون کے مجموعی افعال

(۱)..... خون اپنے سفید ذرات اور خلیوں کے ذریعہ جسم میں بیماریوں کے خلاف قوت

مدافعت پیدا کرتا ہے۔

(۲).....خون کے سفید ذرات باہر سے آنے والے جراثیموں اور فاسد و زہریلے مواد کو تباہ کرتے ہیں۔

(۳).....خون میں شامل چھوٹی چھوٹی رکابی نما ساختیں / پلیٹلٹس (Platelets) خون کو جمنے (Clotting) میں مدد دیتے ہیں، اس طرح چوٹ یا زخم کی صورت میں خون ضائع نہیں ہوتا اور انسان موت سے بھی بچ جاتا ہے۔

(۴).....خون جسم میں درجہ حرارت کو ایک جیسا رکھنے میں مدد دیتا ہے، یہ جسم کی حرارت کو کسی ایک مقام پر جمنے نہیں دیتا۔

(۵).....انسان کے پیٹ میں غذا ہضم کرنے کے لئے ایک لمبی نالی ہوتی ہے، جسے ایلی منٹری کینال (Alimentary Canal) کہا جاتا ہے، یہ غذا ہضم ہو کر خون میں جذب ہو جاتی ہے، پھر خون اسے جسم کے مختلف حصوں میں پہنچاتا ہے۔

(۶).....خون پھیپھڑوں سے آکسیجن لے کر جسم کے مختلف حصوں میں پہنچاتا ہے۔

(۷).....خون جسم کے مختلف حصوں سے بے کار اجزاء (کاربن ڈائی آکسائیڈ) اور زہریلے نائٹروجن مواد اکٹھا کر لیتا ہے پھر اسے جدا جدا راستوں سے جسم سے باہر پھینکتا ہے۔

(۸).....خون جسم کے تمام حصوں کو تازہ اور مرطوب رکھتا ہے۔

(۹).....خون جسم سے مختلف جراثیمی بیماریوں کو دفع کرتا ہے۔

(۱۰).....خون جسم کا درجہ حرارت برقرار رکھتا ہے۔

(۱۱).....خون مختلف غدود کی رطوبت بنانے میں مدد دیتا ہے اور ضرورت کی تمام جگہوں کو پہنچاتا ہے۔

دنیا بھر میں ۱۷۴ افراد کے لئے عطیہ کردہ خون کا ایک بیگ دستیاب

خون عطیہ کرنے والوں کا عالمی دن: پاکستان میں یومیہ ۸ ہزار خون ک بیگز کی ضرورت، دنیا بھر میں سالانہ ۲۳ کروڑ سے زائد آپریشن ہوتے ہیں۔

لاہور (رپورٹ۔ شاہین حسن) اچانک حادثاتی چوٹوں، کینسر اور حمل کی پیچیدگیوں سمیت دیگر وجوہات کے باعث دنیا میں سالانہ 23 کروڑ 40 لاکھ (روزانہ 6 لاکھ 41 ہزار) بڑے آپریشنز کئے جاتے ہیں، جن کے لئے خون کی اشد ضرورت پڑتی ہے، جبکہ دنیا میں سالانہ 3 لاکھ نوزائیدہ بچے تھیلیسمیا (Sickle Cell) مرض کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں، جن کو عمر بھر مسلسل خون کی فراہمی ضروری ہے، آج ساری دنیا میں خون کا عطیہ کرنے والوں کا عالمی دن (More Blood More life) کے عنوان سے منایا جا رہا ہے، تو دنیا میں اوسطاً 74 افراد کے عطیہ کردہ خون کا ایک بیگ دستیاب ہے، پاکستان ریڈ کریسنٹ سوسائٹی کے اعداد و شمار کے مطابق ملک میں 20% پروفیشنل خون بیچنے والوں سے حاصل کیا جاتا ہے، ملک میں اوسطاً 118 افراد کے عطیہ کردہ خون کا ایک بیگ دستیاب ہے، سالانہ 15 لاکھ (اوسطاً روزانہ 4100) خون کے بیگز عطیہ کئے جاتے ہیں، جبکہ خون کی ضرورت اس سے کئی گنا زیادہ ہے، فاطمید فاؤنڈیشن کے اعداد و شمار کے مطابق ملک میں اوسطاً روزانہ 8 ہزار سے زائد خون کے عطیہ کردہ بیگز کی ضرورت ہے۔ (۱)

(۱۵)

اعضاء کی پیوند کاری

(transplantation of Organs)

اعضاء کی پیوند کاری کی بنیادی طور پر تین صورتیں بنتی ہیں:

(۱)..... مصنوعی اعضاء سے پیوند کاری۔

(۳)..... حیوانی اعضاء سے پیوند کاری۔

(۳)..... انسانی اعضاء سے پیوند کاری۔

پھر انسانی اعضاء سے پیوند کاری کی بھی دو اقسام ہیں:

(۱)..... ایک ہی انسان کے کسی عضو کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا اسے آٹو ٹرانسپلانٹیشن

(Auto Transplantation) کہا جاتا ہے۔

(۲)..... ایک انسان کا کوئی عضو دوسرے انسان کی طرف منتقل کرنا۔ اسے ہومو ٹرانسپلانٹیشن

(Homo Transplantation) کہا جاتا ہے۔

پھر انسان کے اعضاء تین قسم کے ہو سکتے ہیں:

(۱)..... وہ اعضاء جن پر انسانی زندگی کا مدار ہے اگر وہ عضو تلف یا ناکارہ ہو جائے تو انسان

موت کا شکار ہو جائے جیسے دل۔

(۲)..... وہ اعضاء جن پر زندگی کا مدار تو نہیں ہے ان کے بغیر بھی آدمی زندہ رہ سکتا ہے لیکن وہ

انسان کے لئے بنیادی اور ضروری اعضاء ہیں ان کے بغیر انسان کی منفعت معطل ہو جاتی ہے یا

انسان سخت مشقت اور تکلیف میں مبتلا ہو سکتا ہے جیسے ہاتھ، پاؤ، آنکھ وغیرہ۔

(۳)..... وہ اعضاء جن پر نہ زندگی موقوف ہے اور نہ ان کے فوت ہونے سے منفعت مقصودہ

فوت ہوتی ہے جس کی وجہ سے انسان سخت مشقت میں مبتلا ہو بلکہ وہ اعضاء حسن و جمال کا ذریعہ ہیں ان کے ضائع ہونے سے انسانی حسن و جمال بالکل ختم یا کم ہو جاتا ہے جیسے سراور پلکوں کے بال، ناک اور کان وغیرہ، اگر ناک اور کان نہ ہوں لیکن ان کے مسام موجود ہوں تو وہ سننے، سانس لینے اور سونگھنے کے عمل کے لئے کافی ہیں۔

(۱)..... مصنوعی اعضاء کی پیوند کاری کی شرعی حیثیت

آج کل عام طور پر پلاسٹک، ڈیکران سلیکون، ربڑ، مختلف دھاتوں اور کیمیائی مرکبات سے مصنوعی اعضاء تیار کئے جاتے ہیں، جن میں مصنوعی دانت، آلہ سماعت، مصنوعی شریانیں اور آنتیں، سانس کی نالیاں، دل کے صمام یعنی والو وغیرہ شامل ہیں۔ اگر اس بارے میں توجہ دی جائے تو مزید ترقی بھی ہو سکتی ہے۔

شرعاً مصنوعی اعضاء کی پیوند کاری مطلقاً جائز ہے اور اسکے جواز پر اتفاق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے چاندی اور سونے کی ناک بنانے کی اجازت دی ہے۔

عن عبدالرحمن بن طرفة ان جده عرفة بن سعد قطع انفه يوم الكلاب فاتخذہ انفا من ورق فانتن عليه فامرہ النبی ﷺ فاتخذ انفا من ذهب۔ (۱)
حضرت عبدالرحمن بن طرفہ سے روایت ہے کہ ان کے دادا حضرت عرفجہ بن سعدؓ کی ناک کلاب کے دن کٹ گئی تو انہوں نے چاندی کی ناک بنالی اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی ﷺ نے سونے کی ناک بنانے کا حکم دیا، چنانچہ انہوں نے سونے کی ناک بنالی۔
اسی طرح کئی صحابہ کرامؓ اور سلف صالحین کے سونا چاندی وغیرہ کے اعضاء استعمال کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ (۲)

عہد نبوی اور بعد کے زمانے میں سونا، چاندی کا استعمال عام تھا، دوسری دھات کم تھیں، ان احادیث و آثار سے اصول معلوم ہوا کہ تمام نباتات، جمادات اور ہر قسم کی دھات سے اعضاء

(۱) سنن ابی داؤد (۲۳۹/۲) کتاب الخاتم، باب ما جاء فی ربط الاسنان بالذهب،

(۲) تفصیل کے لئے اعلاء السنن (۲۹۶/۱۷) ملاحظہ ہو۔

بنانا اور ان کا استعمال جائز ہے۔

(۲)..... حیوانی اعضاء سے پیوند کاری

حیوانی اعضاء کے ذریعہ پیوند کاری کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کسی کی آنتیں اور انتڑیاں خراب ہو جائیں تو کسی حیوان کی انتڑیاں لگادی جائیں یا انسان کی چلد جل جائے تو اس کے بھراؤ میں جانور کی جلد استعمال کر لی جائے۔

شرعاً حیوانی اعضاء سے پیوند کاری کرنا مطلقاً درست ہے، خواہ ایسے اعضاء کی پیوند کاری ہو جس پر زندگی موقوف ہے یا انسان کے لئے ضروری ہیں یا زیب و زینت اور حسن و جمال کے اعضاء ہوں اور چونکہ پیوند کاری کے بعد وہ اعضاء انسان کا جز بن جاتے ہیں لہذا حرام اور مردار جانوروں کے اعضاء سے پیوند کاری کرنا درست ہے، انسان کا گوشت خود حرام ہے اگرچہ اس کی حرمت تعظیم و تکریم کی وجہ سے ہے، حرام جانور کی حرمت استحباب کی وجہ سے ہے، علت میں فرق کے باوجود حرمت میں دونوں برابر ہیں، لہذا حرام جانور کے اعضاء بھی لگائے جاسکتے ہیں تاہم حرام، مردار غیر مذبوہ جانوروں سے انسان کو طبعاً نفرت ہوتی ہے لہذا ان کے اعضاء لگانے سے احتراز افضل ہے۔

حیوانی اعضاء سے پیوند کاری درست ہے اس کے متعدد دلائل ہیں مثلاً:

(۱)..... حیوانات کی تخلیق انسان کی خدمت کے لئے ہے، انسان حیوان سے ہر قسم کا فائدہ اٹھا سکتا ہے، سواری، بار برداری، دودھ، اون حتی کہ ذبح کر کے اس کا گوشت کھا سکتا ہے، لہذا اس کا کوئی عضو انسان کے جسم کا حصہ بھی بن سکتا ہے۔

(۲)..... امام ابو داؤد نے سنن ابی داؤد، کتاب الترجل میں باب باندھا ہے، باب ماجاء فی الانتفاع بالعاج یعنی اونٹ کے دانت سے فائدہ اٹھانے کا باب، اس باب میں حضرت ثوبانؓ کی ایک حدیث نقل فرمائی ہے، اس کے آخر میں ہے:

”یا ثوبان اشتر لفاطمة قلادة من عصب و سوار من عاج“۔ (۱)

اے ثوبانؓ حضرت فاطمہؓ کے لئے جانوروں کی آنتوں اور پٹھوں کا بنا ہوا ہار اور اونٹ کے دانت کے کنگن خرید لاؤ۔

عصب اور عاج کے اور بھی مختلف معنی کئے گئے ہیں اور سب کا تعلق حیوانات کے اعضاء سے ہے۔ (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ انسان کے لئے حیوانی اعضاء سے انتفاع جائز ہے خواہ کوئی چیز بنا کر نفع اٹھائے یا اپنے جسم کا جزء بنائے۔

(۳) امام بخاریؒ نے صحیح البخاری کتاب الوضوء باب ما یقع من النجاسات فی السمن والماء میں مختلف صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور سلف صالحینؓ سے جانوروں کے اعضاء سے انتفاع کا جواز نقل کیا ہے:

قال حماد: لا بأس بریش المیتة، حماد بن سلیمان فرماتے ہیں کہ مردار کے بالوں میں کوئی حرج نہیں ہے

، وقال الزهری فی عظام الموتی نحو الفیل وغیرہ: ادرکت ناساً من سلف العلماء یمتشطون بہا ویدھنون فیہا لایرون بہ بأساً۔

امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے سلف کے بہت سے علماء کو مردہ جانوروں اونٹ وغیرہ کی ہڈیوں سے کنگھا کرتے اور ان کا تیل استعمال کرتے دیکھا وہ حضرات اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

وقال ابن سیرین و ابراہیم: ولا بأس بتجارة العاج ابن سیرین اور ابراہیم فرماتے ہیں کہ اونٹ کے دانت کی تجارت جائز ہے۔ (۲)

امام بخاریؒ نے ان آثار سے حیوانی اجزاء کی طہارت ثابت کی ہے، لیکن ان آثار سے طہارت کے ساتھ ان اجزاء کے استعمال کا جواز بھی ثابت ہوتا ہے۔

البتہ خنزیر کے اعضاء کے ذریعہ پیوند کاری حالت اضطرار کے بغیر جائز نہیں ہے کیونکہ خنزیر نجس العین ہے اس کے اجزاء سے کسی قسم کا انتفاع جائز نہیں ہے۔

(۱) دیکھئے بذل المجہود (۵/۸۲)

(۲) صحیح البخاری (۱/۳۷)

(۳)..... انسانی اعضاء سے پیوند کاری

انسانی اعضاء سے پیوند کاری کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... انسان کا کوئی عضو اس کے جسم میں دوسری جگہ لگا دیا جائے، مثلاً ایک جگہ کے بال اتار کر دوسری جگہ لگا لیتا یا جسم میں گہرا زخم ہوا ہے اس کی بھرائی دوسرے حصہ سے گوشت حاصل کر کے کی جائے، یہ صورت جائز ہے۔ (۱)

(۲)..... ایک انسان کے اعضاء دوسرے انسان کو لگائے جائیں اس کی بھی دو صورتیں ہیں:

(۱) مائع اعضاء کا انتقال جیسے خون اور دودھ

(۲) غیر مائع اعضاء کا انتقال جیسے دل گردہ وغیرہ۔

خون اور ہر مائع عضو کا انتقال چند شرائط کے ساتھ جائز ہے، جس کی تفصیل انتقال خون کی بحث میں آچکی ہے۔

اور غیر مائع اعضاء کے انتقال میں اصل عدم جواز اور حرمت ہے، مائع اور غیر مائع اعضاء کے حکم میں فرق کی دو بڑی وجوہات ہیں:

(۱)..... مائع اعضاء کو منتقل کر دیا جائے تو بھی ان کی تلافی ہو سکتی ہے، کیونکہ وہ دوبارہ پیدا ہو جاتے ہیں، جبکہ دوسرے اعضاء کی تلافی نہیں ہو سکتی۔

(۲)..... مائع اعضاء کے انتقال میں انسان کی اہانت نہیں ہے، کیونکہ ان کو علیحدہ کرنے کے لئے انسانی جسم میں قطع و برید اور کانٹ چھانٹ کی ضرورت نہیں پڑتی تھی دوسرے اعضاء میں انسان کی توہین و تذلیل ہوتی ہے، جسم کی قطع و برید کی جاتی ہے۔

عدم جواز کے دلائل

غیر مائع اعضاء کا انتقال جائز نہیں ہے اس کی وجوہ یہ ہیں:

(۱)..... انسان اشرف المخلوقات اور لائق تعظیم و تکریم ہے، لہذا انسانی اعضاء کی پیوندکاری اس کی تعظیم کے منافی ہے۔

(۲)..... انسان مخدوم اور کائنات کی تمام اشیاء اس کی خادم ہیں، انسان اشیاء کائنات کو جس طرح چاہے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، خواہ ان کی قطع برید کی ضرورت پیش آئے، لیکن انسان دوسرے انسان کو یوں استعمال میں لائے اور اس کی صفت مخدومیت کو خادمیت میں تبدیل کر دے یہ جائز نہیں ہے۔

(۳)..... انسان خود اپنے اجزاء و اعضاء کا مالک نہیں ہے اعضاء اس کے پاس امانت ہیں، ان کا مالک حقیقی اللہ تعالیٰ ہے لہذا کوئی انسان اپنا عضو کسی کو عطیہ نہیں کر سکتا۔

(۴)..... انسانی اعضاء کی پیوندکاری میں مثلہ کا ارتکاب کرنا پڑتا ہے، مثلہ یہ ہے کہ انسان کے اعضاء کاٹ دیئے جائیں اور اس کی صورت بدل دی جائے۔

جواز اور شرائط جواز

دوسرے انسان کے اعضاء سے پیوندکاری کرنا جائز نہیں ہے اصل حکم یہی ہے البتہ اگر کسی کی زندگی ہی یقینی طور پر دوسرے انسان کے کسی عضو کے لگانے پر موقوف ہو، اس کے بغیر اس کی موت یقینی ہو تو چند شرائط کے ساتھ دوسرے کا عضو اسے لگانا جائز ہے، وہ شرائط مندرجہ ذیل ہیں

(۱)..... مریض واقعہً اضطراری حالت میں ہو، اور مستند متدین ڈاکٹر کا پینل کہہ دے کہ اس کی زندگی عضو کی پیوندکاری پر موقوف ہے۔

(۲)..... عضو عطیہ کرنے والا اپنی خوشی سے بغیر جبر و اکراہ کے عطیہ کرے، اور اگر مردہ شخص کا عضو لیا جا رہا ہے تو اس نے اپنی زندگی میں اس کی اجازت دی ہو۔

(۳)..... عطیہ کرنے والا عاقل اور بالغ ہو، کیونکہ بچے اور مجنون کا عطیہ درست نہیں۔

(۴)..... عطیہ کرنے والا اگر زندہ ہے تو عضو دینے کی وجہ سے خود اس کی زندگی کو خطرہ لاحق نہ ہو، اگر خود اس کی جان کو خطرہ ہے تو انتقال عضو جائز نہیں ہے کیونکہ شریعت میں دوسرے کی جان بچانے کے لئے اپنی جان کھونا صحیح نہیں ہے۔

(۵)..... حیوانی یا مصنوعی عضو سے کام نہ چلتا ہو انسانی عضو کی پیوند کاری ہی ضروری ہو۔
انسانی اعضاء کی پیوند کاری کے بارے صحیح اور آخری قول یہی ہے کہ یہ مذکورہ شرائط کے ساتھ جائز ہے، قدرے قدیم فتاویٰ میں عدم جواز کا قول ہی ملتا ہے۔ (۱)
ابتداء میں اس بارے میں علماء کرام کے ہاں سختی کی جاتی تھی لیکن اب اس کا شیوع زیادہ ہو چکا ہے، اور عموم بلوی بھی ہے لہذا اب علماء کی اکثریت ان مذکورہ شرائط کے ساتھ جواز کی قائل ہے۔

اہم فقہی فیصلے میں ہے:

”اگر کوئی مریض ایسی حالت میں پہنچ جائے کہ اس کا کوئی عضو اس طرح بے کار ہو کر رہ جائے کہ اگر اس عضو کی جگہ کسی دوسرے انسان کا عضو اس کے جسم میں پیوند نہ کیا جائے تو قوی خطرہ ہے کہ اس کی جان چلی جائے گی اور سوائے انسانی عضو کے کوئی دوسرا متبادل اس کی کوپورا نہیں کر سکتا اور ماہر قابل اعتماد اطباء کو یقین ہے کہ سوائے عضو انسانی کی پیوند کاری کی صورت میں ماہر اطباء کو ظن غالب ہے کہ اس کی جان بچ جائے گی اور متبادل عضو انسانی اس مریض کے لئے فراہم ہے تو ایسی صورت میں مجبوری اور بے کسی کے عالم میں عضو انسانی کی پیوند کاری کرنا اپنی جان بچانے کی تدبیر کرنا مریض کے لئے مباح ہوگا۔“

☆ اگر کوئی تندرست شخص ماہر اطباء کی رائے کی روشنی میں اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ اگر اس کے دو گردوں میں سے ایک گردہ نکال دیا جائے تو بظاہر اس کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور وہ اپنے رشتہ دار مریض کو اس حال میں دیکھتا ہے کہ اس کا خراب گردہ اگر نہیں بدلا گیا تو بظاہر حال اس کی موت یقینی ہے، اور اس کا کوئی متبادل موجود نہیں ہے تو ایسی حالت میں اس کے لئے جائز ہوگا کہ وہ بلا قیمت اپنا ایک گردہ اس مریض کو دے کر اس کی جان بچالے۔

ویظہر لنا علی ضوء ماتقدم جواز الاستفادۃ من اعضاء الانسان المیت فی

(۱) احسن الفتاویٰ (۸/۲۶۹) فتاویٰ رحیمیہ (۱۰/۱۶۹) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۳۳۵)

فتاویٰ بینات (۴/۳۳۸)۔

مداولة المرضى المحتاجين اليها اذا تعينت طريقا لذلك ولا يوجد دواء يقوم مقامها۔ (۱)

حکومت کی ذمہ داری

مذکورہ شرائط کے ساتھ انسانی اعضاء کی پیوند کاری کی اجازت ہے، لیکن انسانی اعضاء کی خرید و فروخت ہرگز جائز نہیں ہے، لہذا حکومت وقت کا فرض ہے کہ اعضاء کے خرید و فروخت پر قانونی پابندی لگائے۔

اسلام آباد میں انسانی گردوں کی خرید و فروخت کا انکشاف

دس لاکھ میں سودا کر کے گردہ دینے والے کو صرف ایک لاکھ روپے دیئے گئے: ”اسلام آباد (خصوصی نامہ نگار) وفاقی دارالحکومت اسلام آباد میں وفاقی پولیس کے ملازمین کے ایک گروپ کی طرف سے ”گردوں کی خرید و فروخت“ کے دھندے کا انکشاف ہوا ہے، 10 لاکھ روپے میں گردے کا سودہ کر کے گردہ فروخت کرنے والے کو صرف ایک لاکھ دیئے گئے ہیں، جبکہ تھانہ بھارہ کہو کے اسٹنٹ سب انسپکٹر شکیل بٹ نے اس سے 90 ہزار روپے چھین لئے اور گردہ فروخت کرنے والے لاہور کے رہائشی رانا عثمان کو ڈکیتی و منشیات کے مقدمات میں گرفتار کرنے کی دھمکیاں دیں، ایڈیشنل ایس پی ناصر نے واقعہ کی اطلاع ملتے ہی تھانہ بھارہ کہو کو مقدمہ درج کرنے اور گردوں کی خرید و فروخت میں ملوث گردہ کی گرفتاری کا حکم دے دیا، بھارہ کہو پولیس نے ہارٹ انٹرنیشنل کے ڈاکٹر ذوالفقار اس کے پی اے سلیم اللہ، اے ایس آئی شکیل بٹ اور گردہ خریدنے والے شوکت کو گرفتار کر کے ڈیوٹی مجسٹریٹ سے ان کا پانچ روزہ

(۱) الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید (۵۷/۴)، اہم فقہی فیصلے (ص ۱۲) نیز ملاحظہ ہو نظام

الفتاویٰ (۳۵۱/۱)، عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل (ص ۱۵۷) فتاویٰ

رحیمیہ (۳۹۷/۲) مریض و معالج کے اسلامی احکام (ص ۳۸۱) الفقہ الاسلامی و

ادلہ (۵۱۲/۷ و ۵۲۶۲/۷)

بصارت کا رآمد ہو جاتی ہے۔ لہذا مصنوعی ناک اور ڈھیلا میں کوئی فرق نہ رہا۔ (۱)

مصنوعی دانت لگوانے کا حکم

بڑی، لوہے، پیتل، تانبے اور پتھر وغیرہ سے تیار کردہ مصنوعی دانت لگانا شرعاً بلا کراہت جائز ہے۔

پھر اگر دانت کو مسوڑھے میں مستقل پختہ پیوست کر دیا گیا ہے جو بغیر آپریشن کے نہیں نکل سکتا تو وضو اور غسل میں اس کا حکم اصل دانت والا ہے لہذا اسے اتارنا ضروری نہیں بلکہ اس کے اوپر پانی پہنچا دینا کافی ہے، اور اگر اسے مستقل پیوست نہیں کیا گیا بلکہ عارضی اور وقتی لگایا گیا ہے اس کو آسانی سے اتارا جاسکتا ہے تو غسل میں اس کے اندر پانی پہنچانا ضروری ہے، اگر وہ پانی کے پہنچنے میں رکاوٹ بن رہا ہو تو اسے اتارنا ضروری ہے۔

اور چاندی کا دانت لگانا بھی جائز ہے، کیونکہ اس میں بہت کم چاندی لگ سکتی ہے۔ البتہ اگر زیادہ دانت چاندی کے لگائے جائیں تو سب کا وزن پانچ ماشہ = ۸۶-۴ گرام سے کم ہونا ضروری ہے۔ اور سونے کے دانت لگانے میں اختلاف ہے، لہذا اس سے احتراز افضل ہے۔ تاہم اگر سونے کے علاوہ کوئی دھات دستیاب نہ ہو اور شدید ضرورت ہو تو سونے کے دانت بھی لگائے جاسکتے ہیں۔ والدلیل علیہ حدیث عرفجہ بن سعد۔ (۲)

وعلى هذا لا اختلاف اذا اجد غ انفه او اذنه او سقط سنه فاراد ان يتخذ سنا
آخر فعند الامام يتخذ ذلك من الفضة فقط وعند محمد من الذهب
ايضاً۔ (۳)

سونے کا خول

دانتوں کی حفاظت کے لئے بعض اوقات ان کے ارد گرد خول لگایا جاتا ہے، سونے کے علاوہ

(۱) آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۹۶

(۲) ابی داؤد (۲۲۹/۲)

(۳) رد المحتار (۶/۳۶۳) کتاب الحظروالاباحۃ، فصل فی اللبس

ہر دھات کا خول لگانا درست ہے، اور سونے کے خول میں اختلاف ہے، امام صاحبؒ کے ہاں درست نہیں اور صاحبینؒ کے ہاں درست ہے لہذا اس سے بچنا بہتر ہے، تاہم بوقت ضرورت اس کی گنجائش ہے، پھر اگر خول کو باسانی الگ نہ کیا جاسکتا ہو تو اس کے ساتھ غسل اور وضو درست ہے اور اگر الگ کیا جاسکتا ہو تو اسے الگ کر کے وضو اور غسل کیا جائے۔ (۱)

دانتوں کو سونا اور چاندی کی تاروں سے باندھنے کا حکم

اگر دانت ہل رہے ہیں، تو سونا اور چاندی کے تاروں سے دانتوں کا باندھنا شرعاً جائز ہے۔ (۲)

انسان کو جانور کی آنکھ لگانا

جس طرح انسان کو دوسرے انسان کو آنکھ لگ جاتی ہے اسی طرح جانور کی آنکھ بھی انسان کو لگ سکتی ہے اور شرعاً انسان کو جانور کی آنکھ لگانا جائز ہے۔ (۳)

خنزیر کے اعضاء سے پیوند کاری

آج کل خنزیر کے بعض اعضاء مثلاً دل، گردہ، جگر وغیرہ انسانوں کو لگائے جاتے ہیں اور جن لوگ اس کا جواز یہ پیش کرتے ہیں کہ حالت اضطرار میں خنزیر کا گوشت کھانا جائز ہے لہذا خنزیر کے اعضاء بھی انسانوں کو لگائے جاسکتے ہیں۔ شرعاً خنزیر نجس العین ہے اور اس کے کسی بھی عضو سے انتفاع جائز نہیں ہے لہذا اس کے اعضاء سے انسان کی پیوند کاری بھی صحیح نہیں ہے۔ جہاں تک خنزیر کے اعضاء کو اس کے گوشت پر قیاس کرنے کا تعلق ہے تو یہ قیاس مع الفارق

(۱) امداد الاحكام (۴/۳۵۰)

(۲) امداد الاحکام (۴/۴۵۰) و نظام الفتاویٰ (۱/۴۰۱)

(۳) احسن الفتاویٰ (۸/۲۳۶)

ہے اول تو خنزیر کا گوشت حالت اضطرار میں کھانا جائز ہے عام حالات میں نہیں، جبکہ اعضاء کی پیوند کاری کے بارے میں حالت اضطرار کا تحقق ہی نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے متبادل بہت سے اعضاء موجود ہیں، مصنوعی اعضاء دوسرے حلال و حرام حیوانات کے اعضاء، انسانی اعضاء، دوسرے اس لئے بھی کہ خنزیر کے اعضاء کی پیوند کاری اور اس کا گوشت کھانے میں بھی فرق موجود ہے، مثلاً:

(۱)..... کھانے سے شیع اور حیاۃ متیقن ہے جبکہ اعضاء کی پیوند کاری سے حیاۃ کا تیقن نہیں ہو سکتا۔

(۲)..... گوشت کھائے جانے کے بعد ہضم ہو کر معدوم اور ختم ہو جاتا ہے یا انسان کے گوشت اور خون میں بدل کر اپنی حقیقت و ماہیت کھودیتا ہے، اور خنزیر کا عضو لگانے کی صورت میں عضو بعینہ قائم و دائم رہتا ہے اور خنزیر کا عضو حرام ہونے کے ساتھ نجس العین بھی ہوتا ہے، گویا حرام اور نجس العین عضو ہمیشہ کے لئے انسان کا جزء بن جاتا ہے اور اس کی موجودگی میں کبھی طہارت حاصل نہ ہوگی، اسی طرح اس کی نماز بھی غارت ہوگی۔ (۱)

عضو مخصوص کی پیوند کاری

کسی آدمی کو دوسرے آدمی کا عضو تناسل لگانا کسی صورت میں جائز نہیں ہے کیونکہ انسانی اعضاء سے پیوند کاری کی بہت سے شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ انسانی عضو لگائے بغیر موت یقینی ہو یا اس کا غالب گمان ہو، اور عضو تناسل میں ایسا نہیں ہے، اس کے بغیر بھی زندہ رہنا ممکن بلکہ مشاہدہ ہے، خواہ مریض شخص شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ۔ اگر شادی شدہ سے بیوی طلاق کا مطالبہ کرے تو اس کا مطالبہ درست ہے اور شوہر پر طلاق دینا لازم ہے۔

تاہم اگر کسی دوسرے کا عضو تناسل لگالیا تو شرعاً اب اس کا قطع ضروری نہیں ہے کیونکہ اس میں سخت ضرر ہے، آیا وہ شخص بیوی سے جماع کر سکتا ہے؟

اس بارے میں احسن الفتاویٰ میں ہے:

اس کے استعمال للبول اور مس للاستنجاء وغیرہ پر مجبور ہونے کی وجہ سے ماخوذ نہ ہوگا مگر استعمال للجماع پر مجبور نہیں لہذا اپنے اصل (حرمت استعمال جزء الآدی) کے مطابق جماع حرام ہوگا، میاں بیوی دونوں گناہگار ہوں گے، بیوی کے لئے اس کا دیکھنا اور چھونا جائز نہیں، ثبوت النسب کا تعلق نطفہ سے ہے لہذا یہ اولاد ثابت النسب ہوگی

.....“ (۱)

لیکن یہ بات کہ جماع حرام ہے، اور بیوی کا پیوند شدہ عضو تناسل کو دیکھنا اور چھونا جائز نہیں، محل نظر ہے، شرعاً اس سے جماع کرنا، بیوی کا اسے چھونا اور دیکھنا بھی جائز ہونا چاہئے اور اس کے نتیجہ میں جو اولاد پیدا ہوگی وہ ثابت النسب ہوگی، اس کی وجہ یہ ہے کہ پیوند شدہ اعضاء کے بارے میں متفقہ اصول ہے کہ مصنوعی یا انسانی عضو دوسرے انسان کو پختہ اور مستقل لگا دیا جائے جو بغیر ضرر اور آپریشن کے علیحدہ نہ ہو سکتا ہو اس کا حکم اصل عضو والا ہو جاتا ہے۔ لہذا پیوند کاری کے بعد وہ عضو پہلے شخص کا نہ رہا بلکہ دوسرے کا بن گیا۔ نیز جو شخص شرعی ضرورت کے بغیر عضو کی پیوند کاری کر لیتا ہے وہ گناہگار ہے مگر آئندہ اس عضو کے استعمال کا ہمیشہ کے لئے حرام ہونا بھی محل نظر ہے۔ تاہم یہ ایک رائے ہے، فتویٰ نہیں ہے۔

سر کا عضو تناسل داماد کو لگانا

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں:

(۱)..... زید جسمانی اعتبار سے بالکل تندرست ہے، شادی کرنے کے بعد ایک عرصہ تک اس کی اولاد نہیں ہوئی، میڈیکل چیک اپ کے بعد ڈاکٹروں نے کہا تم میں قوت مردانگی کامل طور پر موجود ہے، صرف آلہ تناسل میں کچھ فرق ہے جس کو اگر تبدیل کر دیا جائے تو تمہاری اولاد ہو سکتی ہے، کیا اس طرح آلہ تناسل تبدیل کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(۲)..... اگر زید کا سرفوت ہو جائے اور بعد از وفات سر کا آلہ تناسل پیوند کاری کے

ذریعے زید کو لگا دیا جائے اور اس آلے کے ساتھ متوفی سر کی بیٹی یعنی اپنی بیوی سے جماع کرے تو کیا شرعاً اس سے نکاح اور نسب پر کوئی اثر پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً

(۱)..... انسان اپنے اعضاء اور جسم کا خود مالک نہیں ہے بلکہ یہ اس کے پاس وقتی طور پر امانت ہیں، اس لئے اعضاء انسانی میں کسی قسم کی قطع و برید اور کانٹ چھانٹ صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے جب شریعت اسکی اجازت دے اور شریعت بغیر اضطرار کے یہ اجازت نہیں دیتی، اضطراری حالت یہ ہے کہ انتقال عضو پر زندگی موقوف ہو جیسے دل وغیرہ، اور اولاد کا حصول نہ اضطراری حالت ہے اور نہ آلہ تناسل کی تبدیلی پر زید کی زندگی موقوف ہے، لہذا زید کے لئے حصول اولاد کے واسطے بذریعہ سرجری آلہ تناسل تبدیل کرنا درست نہیں ہے۔

فتاویٰ قاضی خان میں ہے:

مضطر لم یجد میتة وخاف الهلاك، فقال له رجل اقطع یدی وکلها وقال
اقطع منی قطعة وکلها لیسعه ان یفعل ذلك ولا یصح امره به۔ (۱)
اشباہ والنظائر میں ہے:

الضرر لا یزال بالضرر..... ولا یأکل المضطر طعام مضطر آخر ولا شیئا من
بدنه۔ (۲)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

الانتفاع باجزاء الادمی لم یجز قیل: للنجاسة وقیل للکرامة هو الصحيح
کذا فی جواهر الاخلاطی۔ (۳)

(۲)..... نمبر ۱ میں معلوم ہو چکا ہے کہ علی الاطلاق زید کے لئے آلہ تناسل تبدیل کرنا شرعاً جائز نہیں، اس میں سر و غیر سر سب کے آلے کا ایک ہی حکم ہے یعنی عدم جواز تاہم اگر زید نے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہوئے سر کا آلہ تناسل بذریعہ سرجری لگوا لیا تو زید کا یہ فعل

(۱) فتاویٰ قاضی خان (۳۰۶/۳) کذا فی الہندیہ (۴۱۶/۵)

(۲) الاشباہ والنظائر (۲۵۴/۱)

(۳) الہندیہ (۴۳۴/۵)

بھی حرام ہے نیز زید کے لئے اس آلے سے جماع کرنا حرمۃ استعمال آدمی کی وجہ سے حرام ہے، میاں بیوی دونوں گناہ گار ہوں گے، لیکن اس سب کے باوجود نکاح اور نسب پر شرعاً کوئی اثر نہیں پڑے گا اور نہ حرمت مصاہرت ثابت ہوگی کیونکہ شریعت میں محرمیت کو نسب، مصاہرت اور رضاعت کے ساتھ خاص کیا گیا ہے، کسی اور صورت کو ان پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ (۱)

شامی میں ہے:

وكل عضو لا يجوز النظر اليه قبل الانفصال لا يجوز بعده ولا بعد الموت
كشعر عانة وشعر رأسها وعظم ذراع حرة ميتة وساقها۔ (۲)
محیط برہانی میں ہے:

اسباب التحريم كثيرة ، من جملة ذلك النسب ومسائله معروفة ومن
جملة ذلك المصاهرة: قال محمدؐ في "الاصل" اذا وطئ الرجل امرأته
بنكاح أو ملك أو فجور حرم عليه امها وبناتها ومحرم لهما لانه لا يجوز
نكاحها وحرمت على آبائه وبنائه.....والرضاع في ايجاب الحرمة
كالنسب والصهرية والاصل فيه "يحرم من الرضاع ما يحرم من
النسب"۔ (۳)

فقط واللہ اعلم

محمد رضوان عفی عنہ

در الافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی۔

۱۴۳۳ھ/۷/۲

الجواب صحیح

ریاض محمد

۱۴۳۳ھ/۷/۲

الجواب صحیح

بندہ ضیاء الرحمن عفی عنہ

۱۴۳۳ھ/۷/۲

(۱) ماخذہ: جواهر الفقہ (۷/۴۹) واحسن الفتاویٰ (۸/۲۷۴)

(۲) رد المحتار (۶/۳۷۱) کذا فی البحر الرائق (۲/۴۶۲)

(۳) وفی المحيط البرہانی (۴/۸۶)۔ کذا فی رد المحتار (۳/۳۳۳)

اعضاء انسانی کے بینک کی شرعی حیثیت

انسانی خون بینک میں جمع کرنا صحیح ہے اور بلڈ بینک کی شرعی حیثیت اس سے پہلے بیان ہو چکی ہے، اعضاء کے بینک کے بارے میں حکم یہ ہے کہ مصنوعی اور حیوانی اعضاء کا بینک بنانا جائز ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، انسانی اعضاء کے بارے میں اب تک ڈاکٹروں کا یہی کہنا ہے کہ انسانی اعضاء مختصر مدت تک کارآمد ہوتے ہیں، اس دوران اگر کسی دوسرے انسان کو منتقل کر دیئے جائیں تو درست ورنہ وہ ضائع ہو جاتے ہیں، لیکن اب یہ بھی کہا جانے لگا ہے کہ انسانی اعضاء کو خاص ماحول میں رکھ کر لمبے عرصہ تک کارآمد بنایا جاسکتا ہے، اور اب انسانی اعضاء کے بینک بھی بننے لگے ہیں، یہ تو ایک طبی بات ہوئی، مسئلہ یہ ہے کہ اگر انسانی اعضاء کو بینکوں میں لمبے عرصہ تک رکھنا ممکن ہو تو کیا شرعاً یہ جائز ہوگا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ضرورت شدیدہ کے وقت انسانی اعضاء کی پیوند کاری اگرچہ جائز ہے مگر ان کا بینک بنانا جائز نہیں ہے، عام اعضاء اور خون میں کئی وجوہ سے فرق ہے:

(۱)..... حوادث وغیرہ کی وجہ سے بعض اوقات کئی افراد کو خون کی فوری ضرورت پڑتی ہے، جبکہ اعضاء کی پیوند کاری کا حال اس سے مختلف ہے، اجتماعی ضرورت نہیں پڑتی، انفرادی ضرورت پیش آتی ہے اور مریض کے بارے پہلے سے معلومات حاصل ہوتی رہتی ہیں اور ضرورت پڑنے پر عضو حاصل کیا جاسکتا ہے۔

(۲)..... خون مائع اجزاء میں شامل ہے اس کی تجھیز و تدفین ضروری نہیں ہے، جبکہ دوسرے اعضاء کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر قابل استعمال حالت میں حاصل کر کے دوسرے انسان کو لگا کر اس کے بدن کا جزء نہ بنادیا جائے تو ان کو میت کے ساتھ دفن کرنا ضروری ہے اور اگر عضو اکیلا علیحدہ ہوا ہے تو اس کی الگ تدفین ضروری ہے، اسے یونہی چھوڑے رکھنا جائز نہیں ہے۔

نیز اعضاء کے بینک کے بارے میں یہ قوی خطرہ موجود ہے کہ اسے مستقل کاروبار بنایا جاسکتا ہے اور اس طرح انسانی اعضاء کی خرید و فروخت شروع ہو جائے گی نیز معصوم انسانوں کو قتل کر کے ان کے اعضاء حاصل کرنے کا دھندا بھی شروع ہو سکتا ہے۔

انسانی خلیوں سے تیار شدہ اعضاء کا حکم

اب سائنسدانوں نے انسانی خلیوں سے مختلف اعضاء بنانے کا کام بھی شروع کر دیا ہے جس کی تفصیل آگے آیا چاہتی ہے، چونکہ اعضاء بھی انسانی خلیوں سے تیار کئے گئے ہیں لہذا ان کا حکم بھی انسانی اعضاء والا ہوگا، مصنوعی اعضاء والا نہیں، ہاں اگر جانور کے خلیے سے تیار ہوں تو حیوانی اعضاء کہلائیں گے۔

لیبارٹری میں انسانی گردوں کی تیاری کی کوشش شروع

تجربات کامیاب ہونے پر دیگر اعضاء بھی تیار کئے جائیں گے۔ لندن (اے پی پی) ماہرین طب نے دعویٰ کیا ہے کہ سٹیم سیل (بنیادی خلیے) تکنیک سے اب انسانی گردے لیبارٹری میں تیار کئے جاسکیں گے، اگر یہ بات درست ثابت ہوئی تو طبی سطح پر انسانی اعضاء کی قلت کے مسئلے کو آسانی سے حل کیا جاسکے گا۔

یونیورسٹی آف ایڈن برگ سکاٹ لینڈ کے طبی ماہرین نے انسان کے بنیادی خلیے کو اس مقصد کے لئے استعمال کرنے کا تجربہ کیا ہے جس کے تحت انسانی جسم کے مختلف بلاکس کے اندر اعضاء کو بنانے اور خاص طور پر گردوں کے ڈھانچے وضع کرنے کا کام جاری ہے، فی الوقت نئے انسانی اعضاء کی لمبائی آدھا سینٹی میٹر پائی گئی ہے، جو نو مولود بچے کے گردے کے سائز کے برابر ہے، ماہرین کی ٹیم نے امید ظاہر کی ہے کہ یہ تیار کیا جانے والا گردہ گردے کی پیوند کاری کے عمل سے انسان کو لگایا جاسکے گا، تجربات کی لیبارٹری میں مختلف بنیادی خلیوں کو ملا کر ”میڈیا ٹیک فلوڈ“ میں رکھا جاتا ہے جو ماں کی کوکھ جیسا ماحول فراہم کرتا ہے، ماہرین نے اس تکنیک کو جانوروں پر آزمانے کے بعد اب انسانی بنیادی خلیے کی نشوونما پر توجہ دی ہے، نیا انسانی گردہ اسی مریض کے بنیادی خلیے سے تیار کیا جائے گا جس کے گردے ناکارہ ہوں گے، یہ تکنیک پروفیسر جیمی ڈیوس کی نگرانی میں وضع کی گئی ہے، جنہوں نے سب سے پہلے یہ آئیڈیا پیش کیا تھا۔ (۱)

دودھ بینک کا قیام

اس وقت دودھ بینک بھی قائم ہو رہے ہیں جن میں خواتین کا دودھ حاصل کر کے محفوظ کر دیا جاتا ہے، قرآن و سنت میں اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ مائیں ہی اپنی اولاد کو دودھ پلائیں، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ماں کا دودھ اولاد کے لئے بہت نفع بخش اور مفید ہوتا ہے، جدید طب بھی اس کی سو فیصد حمایت کرتی ہے، اسی بات کے پیش نظر دودھ بینک وجود میں آئے ہیں کہ اگر کسی وجہ سے عورت کا اپنا دودھ نہ ہو تو کسی دوسری عورت کا دودھ کام آ سکے۔

شرعاً دودھ کا بینک قائم کرنا جائز نہیں ہے، خواہ خواتین کا دودھ ملا لیا جاتا ہو یا الگ الگ رکھا جاتا ہو اور اس کی وجہ یہ ہیں:

(۱)..... دودھ بینک قائم کرنے کی ضرورت و حاجت نہیں ہے کیونکہ بچہ کے لئے اس کے متعدد متبادل موجود ہیں، اگرچہ افادیت میں اس سے کم ہیں اور گوکہ دودھ عام اعضاء انسانی کی طرح نہیں ہے اس میں وسعت ہے مگر کسی خاتون کا دودھ حاصل کرنا، غیر مردوں کا اسے سنبھالنا اور اسے دیکھنا بھی اچھی بات نہیں۔

(۲)..... دوسرے بچے کو دودھ دینا شرعی لحاظ سے معمولی کام نہیں بلکہ شرعاً اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، اور عورت کے تمام اصول و فروع بچے پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتے ہیں، وہ خاتون بچے کی رضاعی ماں بن جاتی ہے، حقیقی والدہ کی طرح رضاعی والدہ کے ساتھ حسن سلوک اور صلہ رحمی ضروری ہے، رسول اللہ ﷺ اپنی رضاعی والدہ ثویبہ اور حلیمہ سعدیہ اور رضاعی بہن بھائیوں سے بڑی صلہ رحمی کرتے تھے، دودھ بینک کی اگر اجازت دی جائے تو اس رشتے کا کوئی سراغ نہیں ملے گا اور عین ممکن ہے کہ اپنے کسی محرم سے نکاح ہو جائے۔

(۳)..... شریعت میں غیر عورت کا دودھ بغیر ضرورت کے پلوانا منع ہے، حتی الامکان اس سے بچنے کا حکم ہے۔

(۴)..... اس وقت مغرب زدہ خواتین ویسے ہی بچوں کو دودھ پلانے سے گریزاں ہیں، تاکہ ان کی صحت اور حسن و جمال متاثر نہ ہو، اگر دودھ بینک قائم ہونا شروع ہو جائیں تو ایسی

فیشن ایبل عورتوں کو جان چھڑانے کا مزید موقع ملے گا۔ لہذا اصل حکم یہی ہے کہ دودھ بینک جائز نہیں ہے، یہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔ (۱)

تاہم اگر واقعی ضرورت ہو تو چند شرائط کے ساتھ خواتین کا دودھ جمع کرنے کی اجازت ہے۔

(۱)..... ہر خاتون کا دودھ علیحدہ رکھا جائے، مخلوط نہ کیا جائے اور جس بچے کو دودھ دیا جائے

اس کے اولیاء کو خاتون کا مکمل تعارف کرا دیا جائے۔

(۲)..... دودھ رضا کارانہ طور پر دیا جائے اس کی خرید و فروخت ہرگز نہ کی جائے۔

(۱۶)

ترجمانہ قتل کی شرعی حیثیت

دور جدید کے جدید طبی مسائل میں سے ایک اہم مسئلہ یوتھینزیا (EUTHANASIA) کا ہے، اس کے لئے (MERCY KILLING) کی اصطلاح بھی استعمال کی جاتی ہے، یعنی ترجمانہ قتل، عربی میں اسے ”القتل بدافع الشفقة“ کہا جاتا ہے، اردو میں اسے ”ترجمانہ قتل“ اور ”قتل بجز بہ رحم“ سے تعبیر کر سکتے ہیں، حاصل اس کا یہ ہے کہ ایک مریض ناقابل علاج مہلک مرض میں مبتلا ہو گیا ہے اور ڈاکٹروں کی رائے کے مطابق اس کے اس مرض سے شفا یاب ہونے کی کوئی امید نہیں ہے، دوسری طرف وہ ناقابل برداشت تکلیف، شدید الم، انتہائی کرب اور سخت مصیبت میں ہے، اسی طرح اس کے اقرباء اور رشتہ دار بھی امتحان اور سخت آزمائش سے دو چار ہیں، نیز علاج و معالجہ کا خرچہ اس کے علاوہ ہے، کیا شریعت کی رو سے اس بات کی اجازت ہے کہ اسے کسی تدبیر کے ذریعہ سے موت کی آغوش میں پہنچا دیا جائے اور اس کو اس تکلیف سے نجات دے دی جائے یا کہ شرعاً اسے اسی حالت پر چھوڑ دیا جائے اور وہ تکلیف اٹھاتا رہے اور بالآخر اپنی طبعی موت خود مر جائے؟

پھر یوتھینزیا (EUTHANSIA) کی دو اقسام ہیں:

(۱)..... (ACTIVE EUTHANASIA) یعنی العملی المباشر، اقدام علی قتل، جس کا مطلب یہ ہے کہ جس مریض کے صحت یاب ہونے کی کوئی توقع نہیں ہے اور ڈاکٹر بھی مایوس ہو چکے ہیں، تو مہلک ادویہ وغیرہ، یا کسی بھی عمل ایجابی کے ذریعہ اس کو باقاعدہ ختم کر دیا جائے۔

(۲)..... (PASSIVE EUTHANASIA) اسے غیر المباشر اور ترک تدبیر سے تعبیر کیا جاتا ہے، مطلب یہ ہے کہ اسباب کے درجہ میں مریض کا شفا یاب ہونا متوقع نہیں ہے، محض آلات اور ادویہ کے استعمال سے اس کے سانس کی آمد و رفت باقی ہے اور جان موجود

ہے۔ اگر آلات ہٹا دیئے جائیں، یا ادویہ کا استعمال چھوڑ دیا جائے، تو وہ مر جائے گا، ان آلات و ادویہ کے استعمال کے ترک کرنے کو (PASSIVE EUTHANASIA) کہا جاتا ہے۔ دونوں میں بنیادی فرق یہ ہے کہ پہلی قسم میں مریض کو عمداً عملی طور پر قتل کیا جاتا ہے اور دوسری قسم میں قتل نہیں کیا جاتا، البتہ زندہ رہنے کے جو ظاہری اسباب و وسائل ہیں، ان کو ترک کیا جاتا ہے۔

پہلی صورت کا حکم

شریعت کی رو سے (ACTIVE EUTHANASIA) یعنی عملی المباشر کسی صورت میں جائز نہیں ہے، یہ قتل حرام میں داخل ہے، اور ہمارے علم کے مطابق اب تک جتنے علماء کرام و فقہاء عظام نے اس بارے اجتماعی یا انفرادی غور و خوض کیا ہے، سب کا اس کے ناجائز ہونے پر اتفاق ہے، لہذا یہ اجتماعی مسئلہ ہوا۔

پھر اس کے قتل، امر قتل اور خودکشی ہونے کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اس معاملہ میں کل تین فریق ہوتے ہیں (۱) مریض (۲) مریض کے اقرباء (۳) ڈاکٹروں کا پینل۔

(۱)..... مریض: مریض کا اس حالت میں نہ خود مہلک ادویہ کھا کر اپنے آپ کو ہلاک کرنا جائز ہے اور نہ ڈاکٹر یا اقرباء کو اپنے آپ کو ہلاک کرنے کی اجازت یا وصیت کرنا جائز ہے، اپنے آپ کو ہلاک کرنا اس لئے جائز نہیں کہ شریعت کی رو سے کوئی انسان اپنے جسم کا مالک نہیں ہوتا، جسم اس کے پاس صرف اللہ تعالیٰ کی امانت ہے، اس کا مالک اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، خودکشی بھی اسی وجہ سے حرام ہے کہ انسان اپنے جسم کا مالک نہیں ہوتا، لہذا اگر مریض مہلک ادویہ کے ذریعے اپنے آپ کو ہلاک کرے، تو یہ خودکشی کے زمرے میں آئے گا، جو کہ حرام اور ناجائز ہے۔

(۱) عن جندب بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ کان فیمن قبلکم

رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فحزبها يده فما رقا الدم حتى مات قال

اللہ تعالیٰ بادر نی عبدی بنفسه فحزحت علیه الجنة۔ متفق علیہ (۱)

(۲) عن جابرؓ ان الطفيل بن عمرو الدوسي لما هاجر النبي ﷺ المدينة هاجر اليه وهاجر معه رجل من قومه فمرض فجزع فاخذ مشاقص له فقطع بها براجمه فتسخت يده حتى مات فرأه الطفيل بن عمرو في منامه وهيئة حسنة ورأه مغطيا يديه فقال له ما صنع بك ربك فقال غفرت لي بهجرتي الى نبيه ﷺ فقال مالي اراك مغطيا يديك قال قيل لي لن نصلح منك ما افسدت فقصها الطفيل على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ اللهم وليده فاغفر - رواه مسلم - (۱)

(۳) عن ابي هريرةؓ قال شهدنا مع رسول الله ﷺ حنيفا فقال لرجل ممن يدعى بالاسلام هذا من اهل النار فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقيط يارسول الله ﷺ الرجل الذي قلت له انفائه من اهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي ﷺ الى النار فكاد بعض المسلمين ان يرتاب فينماهم على ذلك اذ قيل فانه لم يمت ولكن به جرحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فاخبر النبي ﷺ بذلك فقال الله اكبر اشهداني عبد الله ورسوله ثم امر بلالا فنادى في الناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر - (۲)

ایک شبہ اور اس کا جواب

یہاں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ عام حالات میں خودکشی ناجائز ہے، لا علاج مریض یا مصائب و شدائد میں مبتلا شخص اس سے مستثنیٰ ہو سکتا ہے، لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات خودکشی کے عمومی مفہوم ہی کے خلاف ہے، خودکشی عموماً کسی غم یا مصیبت اور تکلیف کے وقت کی جاتی ہے، دوسرے احادیث میں تصریح موجود ہے کہ مصیبت و تکلیف میں مبتلا شخص کے لئے بھی خودکشی

(۱) المشکوۃ، کتاب القصاص (۲/۳۰۰)

(۲) صحیح المسلم (۷۲/۱) کتاب الایمان

نا جائز اور حرام ہے، مذکورہ تینوں احادیث میں سابقہ امتوں کے ایک شخص، قبیلہ دوس بے تعلق رکھنے والے صحابی اور رجل فاجر کی خودکشی کو حرام قرار دیا گیا ہے، اور ان تینوں نے زخموں اور تکالیف کی تاب نہ لاتے ہوئے خودکشی کی تھی۔

تیسرے یہ کہ علماء امت اور فقہاء امت نے بھی تصریح فرمائی ہے کہ تکلیف و شدید مصیبت کے وقت بھی خودکشی جائز نہیں ہے۔

قواعد الاحکام میں ہے:

”لو اصابه مرض لا يطيقه لفرط المہ لم یجز قتل نفسه“۔ (۱)

فقہ الاسلامی وادلتہ میں ہے:

”یحرم قتل الادمی المتألم بالامراض الصعبة او المصلوب بنحو حدید لانه

معصوم مادام حیاً“۔ (۲)

چوتھے یہ کہ اصول فقہ میں سقوط وعدم سقوط کے اعتبار سے حرمت کی اقسام لکھی ہیں، حرمت قتل کسی حالت میں نہ ساقط ہو سکتی ہے اور نہ اس کی رخصت ملتی ہے۔

توضیح و تلویح میں ہے:

”والحرمات انواع حرمة لا تسقط ولا تدخلها الرخصة كالقتل..... الخ“

”وفی التلویح تحته: فالحرمات امان تحتل السقوط ام لا والثانی اما ان

تحتل رخصته اولافہی بهذا الاعتبار ثلاثة انواع نوع لا یحتمل السقوط و

لا الرخصة ونوع یحتمل السقوط ونوع یحتمل الرخصة فقط“۔ (۳)

ہدایہ میں ہے:

”ان قتل المسلم مما لا یستباح لضرورة ما“۔ (۴)

(۱) قواعد الاحکام فی مصالح الانام (۸۵/۱) للعلامة عز الدين بن عبد السلام۔

فقہ المشکلات (ص ۱۷۴)

(۲) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۷/۷۶۷)

(۳) آخر التوضیح (۲/۸۲۸)

(۴) الہدایہ (۳/۳۵۰) کتاب الاکراه

اور جب مریض اپنے جسم میں خود قتل و اہلاک وغیرہ کا تصرف نہیں کر سکتا تو ڈاکٹر اور اقرباء کو اس کی اجازت بھی نہیں دے سکتا اور نہ اس کی وصیت کر سکتا ہے۔
القواعد للزرکشی میں ہے:

”من لا يملك التصرف لا يملك الاذن فيه“۔ (۱)

لہذا اگر مریض نے ڈاکٹر یا اقرباء کو اپنے قتل کی اجازت دے دی یا اس کی وصیت لکھ دی تو یہ باطل ہے اور ڈاکٹر اور اقرباء کے لئے اس پر عمل کرتے ہوئے مریض کو جان سے مارنا ہرگز جائز نہیں ہے، فقہاء کرامؒ نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو اپنے عضو کے تلف کرنے یا جان سے مار ڈالنے کی اجازت یا حکم دیتا ہے تو دوسرے کیلئے اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔
ہدایہ میں ہے:

ولأبى حنيفة أن الاطراف يسلك بها مسلك الاموال فيجری فیہا البذل
بخلاف الانفس فانه لو قال اقطع يدي فقطعه لا يجب الضمان وهذا اعمال
للبدل الا انه لا يباح لعدم الفائدة الخ۔ (۲)
فقہ اسلامی وادلتہ میں ہے:

قال سبعمی آفندی (قوله فقتلها لا يجب الضمان) اقول ولكن يأثم فيه۔
الرضاء بالقتل او الاذن بالقتل، يرى بعض الفقهاء ان الرضاء او الاذن بالقتل
لا يبيح القتل۔ (۳)
حلال و حرام میں ہے:

وكل ماورد في جرعة القتل يشتمل قتل الانسان نفسه كما يشمل قتله
لغيره فمن قتل نفسه باى وسيلة من الوسائل فقد قتل نفسا حرم الله قتلها
بغير حق، وحيوة الانسان ليس ملكا له فهو لم يخلق نفسه ولا اعضاؤه

(۱) المنشور فی القواعد للزرکشی (۲/۲۱۱) والمعجم المفهرس للقواعد الفقہیة (ص ۳۶۴)

حرف المیم مع النون۔

(۲) الهدایة (۲/۲۱۲) کتاب الدعوی، باب الیقین

(۳) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۷/۵۶۵۹)

اعضائه او خليه من خلاياه وانما نفسه وديعة عنده استودعه الله اياها فلا يجوز له التفريط فيها فكيف الاعتداء عليها؟ فكيف بالتخلص منها؟ (۱)
فقہ المشکلات میں ہے:

ويمكن ان تحدث هناك شبهة في بعض الاذهان ان الحديث يحرم الانتحار في عامة الاحوال ولكن لو اراد الانسان بذلك التخلص من معاناة حقيقة لفرط الالم و شدة الأذى ينبغي ان يكون ذلك مباحا لمصلحة و لكن الحديث الآخر قد ازال الشبهة..... دلت تلك التصريحات على ان القيام بمثل هذا التدبير لا نقاذ نفسه من فرط الالم والاذى الجسماني ايضا محرم له۔ (۲)

(۳، ۲) دوسرا اور تیسرا فریق اقرباء اور ڈاکٹر ز ہیں:

ڈاکٹر یا اقرباء کا بطور رحم از خود مریض کو مہلک ادویہ کے ذریعہ ہلاک کرنا بھی قتل ہی ہے، یعنی شفقت اور رحم کی نیت سے بھی مریض کو ہلاک کرنا جائز نہیں ہے، یہ بھی قتل حرام ہے، شریعت مقدسہ میں محض چند صورتوں میں دوسرے کا قتل جائز قرار دیا گیا ہے، اور وہ اجازت بھی حاکم وقت کو ہے ہر شخص کو نہیں، قرآن و حدیث میں ان صورتوں کو الّا بحق سے تعبیر کیا گیا ہے، وہ صورتیں یہ ہیں:

(۱)..... ایک شخص نے دوسرے کو عمدہ قتل کیا ہے تو قاتل کو قصاصاً قتل کیا جائے گا۔

(۲)..... زانی مہسن کو رجم کیا جاتا ہے۔

(۳)..... مرتد کو قتل کیا جاسکتا ہے۔

شریعت میں مذکورہ تین صورتوں کے علاوہ کسی مسلمان کو قتل کرنے کی کوئی صورت موجود نہیں

ہے۔

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ (۳)

(۱) الحلال والحرام فی الاسلام (ص ۲۹۴) للقرضاوی

(۲) فقہ المشکلات (ص ۱۷۱)

(۳) بنی اسرائیل، ۱۷، ۲۳

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ لا يحل دم امرأ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله باحدى ثلاث النفس بالنفس والشيب الزاني والمارق لدينه التارك للجماعة (متفق عليه) (۱)

عن ابی امامة بن سهل بن حنیف ان عثمان بن عفان اشرف يوم الدار فقال انشدكم بالله اتعلمون ان رسول الله ﷺ قال لا يحل دم امرأ مسلم الا باحدى ثلاث زنا بعد احصان او كفر بعد اسلام او قتل نفس بغير حق فقتل به والله ما زينت في جاهلية ولا في اسلام ولا ارتددت منذ بايعت رسول الله ﷺ ولا قتلت النفس التي حرم الله فبم تقتلونني رواه الترمذي والنسائي

وابن ماجه وللدارمي لفظ الحديث۔ (۲)

قرآن و سنت میں حرمت قتل کے بارے میں جتنے بھی نصوص وارد ہوئے ہیں وہ مطلق ہیں، یعنی نہ عام حالات میں کسی کا قتل جائز ہے اور نہ لاعلاج مریض اور تکلیف و مصیبت میں مبتلا شخص کو بطور ترحم قتل کرنا جائز ہے، قتل کی حرمت نہ کسی صورت میں ساقط ہوتی ہے اور نہ اس کی اجازت دی جاتی ہے کماذکرنا، فقہاء کرام نے بھی تصریح فرمائی ہے کہ قریب المرگ شخص کا قتل بھی عام شخص کے قتل کی طرح ہے۔

تحفة المحتاج میں ہے:

فمن قتله (الجنین) وقد انفصل بلا جنایة قتل به كقتل مريض مشرف على

الموت۔ (۳)

معنی ابن قدامہ میں ہے:

لوحزه (ای الجنین) شخص وقد انفصل بلا جنایة وان لم تكن حياته

مستقرة وجب عليه القصاص كما لو قتل مريضاً مشرفاً على الموت۔ (۴)

(۱) المشکوۃ (۲/ ۲۹۹) کتاب القصاص الفصل الاول

(۲) المشکوۃ (۲/ ۳۰۱) کتاب القصاص الفصل الاول

(۳) تحفة المحتاج (۹/ ۴۰) لابن حجر الهيتمي۔

(۴) المعنی لابن قدامہ (۴/ ۱۲۶)

☆ ایسے مریض کو از خود قتل کرنا یا اس کے امر پر اسے جان سے مارنا تو ناجائز ہے ہی شرعاً مسئلہ یہ ہے کہ اگر ڈاکٹر اور رشتہ دار کو معلوم ہو گیا کہ مریض خودکشی کرنا چاہتا ہے تو اس کے سامنے یا اس کے دسترس میں مہلک ادویہ رکھنا بھی جائز نہیں ہوگا، اگر رکھ دیں اور وہ کھا کر ہلاک ہو گیا تو رکھنے والا بھی گناہ گار ہوگا۔

بدائع صنائع میں ہے:

وعلى هذا يخرج ما اذا قال الرجل لا اخرج قتلتي فقتله انه لا قصاص عليه
عند اصحابنا الثلاثة وعند زفر يجب القصاص ولو قال اقطع يدي فقطع
لا شئ عليه بالا جماع كما قال له اتلف مالي الخ (۱)

محیط میں ہے:

و اذا امر الرجل غيره ان يقتله فقتله بسيف فلا قصاص عندنا خلافا
لزفر - (۲)

الفقه الاسلامي وادلته میں ہے:

اختلف الفقهاء في عقوبة القاتل المأذون له بالقتل كما لو قال رجل لا اخرج
اقتلني فقتله قال الحنفية ما عدا زفر القتل شبه عمد يوجب الدية - (۳)

قصاص و دیت کا حکم

(۱) اگر مریض نے اقرباء یا ڈاکٹر کو اپنے قتل کا حکم دیا یا اجازت دی اور انہوں نے اسے ہلاک کر دیا تو شبہ کی بنیاد پر ان پر قصاص نہیں ہے، اور دیت کے وجوب میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ ان پر دیت واجب ہے۔

در مختار و شامی میں ہے:

فصل فيما يوجب القود وما لا يوجبه، يجب القود بقتل كل محقون الدم

(۱) البدائع (۲۳۶/۷)

(۲) المحيط (۲۵/۲۰)

(۳) الفقه الاسلامي وادلته (۵۶، ۵۹/۷)

بشرط كون القتال مكلفاً.....وبشرط انتفاء الشبهة كولا داوملك او اعم
كقوله: اقتلنى فقتله۔

وفى الشامية: وسيأتى اخر الفصل انه تجب الدية فى ماله فى الصحيح۔ (۱)
در مختار وشامی میں ہے:

ولو قال اقتلنى فقتله بسيف فلا قصاص وتجب الدية فى ماله فى الصحيح
لان الاباحة لا تجرى فى النفس وسقط القصاص لشبهة الاذن.....وقيل
لا تجب الدية ايضاً وصححه ركن الاسلام كما فى العمادية واستظهره
الطرسى ولكن رده ابن حبان۔ (۲)

وفى الشامية: (قوله فى الصحيح) وبه جزم فى عمدة المفتى، بل فى
مختصر المحيط انه بالاتفاق كما فى شرح الوهبانية۔
عنايہ میں ہے:

فانه لو قال: اقتلنى فقتله يؤخذ بالقصاص فى رواية وبالدية فى الاخرى
وكذا فى نتائج الافكار لقاضى زاده۔ (۳)
فقہ المشکلات میں ہے:

ويمكن ان تحدث هناك شبهة فى بعض الاذهان ان الحديث يحرم
الانتحار فى عامة الاحوال ولكن لو اراد الانسان بذلك التخلص من معاناة
حقيقة لفرط الالم و شدة الأذى ينبغي ان يكون ذلك مباح المصلحة و
لكن الحديث الآخر قد ازال الشبهة..... دلت تلك التصريحات على ان
القيام بمثل هذا التدبير لانقاذ نفسه من فرط الالم والاذى الجسمانى
ايضاً محرم له۔

(۱) الدر المختار (۶/۵۳۲)

(۲) الدر (۶/۵۴۷)

(۳) العناية (۶/۱۷۱)

(۴) فقہ المشکلات (ص ۱۷۱)

(۲) اگر مریض کے حکم یا اجازت کے بغیر ڈاکٹر یا اقرباء نے مہلک ادویہ کھلا کر مریض کو ہلاک کر دیا تو ضابطہ کے مطابق ان پر قصاص لاگو ہوگا۔

در مختار و شامی میں ہے:

ولو قتله وهو في حالة النزاع قتل به الا اذا كان يعلم انه لا يعيش منه ، كذافي الخانية۔

وفى الشامية (قوله الا اذا كان يعلم الخ) تبع فيه المصنف فى المنع، وصوابه ان يقول: وان كان يعلم القاتل انه لا يعيش به فانه الذى رأيت فى الخانية والخلاصة والتتارخانية والبرزازية۔ (۱)

وراثت سے محرومی

شرعاً قتل کی پانچ اقسام ہیں: (۱) قتل عمد (۲) شبہ عمد (۳) قتل خطاء (۴) جاری مجری خطاء (۵) قتل بالتسبیب۔ شریعت کی رو سے قتل کی مذکورہ پہلی چار اقسام میں قاتل مقتول کی وراثت سے محروم ہوتا ہے، صرف قتل بالتسبیب میں محروم نہیں ہوتا، قتل ترحم قتل عمد میں شامل ہے اور کم از کم یہ بات طے ہے کہ قتل ترحم قتل بالتسبیب نہیں ہے۔ لہذا وارث نے اگر مورث کو بجز یہ ترحم قتل کیا ہے تو اس کی وراثت سے محروم ہوگا خواہ از خود قتل کیا ہو یا اس کی اجازت سے کسی نے قتل کیا ہو، اجازت سے قتل کرنے پر قصاص ساقط ہو جائے گا لیکن حرمان من الارث باقی رہتا ہے لعدم اعتبار الشبهة فيه، اسی طرح مریض اگر ڈاکٹر کا مورث ہو تو مذکورہ تفصیل کے مطابق ڈاکٹر بھی وراثت سے محروم کہلائے گا۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

یہاں یہ شبہ بھی ہو سکتا ہے کہ قصاص صرف قتل عمد میں واجب ہوتا ہے اور قتل عمد میں یہ شرط

(۱) فی الدر (۵۴۴/۶) انظر فتاویٰ قاضی خان (۳۸۹/۴) کتاب الجنایات، باب القتل،

و خلاصة الفتاویٰ (۲۴۴/۴) کتاب الدیات، الفصل الاول فی قتل العمد۔

ہے کہ قتل ایسے آلہ سے ہو جو محدود، مفرق الاجزاء ہو جبکہ یہاں مریض مہلک ادویہ سے قتل کیا جاتا ہے، آلہ سے قتل نہیں کیا جاتا۔

در مختار میں ہے:

”الأول عمد، وهو أن يتعمد ضربه بالآلة تفرق الأجزاء، مثل سلاح و

مثقل، ولو من حديد ومحدد من خشب وزجاج وحجر و ابرة في مقتل و

ليطة و نار..... الخ“۔ (۱)

جواب یہ ہے کہ قتل عمد کے تحقق کے لئے اصل شرط عمد یعنی قصد ہے جس کا تعلق دل سے ہے وہو ممالا یوقف علیہ لہذا یہاں ظاہری آلہ کو قصد کے قائم مقام کر دیا گیا، یعنی جہاں آلہ محدود استعمال ہوا سے قتل عمد کہا جائے گا، پہلے زمانہ میں عمد کا یہی آلہ تھا اب مہلک ادویہ بھی اس کا آلہ ہیں لہذا اس میں بھی قتل عمد کا تحقق ہو سکے گا۔

فتاویٰ شامی میں ہے:

”إنما شرط فيها ذلك، لأن العمد هو القصد، ولا يوقف عليه إلا بدليله، و

دليله استعمال القاتل آلة، فأقيم الدليل مقام المدلول، لأن الدلائل تقوم

مقام مدلولاتها في المعارف الظنية الشرعية“۔ (۲)

چنانچہ زہری وجہ سے قتل عمد کا تحقق ہو سکتا ہے۔

در مختار و شامی میں ہے:

”سقاء سما، حتى مات، إن دفعه إليه، حتى أكله، ولم يعلم به، فمات

لا قصاص..... الخ“۔

”وفى الشامية: ”إن كان ما أوجر في السم مقداراً يقتل مثله غالباً فهو

عمد، و إلا فهو خطأ، العمد..... الخ“۔ (۳)

الفقه الحنفی میں ہے:

(۱) الدر المختار (۵۲۷/۶)

(۲) الفتاویٰ الشامیہ (۵۷۷/۶)

(۳) الدر المختار مع الشامی (۵۴۲/۶)

”ہو ان يعتمد ضربه بآلة تقتل عادة ، والعمد هو القصد ، فالموجب للقود القصاص ، هو اذهاق الروح بالقصد ، ولا دخل فيه لخصوص الآلة ، الا ان القصد امر مبطن لا يعلم الا من جهة الدليل ، فان كان الدليل هو اقرار القاتل بان اقر بانه قتل بالقصد ، فلا خلاف في ان هذا القتل موجب للقود بائى آلة كانت وان لم يكن الدليل هو الاقرار ، بان انكر قصد القتل فان كان الآلة ما يقصد به الا القتل عادة ، كالسلاح وما يجرى مجراه كالنار فهو قتل عمداً موجب للقصاص بلا خلاف ايضاً۔ (۱)

دوسری صورت کا حکم

(PASSIVE EUTHANASIA) جس میں کسی عملی تدبیر کے ذریعہ مریض کی جان نہیں لی جاتی بلکہ اس کو زندہ رکھنے کے لئے جو معالجہ جاری ہوتا ہے اسے چھوڑ دیا جاتا ہے، اس کی شرعی حیثیت کا تعین علاج کی شرعی حیثیت پر موقوف ہے اور علاج کی شرعی حیثیت کے بارے میں تفصیل پہلے مستقل مقالہ میں آچکی ہے کہ وجوب علاج کی تین اہم شرائط ہیں:

(۱)..... مرض قابل علاج ہو اور علاج کے نتیجہ میں شفا یاب ہونے یا آرام و راحت پہنچنے کا غالب ظن ہو۔

(۲)..... مرض نا قابل برداشت ہو۔

(۳)..... علاج و معالجہ کی استطاعت بھی موجود ہو۔

اگر کم از کم تین ماہر ڈاکٹر کہہ چکے ہیں کہ یہ مریض لا علاج ہے اس کے شفا یاب ہونے کی کوئی توقع نہیں ہے تو یہ دیکھنا ہوگا کہ علاج سے اس کی تکلیف میں کمی آرہی ہے یا نہیں اس کو راحت اور آرام مل سکتا ہے یا نہیں، اگر آرام ملنے کا غالب گمان ہو اور وجوب کی دوسری دونوں شرائط بھی موجود ہوں یعنی مرض نا قابل برداشت ہو اور علاج کی استطاعت بھی ہو تو اس صورت میں علاج جاری رکھنا واجب ہے، کیونکہ علاج کا مقصد ہمیشہ مریض کا مرض سے نجات حاصل

کرنا اور شفا یاب ہونا ہی نہیں بلکہ علاج کا ایک اہم مقصد وقتی آرام و سکون اور تکلیف میں کمی پیدا کرنا بھی ہے۔ لہذا اگر کسی مایوس العلاج مریض کی موت واقع ہونا یقینی بھی ہو تب بھی چونکہ موت کے وقت کا تعین نہیں ہے اور وہ فی الحال ناقابل برداشت تکلیف میں مبتلا ہو تو اس کا علاج کرنا واجب ہی ہے، اور اگر سکون و راحت ملنے کا غالب گمان بھی نہ ہو تو علاج واجب نہ رہے گا، صرف مباح رہے گا، مسنون بھی نہ ہوگا کیونکہ علاج مسنون تب ہوتا ہے کہ ترک علاج کی صورت میں کمزوری اور نقاہت کا خطرہ ہو اور آئندہ زندگی میں مشکلات ہوں جبکہ یہاں اس کی موت واقع ہونا یقینی ہے لہذا یہاں ضعف کا طاری ہونا علاج کے مسنون ہونے میں مؤثر نہیں ہے، اور اگر علاج کو مزید جاری رکھنے سے اس مرض سے زیادہ سخت مرض لاحق ہونے یا تکلیف و الم میں اضافہ کا اندیشہ ہو تو اس کا علاج کرنا مکروہ ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ عام مریض اور مایوس العلاج مریض کے علاج کی شرعی حیثیت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یعنی عام مریض کے حق میں علاج کی جو شرعی حیثیت ہے مایوس العلاج کے حق میں بھی وہی حیثیت ہے۔

جس صورت میں مایوس العلاج مریض کا علاج جاری رکھنا مباح ہے اباحت کا مقتضی یہ ہے کہ اس کا علاج ترک کرنا جائز ہے اس میں کوئی گناہ نہیں ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب واقعہ علاج کو محض مباح سمجھ کر چھوڑ دیا جاتا ہو مریض کو ہلاک کرنا پیش نظر نہ ہو، اگر ترک علاج سے مقصود مریض کو موت کے گھاٹ اتارنا ہو تو یہ ناجائز اور حرام ہے، فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ قصد و نیت کے بدلنے سے مباح کی حیثیت بدل جاتی ہے، شرعی اصول ہے:

”الْأُمُورُ بِمَقَاصِدِهَا“۔

اگر مباح اچھی نیت سے کیا جائے تو ثواب ہے اور اگر بری نیت سے کیا جائے تو گناہ ہے مثلاً اچھی غذا کھانا مباح ہے اس میں اگر طاعات پر تقویت حاصل کرنے کی نیت ہو تو ثواب ہے اور اگر ڈاکہ زنی وغیرہ پر قدرت حاصل کرنے کی نیت ہو تو گناہ ہے، مذکورہ آخری صورت میں علاج واقعہ محض مباح ہے لہذا اگر اسے صرف مباح سمجھ کر ترک کیا جائے تو گناہ نہ ہوگا لیکن اگر اس نیت سے ترک کیا جائے کہ مریض مر جائے تو یہ ناجائز اور حرام ہے۔

الاشباہ والنظائر میں ہے:

”لا ثواب الا بالنية، واما المباحات فانها تختلف صفتها باعتبار ما قصدت لاجله فاذا قصد بها التقوى على الطاعات او التوصل اليها كانت عبادة كالاكل والنوم واكتساب الما والوطئ“۔ (۱)

شرح الحموی علی الاشباہ میں ہے:

القاعده الاولى بحث التروك ان الكف فعل النفس فان الفعل كما ينسب الى الجوارح ينسب الى النفس وحيث ان التروك من حيث هو هو لا يتصور يكون مثابا عليه فان قيل: لانسلم ان الكف فعل، بل هو ترك وتركه غيره فالجواب انه فعل للنفس بدليل قوله تعالى: ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا وقوله عليه السلام فى حديث ابى حذيفة السوائى: اى الاعمال افضل فسكتوا فقال: حفظ اللسان۔ (۲)

فقہ المشکلات میں ہے:

فترك هذا المباح بقصد اهلاك الانسان نفسه او غيره لا يكون مباحا بل محرما ومما لا بد من الاعتناء به ان الامتناع عن التداوى فى هذه الصورة المخصوصة ليس تركا محضاً بل هو كف يعنى عدم القيام بعمل ليس فى ذاته عمدا يحكم عليه بالجواز و عدمه ولكن كف نفسه عن عمل ليس عملا جسمانيا بل هو عمل نفسى يتعلق بارادة القلب ولذلك يترتب عليه الثواب والعقاب لان الانسان كما هو مكلف بعمل جسمانى كذلك مسئول عن عمل نفسى۔ (۳)

لہذا مریض کو ختم کرنے کی نیت سے ترک علاج جائز نہیں ہے۔

(۱) الاشباہ والنظائر (۸۶/۱) مع الحموی، الفن الاول القاعده الاولى،

(۲) شرح الحموی علی الاشباہ (۱۰۰/۱)

(۳) فقہ المشکلات (ص ۱۸۴)

مزید دلائل..... پہلی دلیل

مذکورہ حکم ترجمانہ قتل اور موت کی نیت سے ترک علاج کا ہے جو کہ ایک عمل بالجوارح ہے، شریعت کی رو سے مایوس العلاج مریض کا موت کی تمنا کرنا بھی جائز نہیں ہے، شرعاً موت کی تمنا کی چند صورتیں ہیں:

- (۱)..... اللہ تعالیٰ سے لقاء کے شوق میں موت کی تمنا کرنا، یہ جائز ہے۔
 - (۲)..... کفر اور فسق و فجور کا غلبہ ہے، سلب ایمان کا خطرہ ہے اس حالت میں خاتمہ بالخیر اور ایمان کی حالت میں موت کی تمنا کرنا جائز ہے۔
 - (۳)..... دنیاوی تکالیف، امراض و مصائب سے نجات حاصل کرنے کی نیت سے موت کی تمنا کرنا، یہ جائز نہیں ہے، متعدد احادیث میں اس سے منع کیا گیا ہے۔
- مشکوٰۃ میں ہے:

”عن انسؓ قال قال رسول الله ﷺ لا يتمنين احدكم الموت من ضرر اصابه

فان كان لا بد فاعلا فليقل اللهم احيني ما كانت الحيوۃ خيرا لي وتوفني اذا

كانت الوفاۃ خيرا لي“ متفق علیہ (۱)

حضرت انسؓ سے روایت ہے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی ایک اس کو پہنچنے والی تکلیف کی وجہ سے موت کی تمنا نہ کرے اگر ضرور اس نے تمنا کرنی ہے تو یہ کہے کہ اے اللہ جب تک زندہ رہنا میرے حق میں بہتر ہے تو مجھے زندہ رکھ اور جب موت میرے لئے بہتر ہو تو مجھے موت دے دے۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں:

”لان الحیوۃ حکم اللہ تعالیٰ علیہ، وطلب زوال الحیوۃ عدم الرضا

بالحکم“۔ (۲)

(۱) المشکوٰۃ (۱/۱۳۹) باب تمنی الموت۔

(۲) المرقاة (۸/۱۰۲)۔

یعنی زندہ رکھنا اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے اور زندگی ختم کرنے کا مطالبہ اللہ کے فیصلہ پر راضی نہ ہونے کی دلیل ہے۔

دلیل ثانی

یوتھنز یا کی دونوں اقسام کے عدم جواز کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بعض اوقات مسلمان سخت گناہ گار اور مجرم ہوتا ہے، ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا میں ہی اسے خطرناک مرض اور مصیبت میں مبتلا کر کے سزا دینا چاہتے ہوں یا اس طریقہ سے اس کے گناہ معاف کرنا چاہتے ہوں لہذا یہ مرض مکافات عمل ہو سکتا ہے، اس طرح مریض کو جلد از جلد موت کے گھاٹ اتارنا اللہ تعالیٰ کے جزاء و سزا کو رد کرنے کے مترادف ہے۔

مشکوٰۃ میں ہے:

عن ابی موسیٰ الاشعریؓ ان رسول اللہ ﷺ قال: لا یصیب عبدانکبة فمافوقھا اودونھا الا بذنب وما یعفو اللہ تعالیٰ عنہ اکثر وقرأ وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم ویعفو عن کثیر۔ رواہ الترمذی۔ (۱)

ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بندے کو جو بھی چھوٹی بڑی مصیبت پہنچتی ہے وہ اس کے گناہ کی وجہ سے پہنچتی ہے اور بہت سے گناہ تو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتے ہیں۔

مشکوٰۃ میں ہے:

عن انسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اراد اللہ تعالیٰ بعبدہ الخیر عجل له العقوبة فی الدنیا واذا اراد اللہ تعالیٰ بعبدہ الشر امسک عنہ بذنبہ حتی یوافیہ به یوم القیمة۔ رواہ الترمذی (۲)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے

(۱) المشکوٰۃ (۱/۱۳۶) باب عیادة المریض،

(۲) المشکوٰۃ (۱/۱۳۶) باب عیادة المریض،

ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کو دنیا میں جلد عقوبت میں مبتلا کر دیتے ہیں اور اگر اس کے ساتھ بھلائی نہ کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے گناہوں کے باوجود مرض سے محفوظ رکھتے ہیں، یہاں تک کہ قیامت کے دن اس کو اس کا پورا بدلہ دیتے ہیں۔

دلیل ثالث

یوٹھنیز یا کی دونوں اقسام کے عدم جواز کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ ڈاکٹر اور طبیب، طب اور میڈیکل کے بنیادی اغراض و مقاصد کے بھی خلاف ہے، ان کا مقصد مریض کا علاج کرانا اور اسباب کے دائرہ میں اسے صحت مند بنانا ہے، نہ کہ مہلک ادویات کے ذریعہ جان سے مارنا ہے، نیز اگر اقرباء یہ قدم اٹھاتے ہیں تو یہ عیادت اور مریض کے دوسرے انسانی و شرعی حقوق میں سخت کوتاہی ہے، ایسی حالت میں شریعت نے اقرباء کو اپنی شرعی ذمہ داریاں پوری کرنے کا حکم دیا ہے نہ کہ اس کے برخلاف مریض کو قتل کرنے کا۔

التشریع الجنائی میں ہے:

والمفروض فی الطیب انه یؤدی عمله بقصد نفع المریض ویحسن نية فاذا قتل المریض او كان مسیئاً النية فی عمله فهو مسئول عن فعله جنائياً و مدنیاً - (۱)

فقہ الممشکلات میں ہے:

من المعلوم ان وظيفة الطیب هو السعی لازالة الامراض واعادة المریض الى صحتهم بالمعالجة فاذا رجع اليه رجل مصاب بمرض عضال لمعالجة مرضه الحديث الذی يمكن معالجة اصبغ عليه لزاماً ان يقوم بمعالجته وامتناعه عن المعالجة بقصد ان يموت سريعاً حتى يتخلص من الالم جريمة وفرار عن وظيفته بالنسبة للمرض الحديث وارتكاب عمل سلبی یجر الى الموت بالنسبة للمرض العضال السابق، هو فی حکم قتل

المريض فالاسلام لايسمح بترك مثل ذلك العلاج - (۱)

دلیل رابع

شریعت میں سد الذرائع کا ایک مستقل اصول موجود ہے، یعنی بعض اوقات ایک عمل کی گنجائش ہوتی ہے، لیکن اس سے دوسرا محظور شرعی لازم آسکتا ہے، اس بناء پر گنجائش والے عمل کو بھی ممنوع قرار دے دیا جاتا ہے، اگر قتلِ رحم کو جائز قرار دے دیا جائے، تو خطرہ ہے کہ ورثہ وراثت کی لالچ میں آکر اپنے مورث کو قتل کرنا شروع کر دیں گے، لہذا اس وجہ سے بھی اس کی اجازت نہیں۔

اسلامی ملک میں قتلِ رحم کے قانون کا عدم جواز

اہل مغرب کے ہاں قتلِ رحم (MERCY KILLING) نہ صرف جائز بلکہ مستحسن عمل ہے اس لئے وہاں کے بہت سے ممالک میں اس کو قانونی جواز کے دائرہ میں لانے کی تحریکیں بھی زور پکڑتی جا رہی ہیں اور بعض ممالک میں اس کو قانوناً جائز قرار دیا جا چکا ہے مثلاً نیدر لینڈ، امریکی ریاست اورے گون (OREGONE) اور شمالی آسٹریلیا وغیرہ میں قانونی سطح پر اس کی منظوری دی جا چکی ہے البتہ مغرب سمیت دنیا کے اکثر ممالک میں اب تک اسے ممنوع ہی قرار دیا جاتا ہے، اسلامی نکتہ نظر سے چونکہ یہ بھی قتلِ حرام میں داخل ہے لہذا کسی بھی اسلامی ملک میں اس کے جواز کا قانون بنانا جائز نہیں ہے، ایسا قانون شرعی لحاظ سے کالعدم تصور ہوگا۔

شرح الحموی علی الاشباہ میں ہے:

تصرف الامام علی الرعية منوط بالمصلحة..... اذا كان فعل الامام
مبنیاً علی المصلحة فیما يتعلق بالامور العامة لم ینفذ امره شرعاً الا اذا واقفه
فان خالفه لم ینفذ..... وبهذا علم ان امر القاضی لا ینفذ الا اذا وافق

الشرع..... فعلم ان فعله مقيد بالمصلحة النخ (۱)
الوجيز میں ہے:

ويمكن انعقاد الاجتماع اليوم في طريق المؤتمرات والندوات التي
تدعو اليها الحكومات او المجامع الفقهية على ان يتم الاختيار على وفق
الضوابط الشرعية في اختيار اهل الحل والعقد واهل الاجتهاد من
المرقومين المشهورين في كل بلد اسلامي دون مجاملة ومحاباة۔ (۲)

(۱) الاشياء والنظائر لابن نجيم (۳۲۸/۱) مع الحموی، النوع الثاني القاعدة الخامسة، و

كذا في شرح المجلة (۱۴۱/۱) للاتاسی، المادة ۵۸

(۲) الوجيز في اصول الفقه (ص ۵۴) للزهيلي،

(۱۷)

دماغی موت (Brain death)

اور متعلقہ مسائل کی تحقیق

دماغی موت کی مختصر تاریخ و ابتداء

انسان روح اور جسم کا مرکب ہے اور روح اور جسم کا تعلق ابتداء سے رہا ہے اور اسی کو حیوة اور زندگی کہا جاتا تھا اور اب تک یہی سمجھا جاتا تھا کہ روح کا جسم سے الگ ہونا ہی موت ہے لیکن اس دور میں دنیائے سائنس نے جتنی ترقی کی ہے اتنے ہی اس نے سوالات بھی جنم دیئے ہیں جن کا تعلق اسلامی اصول و احکام سے بھی جڑتا ہے۔ چنانچہ سب سے پہلے ۱۹۵۲ء میں امریکی ریاست کنفا کی کی ایک عدالت نے دماغی موت کو اصل موت قرار دیا اور ایسے شخص کے بارے میں دعویٰ سماعت کے لئے منظور کیا جس کی دماغی موت واقع ہو چکی تھی لیکن ابھی تک اس کے دل کی دھڑکن جاری تھی اور ناک سے خون نکل رہا تھا پھر ۱۹۵۹ء میں فرانس کے دو ڈاکٹروں مولاریہ اور گولوں کی سربراہی میں میڈیکل کالج کی ایک ٹیم تیار کی گئی اور اس نے اس بارے میں مکمل تحقیق کی اور وہ بھی اس نتیجہ پر پہنچے کہ دماغی موت ہی اصل موت ہے، اس کے بعد ۱۹۶۸ء میں امریکہ کی ہارڈ یونیورسٹی نے اس ٹیم میں ڈاکٹروں پر مشتمل کمیٹی تشکیل دی اور اس نے بھی کافی جستجو اور تحقیق کے بعد دماغی موت ہی کو اصل موت قرار دیا، پھر ۱۹۷۰ء میں مینوٹا یونیورسٹی کے زیر اہتمام اس پر غور و خوض ہوا، ۱۹۷۶ء میں برطانیہ میں مختلف میڈیکل کالجز کی سربراہی میں تحقیق ہوئی اور ۱۹۸۱ء میں امریکی صدر رونالڈ ریگن نے سائنس دانوں، میڈیکل

سپیشلسٹ ڈاکٹروں قانون دانوں اور مذہبی پیشواؤں کو شامل کر کے اس بارے میں تحقیق و ریسرچ کے لئے کمیٹی تشکیل دی، ان سب نے دماغی موت کو اصل موت قرار دیا۔ جب یہ تحقیق سامنے آئی تو اس بارے میں عالم اسلام میں بھی غور و خوض ہوا۔ سعودی عرب، اردن اور کویت میں ۱۹۸۵ء میں ایک کانفرنس منعقد ہوئی ۱۴۰۸ھ میں اس بارے میں مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ کا اجلاس ہوا، اسی طرح ۲۰۰۷ء میں اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے زیر اہتمام مہذب پورا عظیم گڑھ میں فقہی سیمینار ہوا اور اس بارے میں اب تک انفرادی طور پر علماء کرام نے اس بارے میں جو کام کیا ہے وہ اس کے علاوہ ہے۔

از سر نو غور و خوض کی ضرورت کیوں؟

دماغی موت کی ابتداء سے لیکر اب تک تقریباً سب ڈاکٹروں اور طب و میڈیکل سے تعلق رکھنے والوں کا اتفاق ہے کہ اصل موت دماغی موت ہی ہے لیکن علماء کرام اور مسلم سکالرز نے اس نظریہ کو بلا چوں و چرا قبول نہیں کیا۔ قرآن و سنت اور فقہی تحقیقات کی روشنی میں اس بارے میں غور و خوض کرنا شروع کیا، وجہ اس کی یہ ہے کہ ڈاکٹروں اور اطباء کی اپنی اصطلاحات ہوتی ہیں، ضروری نہیں ہے کہ ان کی اصطلاح بعینہ شرعی اصطلاح کے موافق ہو مثلاً قرآن کریم، احادیث و فقہی نصوص کی رو سے یہ طے ہے کہ بچے میں چار ماہ کے بعد جان پڑتی ہے لیکن اطباء کہتے ہیں کہ چار ماہ سے قبل بھی پڑتی ہے، جب کہ حقیقت یہ ہے کہ وہ دوسری حیات ہے، حیات کے مختلف درجات ہیں اس حیۃ کا شرعی حیۃ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

موت کی تعیین کیوں ضروری ہے؟

موت کی حقیقت کیا ہے اور اس کا تعیین کرنا شرعاً اس لئے ضروری ہے کہ بہت سے احکام

شرعیہ موت سے وابستہ ہیں مثلاً:

(۱)..... میت کی تجہیز و تکفین۔

(۲)..... موت واقع ہو جانے کے بعد تدفین۔

- (۳)..... تدفین میں جلدی کرنا، بلا عذر تاخیر نہ کرنا۔
- (۴)..... میت کی نماز جنازہ پڑھنا۔
- (۵)..... حلول الدین یعنی اگر میت کے ذمہ دین موصول ہو تو اس کی تاویل ختم ہو جاتی ہے اور تقسیم وراثت سے قبل اس کا دین و قرض ادا کیا جاتا ہے۔
- (۶)..... مرحوم کے مال میں وراثت جاری کرنا اور شرعی حصص کے مطابق تقسیم کرنا۔
- (۷)..... مرحوم کی وصایا کی تعمید۔
- (۸)..... زوجہ کا عدت بیٹھنا۔
- (۹)..... بعض اوقات کوئی شخص اپنی زندگی میں کسی فعل کو اپنی موت پر معلق یا اس کے ساتھ مشروط کر دیتا ہے جیسا کہ کتاب الایمان میں اس کے نظائر موجود ہیں، اس کے لئے موت کی تعیین ضروری ہے۔
- (۱۰)..... وقف کی بعض صورتوں کا حکم وصیت والا ہوتا ہے اور وصیت موت کے بعد نافذ العمل ہوتی ہے۔
- (۱۱)..... مولیٰ کی موت پر مدبر اور ام ولد کا آزاد ہو جانا۔
- (۱۲)..... موت تک رشتہ داروں کا فرض بنتا ہے کہ مریض کی نگہداشت کریں۔
- (۱۳)..... بعض صورتوں میں ڈاکٹر پر مریض کا علاج واجب ہوتا ہے اور اسباب کے درجہ میں مریض کی جان بچانے کی سعی ضروری ہو جاتی ہے، اس وجوب کا سقوط موت پر موقوف ہے۔
- (۱۴)..... کبھی ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ موت واقع ہو جانے کے بعد ڈاکٹر بل بڑھانے کے لئے اس کا علاج جاری رکھے، یہ غلط حرکت ہے، ایسا خرچہ ورثہ کے ذمہ نہیں ہے، اس بارے میں بھی موت کا معیار جاننا ضروری ہے۔
- (۱۵)..... بعض اوقات بعض ورثہ نابالغ ہوتے ہیں، اگر مریض کی موت واقع ہو چکی ہے تو ترکہ ورثہ کی طرف منتقل ہو جائے گا اور مزید علاج اور خرچہ کرنے میں نابالغ ورثہ کا مال لگانے کی شرعاً اجازت نہ ہوگی۔
- (۱۶)..... ایک طبی ضرورت بھی تعیین موت پر موقوف ہے اور وہ ہے آرگن ٹرانسپلانٹیشن یعنی

اعضاء انسانی کی منتقلی، ایک قول کے مطابق بوقتِ ضرورت انسانی اعضاء کی پیوندکاری کی گنجائش ہے۔ (قادی دارالعلوم کراچی)

اس جیسے اور بھی کئی مسائل ہیں جن کا تعلق موتِ مریض سے ہے اس بناء پر موت کی تعیین ضروری ہے۔

دماغی موت سے متعلق دواہم مسائل

دماغی موت سے متعلق دواہم مسائل ہیں:

(۱)..... اصل موت کیا ہے؟

اس بارے میں چند سوالات ہیں:

(۱)..... شرعاً اصل موت کیا ہے؟ دماغی موت اصل ہے یا حرکتِ قلب وغیرہ کا بند ہو جانا؟

(۲)..... اگر حرکتِ قلب بند ہو لیکن دماغ کام کر رہا ہو تو کیا حکم ہے۔

(۳)..... دماغ نے کام چھوڑ دیا ہو لیکن حرکتِ قلب جاری ہو تو کیا حکم ہے۔

(۴)..... موت سے متعلق احکامِ شرعیہ کس موت سے لاگو ہوں گے؟

(۵)..... اطباء کا اتفاق ہے کہ دماغی موت ہی اصل موت ہے ان کی بات شرعی لحاظ سے کس

حد تک درست ہے؟

(۲)..... آلاتِ تنفس ہٹانے کا حکم

اس بارے میں چند مسائل ہیں:

(۱)..... دماغی موت واقع ہونے کے بعد مصنوعی آلاتِ تنفس (Ventilator) ہٹانا جائز

ہے یا نہیں۔

(۲)..... اگر کوئی لگائے رکھنا چاہے تو کیا حکم ہے؟ آیا اسراف ہے یا نہیں؟

موت کی شرعی علامات

موت کی پہچان اور حقیقت ہمیشہ معرکہ الآراء مسئلہ رہا ہے، اس کا تعلق روح سے ہے اور خود

روح ایک معمہ ہے قرآن کریم میں ہے:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (۱)

یعنی روح کی حقیقت معلوم کرنا انسان کے بس میں نہیں یہ اللہ تعالیٰ کا ایک امر ہے۔ اس لئے واقعات موجود ہیں کہ کسی کو مردہ سمجھ کر تکفین و تدفین کا انتظام کیا گیا لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ وہ زندہ ہے۔

علامہ ابن عابدینؒ لکھتے ہیں:

(قوله ويسرع في جهازه) لما رواه ابو داود والصارف عن وجوب التعجيل الاحتياط للروح الشريفة فانه يحتمل الاغماء، وقد قال الاطباء: ان كثيرين ممن يموتون بالنسكة ظاهرا يدفنون احياء لانه يعسر ادراك الموت الحقيقي بها الا على افاضل الاطباء فيتعين التأخير فيها الى ظهور اليقين بنحو التفسير امداد، وفي الجوهرية وان مات فجأة ترك حتى يتيقن بموته۔ (۲)

اس بنا پر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے اپنے تجربات و مشاہدات کی بنیاد پر موت کی کچھ علامات اور نشانیاں لکھی ہیں جن کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

(۱) حرکت قلب بند ہو جانا (۲) سانس رک جانا (۳) جسم کا ڈھیلا پڑ جانا (۴) آنکھ پھرا جانا (۵) ناک ٹیڑھی ہو جانا (۶) جسم میں کسی قسم کی حرکت و حس نہ ہونا (۷) آنکھ چھوٹنے پر پلک بند نہ ہونا (۸) کنپٹی کا اندر دھنس جانا (۹) منہ پھیل جانا (۱۰) بدن کا ٹھنڈا ہو جانا (۱۱) پاؤں کے پھیل جانے کے بعد مڑنے کے قابل نہ رہنا (۱۲) خضیوں کا سکڑ جانا اگرچہ اس کے اوپر کی کھال لٹکی ہوئی ہو۔ (۳)

(۱) سورة الاسراء (۱۷: ۸۵)

(۲) الفتاوی الشامیہ (۱۹۲/۲) کتاب الجنائز قبل مطلب فی القراءة علی الميت و کذا فی

المراقی (ص ۲۰۱)

(۳) فتح القدیر (۶۸/۲) عالمگیریہ (۱۵۷/۱) المغنی لابن قدامہ (۳۰۸/۲) المجموع شرح

المہذب (۱۲۰/۵) والفتاوی الشامیہ (۱۸۹/۲) اول باب صلوة الجنائز۔

جوابات

(۲، ۳، ۴، ۵) ہماری معلومات کے مطابق اب تک اس بارے میں جن علماء کرام و فقہاء عظام نے کلام کیا ہے ان کا اس بارے میں شدید اختلاف رہا ہے بعض نے دماغی موت کو اصل قرار دیا ہے، بعض نے اس کی تردید کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اصل موت یہ ہے کہ دماغی موت کے ساتھ جسم کے تمام مرکزی اعضاء کی حرکت و حس بھی ختم ہو جائے۔

صحیح یہی ہے کہ محض دماغی موت اصل نہیں ہے بلکہ اصل موت یہ ہے کہ دماغی موت کے ساتھ پورے جسم سے جان نکل جائے لہذا اگر حرکتِ قلب بند ہو لیکن دماغ کام کر رہا ہو یا دماغ کی موت واقع ہو چکی ہو لیکن حرکتِ قلب جاری ہو اگرچہ مصنوعی آلات کے ذریعہ جاری ہو تو یہ حقیقی موت نہیں ہے۔ جب وہ آلات ہٹائے جائیں اور حرکتِ قلب بند ہو تو حقیقی موت شمار ہو گی اور اسی وقت سے موت کے مذکورہ تمام شرعی احکام لاگو ہوں گے۔ فقہاء کرام مفسرین اور شارحین حدیث نے موت کی تعریف مفارقة الروح عن الجسد سے کی ہے اور ظاہر ہے کہ جسد دماغ سمیت پورے بدن کا نام ہے لہذا بدن کے کسی بھی حصہ میں روح موجود ہو تو موت کا تحقق نہ ہوگا۔

حجة الله البالغة میں ہے:

واعلم ان الروح اول ما يدرك من حقيقتها انها مبدأ الحياة في الحيوان وانه يكون حيا بنفح الروح فيه ويكون ميتا بمفارقة لها منه۔ (۱)
مزید فرماتے ہیں:

وقد تحقق عندنا بالوجدان الصحيح ان الموت انفكاك النسيمة عن البدن
لفقد استعداد البدن لتوليدها لانفكاك الروح القدس عن النسيمة۔ (۲)
موت کی حقیقت روح کا جسم عنصری سے نکل جانا ہے اور روح خود ایک جسم لطیف ہے جو

(۱) حجة الله البالغة (۱/۱۸) باب حقيقة الروح،

(۲) حجة الله البالغة (۱/۱۹) باب حقيقة الروح،

نورانی ذی حیات اور متحرک ہے جو جسم میں اس طرح سرایت کئے رہتی ہے جیسے گلاب میں عرق
گلاب۔ (۱)

موسوع فقہیہ میں ہے:

والموت فی الاصطلاح هو مفارقة الروح للجسد۔ قال الغزالی ومعنى
المفارقة للجسد انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن
طاعتها۔ (۲)

معجم ابن فارس میں ہے:

اصل صحيح يدل على ذهاب القوة من الشيء ومنه الموت ضد الحيوية (۳)
شرح المہذب میں ہے:

الموت مفارقة الروح للجسد۔ (۴)

موسوع فقہیہ میں ہے:

الحیوة فی اللغة نقيض الموت وهي فی الانسان عبارة عن قوة مزاجية
تقتضى الحس والحركة وهي الموجبة لتحريك من قامت به و مفهومها
عند الفقهاء اثر مفارقة النفوس للابد۔ (۵)
علامہ قرطبی فرماتے ہیں:

قال العلماء: الموت ليس محض ولا فناء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح
بالبدن ومفارقته وحيوته بينهما وتبدل حال وانتقال من دار الى دار والحيوة
عكس ذلك۔ (۶)

(۱) تفسیر انوار القرآن (۲۹۳/۶) مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

(۲) الموسوعة الفقهية الكويتية (۲۴۸/۲۹)

(۳) معجم مقایس اللغة لابن فارس (۲۸۳/۵) المیم والواو والتاء

(۴) المجموع شرح المہذب (۹۲/۱۵)

(۵) الموسوعة الفقهية (۲۴۸/۲۹)

(۶) تفسیر القرطبی (۲۰۶/۱۸) تفسیر سورة الملك

فتاویٰ حدیثیہ میں ہے:

مطلب: هل الموت وجودی ام عدمی ان الموت مفارقة الروح الجسد
واختلفوا هل هي صفة وجودية او معقول عدمی الخ (۱)
معجم لغة الفقهاء میں ہے:

الموت: (Death) بفتح الميم مصدر مات يموت، انسحاب الروح من
البدن عند ما يصبح البدن غير اهل لبقاء الروح فيه۔ (۲)
فقه النوازل میں ہے:

وقد ذكر الدكتور بكر ابو زيد في حقيقة الموت عند الفقهاء انها تلخص في
امرین: مفارقة الروح البدن - وان حقيقة المفارقة: خلاص الاعضاء كلها
عن الروح بحيث لا يبقى جهاز من اجهزة البدن فيه صفة حياتية۔ (۳)
تعريفات جرجانی میں ہے:

الموت، صفة وجودية خلقت ضد الحيوة وقيل ان الموت صفة وجودية
مضادة للحيوة۔ (۴)
تفسير الخازن میں ہے:

الذي خلق الموت والحيوة الخ قيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية
وابانة الروح عن الجسد وضده الحيوة وهي القوة الحساسة مع وجود
الروح في الجسد وبه سمي الحيوان حيوانا۔ (۵)
تفسير الكشاف میں ہے:

والحيوة، ما يصح بوجود الاحساس وقيل ما يوجب كون الشئ حيا وهو
الذي يصح منه ان يعلم ويقدر والموت عدم ذلك فيه۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الحدیثیہ (ص ۱۶۰) (۲) معجم لغة الفقهاء (ص ۴۶۸)

(۳) فقه النوازل (ص ۲۲۵) (۴) التعريفات للجرجانی (ص ۱۶۴)

(۵) تفسير الخازن (۴/۳۱۸) تفسير سورة الملك،

(۶) في الكشاف (۴/۵۷۹) سورة الملك

تفسیر کبیر میں ہے:

قالوا: الحیوة هی الصفة الی یكون الموصوف بها بحیث یصح ان یعلم
ویقدر واختلفوا فی الموت فقال قوم: انه عبارة عن عدم هذه الصفة وقال
اصحابنا: انه صفة وجودیة مضادة للحویة۔ (۱)

(۵) اس کی وجہ ابتداء میں آچکی ہے کہ شریعت کی اصطلاح اور ڈاکٹروں کی اصطلاح میں
فرق ہو سکتا ہے لہذا لامشاحہ فی اصطلاح محض دماغی موت کو اصل موت کہنا طب جدید کی اپنی
اصطلاح ہے، شریعت اسے اصل موت نہیں کہتی، شریعت کی رو سے مفارقة الروح عن الجسد
اصل موت ہے۔

(۲) آلات تنفس (Ventilator) ہٹانے کا حکم

(۱)..... دماغی موت واقع ہو جانے کے بعد مصنوعی آلات تنفس (Ventilator) ہٹانا
بلاشبہ جائز ہے بلکہ ہٹالینا چاہئے، اس کی وجہ درجہ ذیل ہیں۔

(۱)..... آلات تنفس کا علاج انتہائی مہنگا ہوتا ہے اور دماغی موت واقع ہو جانے کے بعد
آلات تنفس جاری رکھنے کو شرعاً علاج نہیں کہا جاسکتا، شرعاً علاج کے تین اہم مقاصد ہیں:

(۱) مرض سے شفا یاب ہونا (۲) مرض کا رک جانا (۳) وقتی آرام و سکون مل جانا
جبکہ دماغی موت واقع ہو جانے کے بعد اصل موت کا وقوع یقینی ہوتا ہے اگر آلات تنفس
موجود نہ ہوں تو دماغی موت اور اصل موت کا فاصلہ چند لمحوں کا ہوتا ہے اور آلات کی وجہ سے جو
تنفس جاری رہتا ہے اس کے نتیجہ میں مصنوعی حیوة پیدا ہوتی ہے فطری حیوة ختم ہو چکی ہوتی ہے
۔ چونکہ یہ شرعاً علاج نہیں ہے اور خرچہ بہت زیادہ ہے لہذا آلات تنفس کو ہٹالینا چاہئے۔

(۳)..... آلات تنفس (Ventilator) کی تعداد انتہائی کم ہوتی ہے، بڑے سے بڑے
ہسپتالوں میں بھی چند آلات ہوتے ہیں جبکہ مریضوں کی تعداد زیادہ ہوتی ہے، ایسی صورتیں
بکثرت پیش آتی ہیں کہ نئے آنے والے ایسے مریض کو دینیٹی لیٹر کی اور اینی میشن روم

(ANIMATION ROOM) میں رکھنے کی ضرورت زیادہ ہوتی ہے جس کی دماغی موت واقع نہیں ہوئی ہوتی لہذا ایسی صورت میں وینٹی لیٹر ہٹا کر ضرورت مند مریض کو لگا دینا چاہئے۔ مثلاً (GIB. SYNDROME) کے مریض کی (Brain Death) نہیں ہوئی ہوتی اور (Ventilator) لگانے سے اس کی زندگی بچ سکتی ہے۔

اس قسم کی باتیں بظاہر محض محتمل اور فرضی لگتی ہیں لیکن جب اس کا وقوع ہوتا ہے تو یقین آ جاتا ہے، چند روز قبل قومی اسمبلی کے ایک ممبر فیض محمد خان کا اسی وجہ سے انتقال ہوا کہ انہیں پمز لایا گیا لیکن جلد وینٹی لیٹر نہ لگایا گیا جس کی وجہ سے وہ جان کی بازی ہار گئے وہ چونکہ ایم این اے تھے اس لئے واقعہ مشہور ہوا اور ہسپتال کے بعض عملہ کو بھی معطل کر دیا گیا عام لوگوں کے ساتھ نہ جانے کتنے واقعات پیش آ سکتے ہیں۔

(۴)..... دماغی موت واقع ہو جانے کے باوجود آلات تنفس لگائے رکھنا علاج اور راحت کی بجائے مریض کے لئے تکلیف والی کا ذریعہ ہے۔

(۵)..... اگر کسی عارضی مصلحت و وقتی ضرورت کے لئے تھوڑی دیر کیلئے وینٹی لیٹر استعمال کیا جائے تو گنجائش ہے مثلاً (۱) مریض کا کوئی قریبی عزیز کسی دور جگہ سے آرہا ہے، اس کے انتظار میں رکھا جائے (۲) مریض توبہ و استغفار کی پوزیشن میں ہو وغیرہ لیکن مدت طویلہ تک آلات تنفس لگائے رکھنا جائز نہیں ہیں، اس کی تین وجوہ پہلے سوال کے جواب میں آچکی ہیں چوتھی وجہ یہ ہے کہ مدت طویلہ تک مصنوعی طریقہ سے روح کو روکے رکھنا اللہ تعالیٰ کے مقابلہ کے مترادف ہے، لہذا یہ صحیح نہیں ہے۔

واضح رہے کہ مذکورہ حکم تب ہے جبکہ واقعی دماغی موت واقع ہو چکی ہو اور اس کی زندگی سے مایوسی ہو چکی ہو اور کم از کم دو یا تین ڈاکٹر اس کی تصدیق کر دیں۔ لیکن اگر دماغی موت کا وقوع یقینی نہ ہو، فطری تنفس کے بحال ہونے کا امکان موجود ہو تو مریض سے وینٹی لیٹر ہٹانا صحیح نہیں ہے بلکہ یہ علاج ہی کے زمرے میں داخل ہے اور سابقہ تفصیل کے مطابق آلات کا لگائے رکھنا واجب یا سنت و مباح ہوگا۔

(۱۸)

کلوننگ (Cloning) کی شرعی حیثیت

جدید میڈیکل سائنس نے اس زمانے میں جو بے پناہ ترقی کی ہے اس فہرست میں کلوننگ بھی شامل ہے، کلوننگ کے سلسلہ میں چند فقہی مسائل قابل تحقیق ہیں۔ اس سے پہلے کلوننگ کی حقیقت، مختصر تعارف اور اس سے متعلقہ چند امور کا جاننا ضروری ہے۔

مختصر تعارف

خلیہ (Cell) کیا ہے؟

جس طرح ایک عمارت ہزاروں اور لاکھوں اینٹوں، پتھروں اور دوسرے اجزاء سے مل کر بنتی ہے اور عمارت کی ہر ایک اینٹ ایک اکائی (Unit) کہلاتی ہے، اسی طرح ہر جاندار کا جسم بھی اربوں کھربوں یونٹس (Units) سے مل کر بنتا ہے اور ہر یونٹ کو خلیہ (Cell) کہا جاتا ہے۔ ہر خلیہ جسم کی بنیادی اکائی (Unit) ہوتا ہے۔ خلیہ کا کام جسم کے تمام افعال کو کنٹرول کرنا ہوتا ہے اور ہر خلیہ کا رنگ اور مخصوص عمل اور فعل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عجیب صفت اور غریب قدرت دیکھئے کہ جسم کے یہ خلیے جسم میں مسلسل ٹوٹتے رہتے ہیں اور ہر خلیہ کا جزو مکمل خلیہ بنتا جاتا ہے، ایک نارمل (Normal) انسان میں تقریباً دس کھرب کے لگ بھگ خلیے ہوتے ہیں، ہر خلیہ مختلف اجزاء پر مشتمل ہوتا ہے جیسے پروٹوپلازم، مائٹوکانڈریا، گولجی باڈیز وغیرہ، یہ خلیے آپس میں مل کر بافتیں (Tissues) بناتے ہیں اور بافتیں مل کر عضو (Organ) بنتا ہے اور اعضاء (Organs) آپس میں مل کر کسی بھی انسانی نظام (System) انہضام، تنفس وغیرہ کو تشکیل دیتے ہیں اور انہی پر انسانی زندگی کا دار و مدار ہوتا ہے۔

مرکزہ اور کروموسومز

ہر خلیہ کے اندر ایک چھوٹی سی چوکور یا گول گیند ہوتی ہے اسے مرکزہ (Nucleus) کہتے ہیں۔ خلیہ کا تمام تر دار و مدار مرکزہ پر ہی ہوتا ہے اور یہی مرکزہ پورے خلیہ کے کیمیائی عمل کو کنٹرول کرتا ہے۔ اگر اسے نکال دیا جائے تو باقی خلیہ ضائع ہو جاتا ہے۔ ہر مرکزہ میں ایک سیال شفاف مادہ ہوتا ہے جسے نیوکلیر پلازم یا مرکزی ملفوف کہتے ہیں۔ اس ملفوف میں دھاگا نما ساختیں ہوتی ہیں جنہیں کروموسومز (Chromosomes) کہا جاتا ہے۔ کروموسومز جینیاتی مادے D.N.A اور مخصوص اسی لحمیات Basic Proteins کے اکٹھے ہونے سے بنتے ہیں۔

حیوانات اور نباتات کے خلیوں میں کروموسومز کی تعداد مختلف ہوتی ہے، مثلاً مکھی میں آٹھ، بلی میں اڑتیس اور مرغی میں اٹھتر کروموسومز ہوتے ہیں۔ ان کے خواص اور صفات بھی مختلف ہوتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ دو مختلف جنسوں یا جانوروں کے درمیان باہمی جنسی ملاپ سے بچے پیدا نہیں ہوتے۔ ہاں جن دو مختلف جانوروں میں کروموسومز کی تعداد برابر ہوتی ہے اور وہ ایک جیسی صفات و خواص رکھتے ہیں ان کے باہمی ملاپ سے بچے پیدا ہو سکتے ہیں لیکن ان بچوں کی آگے نسل نہیں چل سکتی۔ مثلاً گھوڑے اور گدھی کی جنس مختلف ہے لیکن دونوں کے کروموسومز کی صفات اور خواص میں یکسانیت کا پہلو غالب ہے۔ اس لئے ان کے ملاپ سے نچر پیدا ہوتا ہے لیکن نچر کی نسل آگے نہیں چل سکتی خود بانجھ ہوتا ہے۔

یہ تفصیل عام حیوانات اور نباتات کے بارے میں ہے۔ جہاں تک انسان کا تعلق ہے تو ہر انسانی مرکزہ میں کروموسومز کے تیس 23 جوڑے ہوتے ہیں، گویا اس طرح ہر انسانی مرکزہ چھیالیس 46 کروموسومز پر مشتمل ہوتا ہے۔

خلیہ کی دریافت

خلیہ کی دریافت سب سے پہلے 1445ء میں ایک انگریز سائنس دان رابرٹ ہک نے

کی۔ رابرٹ براؤن نے 1833ء میں خلیوں میں نیوکلئیس (مرکزہ) دریافت کیا۔ 1838ء میں جرمن سائنسدان شیلایڈن نے یہ معروضہ پیش کیا کہ تمام پودے خلیوں سے بنے ہوئے ہیں۔ 1839ء میں شوان نے کہا کہ پودوں کی طرح جانور بھی خلیوں سے بنے ہوئے ہیں۔ 1839ء میں اس نظریہ کو خلیاتی نظام کا نام دیا گیا۔ (۱)

ڈی این اے

کروموسومز کا ایک بڑا حصہ D.N.A کہلاتا ہے۔ D.N.A علم الحیوۃ (Biology) کے شعبہ علم التوارث (Genetics) کی اصطلاح ہے اور ڈی این اے (Deoxy Ribo Nucleic Acid) کا مخفف ہے۔ D.N.A کو جینیاتی مادہ بھی کہا جاتا ہے۔ ڈی این اے ایک کیمیائی مادہ ہے جو جانور کے گوشت، ہڈی، ناخن اور بال وغیرہ اجزاء سے حاصل کیا جاتا ہے اور اس کے ذریعہ والدین کی خصوصیات اور ان کے اوصاف (Traits) مثلاً جلد، آنکھوں اور بالوں وغیرہ کی رنگت، شکل و صورت اور دیگر اوصاف بچے میں منتقل ہوتے ہیں۔

جین کی حقیقت

مذکورہ چھپالیس کروموسومز لگ بھگ ایک لاکھ جینز (Genes) سے بنتے ہیں۔ گویا کہ جین کروموسومز ہی کا ایک مفید حصہ ہے اور کروموسومز میں ہزاروں جینیہ کی اقامت گاہیں ہیں۔ جین کا کام خلیات میں مخصوص قسم کی انزائم (Enzyme) تیار کرنا ہوتا ہے جو کسی خاص کیمیائی تعامل میں مدد فراہم کر کے مطلوبہ شے کو بنانے کیلئے ناگزیر ہے۔ جینز کروموسومز میں ایک خاص ترتیب سے یکے بعد دیگرے لمبے دھاگے میں مختلف دھاریوں کی طرح پھنسے ہوئے ہوتے ہیں۔ ہر جین کی کروموسومز میں ایک خاص جگہ متعین ہوتی ہے اور چونکہ جین کا مجموعہ کروموسومز اور ڈی این اے ہے اسلئے ہر شخص کا ڈی این اے مختلف ہوتا ہے اور اس اختلاف پر اس میں

پائے جانے والے چار اجزاء اثر انداز ہوتے ہیں:

- (۱) ایڈنین (ADENINE)
- (۲) گوانین (GUANINE)
- (۳) سائیٹوسین (CYTOSINE)
- (۴) تھائی مین (THYMINE)

اس فرق کی وجہ سے مختلف علاقوں، ملکوں، قبیلوں اور قوموں کے چہرے، رنگت اور خصوصیات ایک دوسرے سے ممتاز ہوتی ہیں اور ہر قوم اور قبیلہ کی الگ پہچان ہوتی ہے۔ ہر جاندار خصلت، شکل اور فعل میں جین کے تابع ہوتا ہے یعنی جس جاندار میں جس خصلت، شکل اور فعل کے جین ہوتے ہیں وہ جاندار بھی اسی خصلت، شکل و صورت اور فعل کی عکاسی کرتا ہے۔ مثلاً کسی کا قد لمبا یا چھوٹا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے جینز یہی خصوصیات رکھتے ہیں۔ کسی کے بال سرخ یا بھورے ہیں یا رنگت سرخ و سفید، گندمی یا انتہائی سیاہ ہے تو اس کی بنیاد یہی ہے کہ اس کے جینز اسی طرح کے ہیں۔

میلانن (MELLENINE)

میلانن ایک مخصوص مادہ ہے جو جینز میں مختلف خامروں کی مدد سے بنتا ہے اور اس کا کام انسانی جلد کی رنگت پر اثر انداز ہونا ہے۔ چنانچہ اگر خلیوں میں میلانن زیادہ ہو تو انسان کا رنگ کالا ہوتا ہے اور اگر کم ہو تو انسان بے رنگ ہوتا ہے۔ مغربی ملکوں کے لوگوں میں میلانن بہت کم ہوتا ہے اس لئے وہ بے رنگ ہوتے ہیں یعنی ان کی جلد بہت ہی گوری ہوتی ہے اور وہ سورج کی روشنی بھی برداشت نہیں کر سکتے اور افریقی ممالک کے لوگوں کے خلیوں میں میلانن زیادہ ہوتا ہے اس لئے وہ کالے ہوتے ہیں اور برصغیر کے لوگوں کے خلیوں میں میلانن تقریباً مناسب، متوازن اور معتدل ہوتا ہے جس کی وجہ سے ان کے رنگ سانولے ہوتے ہیں اور ہر قسم کا موسم برداشت کر سکتے ہیں، علاقائی آب و ہوا اور خوراک بھی اس مادے کی پیدائش پر اثر انداز ہوتی ہے جس سے رنگوں میں تبدیلی آسکتی ہے لیکن یہ تبدیلی دوسری نسل میں جزوی طور پر واقع ہو سکتی ہے۔

خلیہ کی اقسام

خلیہ کی دو اقسام ہوتی ہیں:

- (۱) تولیدی خلیہ (Re-Productive Cell) جسے جنسی خلیہ بھی کہا جاتا ہے۔
- (۲) جسمانی خلیہ (Somate Cell)

کروموسومز کی اقسام

خلیہ کی طرح کروموسومز کی بھی دو اقسام ہیں۔

- (۱) جنسی کروموسومز - (Sex Chromosomes)

- (۲) آٹو کروموسومز (Auto Chromosomes)

جنسی کروموسومز کسی بھی جاندار کی صنف یعنی نر مادہ ہونے کو متعین کرتے ہیں۔ یہ کروموسومز انسانی مادہ (Female) میں X X اور نر (Male) میں X Y ہوتے ہیں۔ ان جنسی کروموسومز کے علاوہ باقی سب آٹو کروموسومز ہوتے ہیں۔

تولیدی و جنسی خلیے کے اندر کروموسومز کی تعداد جسمانی خلیے کی نسبت آدھی ہوتی ہے نیز وہ جسمانی خلیے جو بعد میں جنسی خلیوں میں تبدیل ہوتے ہیں ان میں کروموسومز کی تعداد پوری ہوتی ہے لیکن جنسی خلیے بنتے وقت ایک خاص قسم کے عمل تقسیم میں تعداد آدھی رہ جاتی ہے لہذا جب بار آوری (Fertilization) کا عمل ہوتا ہے تو آدھے کروموسومز ماں سے آتے ہیں اور آدھے باپ سے۔ اس طرح نئے بچے کے پہلے خلیے میں تعداد پوری ہو جاتی ہے اور انسانی خلیہ کے 46 کروموسومز میں 22 جوڑے جنس کے علاوہ دوسرے اوصاف کی منتقلی میں استعمال ہوتے ہیں اور ایک جوڑا انسانی جنس سے متعلق ساخت و افعال کے انتقال میں موثر ہوتا ہے۔ مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ مرد کے نطفہ (Sperm) کا کروموسومز نمبر 1 عورت کے بیضہ (Egg) کے کروموسومز نمبر کے مشابہ ہوتا ہے، یہ پہلا جوڑا ہے، اس طرح 22 جوڑے باہم مشابہ ہوتے ہیں۔

اگر 23 واں جوڑا دو ایکس "X X" کروموسومز پر مشتمل ہو تو بچہ مونث ہوگا اور اگر 23 واں جوڑا ایک X اور ایک XY کروموسومز پر مشتمل ہو تو بچہ مذکر ہوگا۔

یاد رہے کہ مرد کے نطفہ میں پچاس فیصد جرثوموں (Sperms) میں 23 واں کروموسومز X ہوتا ہے اور پچاس فیصد جرثوموں میں 23 واں کروموسومز Y ہوتا ہے جبکہ عورت کے بیضوں میں 23 واں کروموسومز صرف X ہی ہوتا ہے۔ اس طرح مرد کے ہر خلیے میں 22 جوڑے غیر جنسی کروموسومز اور ایک X اور ایک Y کروموسومز ہوتے ہیں جبکہ عورت کے ہر خلیے میں 22 جوڑے غیر جنسی کروموسومز اور دو X کروموسومز ہوتے ہیں۔ ان کروموسومز کو دیکھ کر باسانی پتہ چلایا جاسکتا ہے کہ جنین (Foetus) مونث ہے یا مذکر۔ یہی وجہ ہے کہ استقرار حمل کے چند ہفتوں بعد ہی خورد بینی طریقے سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ بچہ مذکر ہے یا مونث۔ جبکہ الٹراساؤنڈ کے ذریعے جنس کی تعین چار مہینے سے قبل نہیں ہو سکتی۔

کلوننگ کے معنی اور اس کی حقیقت

کلوننگ انگریزی زبان کا لفظ ہے اور یہ اصل میں یونانی زبان کے لفظ "کلون" (Klon) سے ماخوذ ہے۔ یونانی زبان میں کلون کے اصل معنی "نئی پھوٹنے والی شاخ" کے ہیں اور انگریزی میں کلوننگ کا معنی ہے ہم مثل پیدا کرنا، نقل اتارنا، ایک ہی طرح کی چیزیں بنانا۔ عربی زبان میں کلوننگ کو استساخ کہا جاتا ہے جس کے معنی ہیں فوٹو کاپی کرنا، کیونکہ فوٹو کاپی اصل کے مشابہ اور اس کی مثل ہوتی ہے۔

ڈاکٹر عبدالرؤف شکوری اپنی کتاب "کلوننگ ایک تعارف" میں لکھتے ہیں:

کلوننگ کے لغوی معنی ہیں ایک ہی طرح کی چیزیں بنانا یا پیدا کرنا مثلاً عام فہم زبان میں دو مثالیں دی جاسکتی ہیں۔

(۱)..... کلوننگ اس طرح کا عمل ہے جس طرح مشین کے ذریعہ کسی مسودہ کی بہت سی فوٹو کاپیاں بنائی جاسکتی ہیں۔

(۲)..... کسی آڈیو یا ویڈیو ٹیپ کی ریکارڈ کی مدد سے کسی کیسٹ کی متعدد کاپیاں تیار کی جا

سکتی ہیں۔ ان کا پیوں میں وہی الفاظ، وہی سر، وہی اُتار چڑھاؤ، وہی خامیاں، وہی خوبیاں پائی جائیں گی جو کہ اصل مسودے یا ٹیپ میں ہوں گی۔ اسی طرح جو کاپیاں حیاتیاتی عمل کے ذریعہ بنتی یا بنائی جاتی ہیں وہ کلوننگ کے زمرے میں آتی ہیں۔ (۱)
ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں:

کلوننگ کا لغوی معنی ہے ایک ہی طرح کی چیزیں بنانا یا پیدا کرنا، بالفاظ دیگر ایک شے کی ہو بہو مثل (Photo Copy) بنانا۔ اس کا اصطلاحی معنی ہے حیاتی عمل (Biological Process) سے کسی جاندار شے کی ہو بہو مثل بنانا۔ (۲)

کلوننگ کی اقسام

کلوننگ کی مشہور و متداول اقسام تین ہیں:

- (۱) نباتاتی کلوننگ
- (۲) حیوانی کلوننگ (Animal Cloning)
- (۳) انسانی کلوننگ (Human Cloning)

نباتاتی کلوننگ

نباتاتی کلوننگ کو مالیکیولر کلوننگ (Molecular Cloning) یا سالمی کلوننگ بھی کہا جاتا ہے۔ نباتاتی کلوننگ پودوں، درختوں، سبزیوں، جڑی بوٹیوں وغیرہ میں کیا جاتا ہے۔ نباتاتی کلوننگ میں مختلف پودوں کے خلیات اور ان میں موجود جینز (Genes) کی جینیاتی انجینئرنگ کے ذریعہ کلوننگ کر کے ان کو مطلوبہ پودوں کے خلیات میں منتقل کر دیا جاتا ہے جس سے پودے نشوونما پا کر متعدد نواں دیتے ہیں۔

(۱) کلوننگ ابک تعارف۔ (۴۸)

(۲) مریض و معالج کے اسلامی احکام۔ ص (۲۹۹)

نباتی کلوننگ کی ابتداء

نباتی کلوننگ میں سے سب سے پہلے فریڈرک اسٹیوارڈ اور اس کے ساتھیوں نے کامیابی حاصل کی۔ انہوں نے 1957ء میں نباتاتی کلوننگ میں کچھ اس طرح کا طریقہ اختیار کیا کہ: ایک بالغ پودے کی جڑوں سے چند خلیات حاصل کئے اور ان کی نشوونما کیلئے ایک مخصوص غذائی مادے میں رکھا۔ چند دنوں میں ہر خلیے سے ایک رسولی نما شے کی نشوونما کی گئی۔ ہر کیلس کو الگ الگ گلوں میں رکھا گیا اور ان کی غذائی ضروریات پوری کی گئیں تو ان سے اصل مادے سے مشابہ پودوں کی نشوونما ہوئی۔ ان کی جینیاتی ساخت بھی اصل پودے جیسی تھی۔ گلوں میں لگائے جانے والے پودے دراصل اس پودے کے کلونز تھے جس کی جڑ سے خلیات حاصل کئے گئے تھے۔ (۱)

اب تقریباً چالیس سال بعد بلغاریہ کے علم حیاتیات کے ماہرین نے ایک عمدہ قسم کی تمباکو کو کلوننگ کے ذریعہ بنانے کا اعلان کر دیا ہے جس میں بیماریوں اور کیڑے مکوڑوں کے خلاف قطعی مدافعت کا نظام موجود ہونے کے ساتھ اس کا معیار، ذائقہ اور خوشبو اصل سے بہتر ہے۔ انسٹی ٹیوٹ آف جینیٹک انجینئرنگ کے ڈائریکٹر نے بتایا کہ یورپ میں کلون تمباکو کو بنانے والے ہم پہلے سائنسدان ہیں۔ اب یہ عمل سیب، ٹماٹر اور دیگر پودوں پر بھی آزمایا جا رہا ہے۔ اس کیلئے سائنس دانوں نے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ:

کسی ایک نسل کا پودا لے لیا جاتا ہے۔ اب اس پودے کے آراین اے میں پودوں کو سب سے زیادہ لاحق ہونے والی بیماری کا وائرس ڈال دیا جاتا ہے۔ اس طرح جو پودا وجود میں آئے گا اس میں وائرس کے خلاف مکمل مدافعت موجود ہوگی۔ پھر اس پودے کے مزید کلون تیار کر لئے جاتے ہیں جو سب کے سب وائرس کے اثر سے محفوظ ہوں گے۔ اس کلون والے پودے کا اندرونی نظام اس پہلے پودے جیسا ہوگا جس کا کلون بنایا گیا ہے۔ مثلاً تمباکو کے پودے کے آراین اے میں پودوں کو سب سے زیادہ لاحق ہونے والی بیماری کا وائرس ڈال دیا گیا۔ اس طرح

جو پودا وجود میں آیا اس میں وائرس کے خلاف مکمل مدافعت موجود تھی۔ پھر اس پودے کے مزید کلون (فریڈرک اسٹیوارڈ کے طریقہ کو سامنے رکھتے ہوئے) تیار کر لئے گئے (مصنف) جو سب کے سب وائرس کے اثر سے محفوظ تھے۔ کلون ہونے والے پودے اپنے والدین کے مقابلے میں زیادہ تیزی سے نشوونما پا رہے ہیں اور توانا بھی ہیں۔ (۱)

نباتاتی کلوننگ کے فوائد

نباتاتی کلوننگ میں مفاسد اور نقصانات کوئی نہیں البتہ اس کے متعدد فوائد و منافع ہیں جن میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... نباتاتی کلوننگ میں جینیاتی انجینئرنگ کے ذریعے ایسے پودے درخت اور سبزیاں تیار ہو سکتی ہیں جن میں موکی اور ناموافق حالات کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے۔ چنانچہ کلوننگ کے عمل کے نتیجے میں ایسے پودے وجود میں آچکے ہیں جو انتہائی سرد علاقوں (جہاں درجہ حرارت نقطہ انجماد کو پہنچ جاتا ہے) اور انتہائی گرم علاقوں، صحراؤں اور ریگستانوں میں کاشت ہوتے ہیں۔ اس طرح متعدد نقصانات سے بچ کر پیداوار کی بڑی مقدار حاصل کی جاسکتی ہے۔

(۲)..... نباتاتی کلوننگ کے ذریعے ایسے پودے بنائے جاسکتے ہیں جنہیں نمو، بڑھوتری اور بہتر نشوونما کیلئے خارجی غذا مثلاً کھاد وغیرہ اور مدافعاتی کیمیکلز مثلاً کیڑے مار ادویات کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس کے متعدد فوائد ہیں مثلاً اس طریقے سے فصل اگانے کے اخراجات میں نمایاں کمی آجاتی ہے۔ کیڑے مار سپرے وغیرہ سے ماحول پر برا اثر پڑتا ہے۔ آلودگی بڑھتی ہے اس طریقہ سے ماحول کو پراگندگی سے نجات مل جاتی ہے۔

(۳)..... نباتاتی کلوننگ کے ذریعے ایسے پودے تیار کئے جاسکتے ہیں جو اپنی پوری خصوصیات اور منفرد اوصاف کی بدولت سیم اور تھور زدہ زمینوں اور علاقوں میں بھی باسانی اُگائے جاسکتے ہیں۔ اس طرح بنجر اور بے کار زمینیں استعمال میں آسکتی ہیں۔

(۴)..... نباتاتی کلوننگ کے ذریعے ایسے پودے تیار ہو سکتے ہیں جو سخت آندھی اور بڑے

طوفان کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

(۵)..... نباتاتی کلوننگ کے ذریعہ ایسی خصوصیت کے پھل فروٹ اور میوے تیار ہو سکتے ہیں جو سال بھر خراب نہیں ہوتے اور ان کی لذت اور مقدار میں بھی کوئی نمایاں فرق نہیں آتا۔

(۶)..... مختلف قسم کے پھولوں اور پودوں کے خلیات میں نباتاتی کلوننگ اور جدید پیوند کاری کی مدد سے نئے، رنگ برنگے پھول اور نئی اقسام کے ذائقہ دار پھل بھی تیار کئے جاسکتے ہیں۔

(۷)..... نباتاتی کلوننگ کے ذریعہ گرم علاقے کے پودوں کو سرد علاقوں میں اور سرد علاقوں کے پودوں کو گرم علاقوں میں کاشت کر کے قابل بنایا جاسکتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ گرم علاقے کے پودوں میں ایسے جینز ہوتے ہیں جن میں گرمی کے خلاف قوتِ مدافعت ہوتی ہے۔ کلوننگ کے ذریعہ وہ جینز سرد علاقوں کے پودوں میں منتقل کر دیئے جاتے ہیں اور وہ پودے گرم علاقوں میں کاشت کے قابل ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح سرد علاقوں کے پودوں میں سردی کے خلاف قوتِ مدافعت رکھنے والے جینز ہوتے ہیں انہیں گرم علاقے میں پودوں میں منتقل کر دیا جاتا ہے تو وہ سرد علاقوں میں کاشت کے قابل ہو جاتے ہیں۔

(۸)..... نباتاتی کلوننگ کے ذریعہ عمدہ اور اعلیٰ قسم کا تخم اور بیج تیار کیا جاسکتا ہے۔

(۹)..... نباتاتی کلوننگ کے نتیجہ میں حاصل ہونے والی پیداوار کیڑے مار ادویہ کے زہریلے اثرات سے محفوظ ہو سکتی ہے۔

(۱۰)..... چونکہ پیداوار سے خاطر خواہ اضافہ ہو سکتا ہے اس طرح کسانوں، ملکوں کے باشندوں اور ملکی معیشت کو فائدہ ہوگا۔

نباتاتی کلوننگ کی شرعی حیثیت

نباتاتی کلوننگ میں نہ کوئی دینی مفسدہ اور نقصان ہے اور نہ دنیاوی مضرات بلکہ اس کے متعدد دنیاوی، مالی اور معاشی فوائد ہیں اور اس کے طریق کار میں کوئی خلافِ شرع بات بھی نہیں پائی جاتی۔ لہذا شرعاً نباتاتی کلوننگ جائز ہے اور اس کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... الاصل فی الاشیاء الاباحۃ یعنی اشیاء میں اصل جواز اور اباحت ہے۔

(۲)..... نباتاتی کلوننگ پیوند کاری ہی کی جدید صورت بنتی ہے اور درختوں اور پودوں کی پیوند کاری بالآ اتفاق جائز ہے۔

(۳)..... تمام نباتات، درخت، پودے اور سبزیاں اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے فائدہ کے لئے پیدا کی ہیں اور شریعت کی رو سے ان اشیاء کو کسی بھی طریقہ سے کارآمد بنا کر ان سے فائدہ اٹھایا جائے، جائز ہے۔ اس میں بے حرمتی اور توہین کی کوئی بات نہیں ہے۔ چنانچہ ابتدائے آفرینش سے انسان مختلف طریقوں سے ان کو استعمال میں لا کر اپنی زندگی آسودہ بناتا رہا ہے۔ بعض کو پیتا اور کاٹتا ہے، کسی کو گرم اور سرد کرتا ہے، کسی کو کاٹتا اور چیر پھاڑ کرتا ہے، کسی کی تحلیل، تجزیہ اور کسی کی ترکیب اور تنفید کرتا ہے۔ نباتاتی کلوننگ بھی ان کو مزید کارآمد بنانے اور ان سے زیادہ سے زیادہ نفع حاصل کرنے کی ایک جدید صورت ہے لہذا اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

(۲)..... حیوانی کلوننگ (ANIMAL CLONING)

حیوانی کلوننگ میں جنسی خلیوں کی بجائے غیر جنسی خلیے استعمال ہوتے ہیں اور وہ خلیے بھی صرف مادہ جانوروں کے۔ حیواناتی کلوننگ کا عمل کافی پیچیدہ ہے۔ یہاں صرف ڈولی کلوننگ کرنے کا عمل لکھا جاتا ہے جس سے اس کے سمجھنے میں مدد مل سکتی ہے۔

بھیڑ ڈولی (Dolly) کو برطانیہ میں ایڈنبرا کے نزدیک واقع ریسرچ انسٹی ٹیوٹ میں سائنسدانوں نے ڈاکٹر ولیمٹ کی سربراہی میں کلون کیا ہے اور 4, 5 جولائی 1996 کی درمیانی شب بغیر باپ کے وجود میں آئی اور اس بھيڑ کا نام مشہور گلوکارہ ڈولی پارس کے نام پر رکھ دیا گیا۔

ڈولی کی کلوننگ میں تین بھيڑیں استعمال ہوئیں: (1) بھيڑ۔ اے (2) بھيڑ۔ B

(3) بھيڑ۔ E

چھ سالہ بھيڑ اے کے پستانہ (Udders) سے کئی غیر جنسی خلیے الگ کئے گئے اور ان خلیوں کو کارآمد کر کے تجربہ گاہ میں حفاظت سے رکھا گیا۔ اور ایک مخصوص مدت تک ان کو خوراک

سے محروم رکھا گیا تاکہ وہ نشوونما پا کر تقسیم نہ ہو سکیں۔ پھر ان کے لئے مناسب ماحول، مناسب خوراک اور درجہ حرارت کا انتظام کیا گیا جس کی وجہ سے خلیے مقدار میں بڑھ گئے پھر ان کی خوراک 20 فیصد کر دی گئی جس کی وجہ سے سارے خلیے کارآمد ہو گئے۔ ان میں کروموسومز کی تعداد کو دگنا کر دیا گیا۔ (2n) تعداد بارآوری کے لئے ضروری ہے۔ بارآوری کیلئے نر اور مادہ کے مابین جنسی اختلاف کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ بیضہ میں کروموسومز کی تعداد دگنی کر دی جائے۔ لیکن آدھے ہپلائیڈ (1n) نر سے اور (1n) ہپلائیڈ مادہ سے مل کر (2n) ڈیپلائیڈ بن جائیں۔ اس کے بعد بھیٹر-B سے بیضہ نکال کر اس سے مرکزہ جدا کر دیا گیا اور یہاں مقصود چونکہ بھیٹر-A کا کلون تیار کرنا تھا نہ کہ بھیٹر-P کا اس لئے بھیٹر-B کے بیضہ کو مرکزہ سے خالی کرنا ضروری تھا۔ کیونکہ مرکزہ میں وہ چیز ہوتے ہیں جو وراثتی خصوصیات پر مشتمل ہوتی ہیں۔ اگر بھیٹر-B کے بیضہ کو مرکزہ سے خالی نہ کیا جاتا تو کلون میں بھیٹر-B کی خصوصیات منتقل ہو جاتیں۔ اس کے بعد بھیٹر-B کے بیضہ میں بھیٹرالف سے نکالے گئے خلیوں کے مرکروں میں سے ایک کو ضم کر دیا گیا، یہ مرکزہ سرخ کے ذریعے اندر داخل کیا گیا۔ اس انضمام اور اشتراک کو پلازم (B.N.A) بیکٹیر یونج اور 04-10 میپیئر کرٹ سے یقینی بنایا گیا۔

ضم شدہ بھیٹر-A کے خلیوں کا مرکزہ بھیٹر-P کا بیضہ بھیٹر-E کے رحم (Uterus) میں نشوونما کے لئے رکھ دیا گیا اور مخصوص مدت کے بعد وہ بیضہ ڈولی کی صورت میں نمودار ہوا۔

حیوانی کلوننگ کے فوائد

حیوانات کا کلون تیار کرنے میں مندرجہ ذیل فوائد ہیں:

(۱)..... کسی بھی جانور اور حیوان کی نسل ختم نہ ہوگی کیونکہ اگر ان کا فطری توالد و تناسل تعطل کا شکار ہو جائے تو کلوننگ کے ذریعہ ان کی نسل کو جاری و ساری رکھا جاسکتا ہے اور یہ بڑا اہم فائدہ ہے کیونکہ اس وقت تک بے شمار قسم کے قیمتی حیوانات کی نسل منقطع ہو چکی ہے۔ اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ حیوانات اور چرند پرند کی نسلوں کو باقی رکھا جائے۔

(۲)..... کلوننگ کے ذریعہ جانوروں کی لحمیات اور لحمیات کے ذائقے میں اضافہ کیا جاسکتا

ہے۔

- (۳)..... جانوروں میں بیماریوں کے خلاف قوتِ مدافعت پیدا کی جاسکتی ہے۔
- (۴)..... بعض بوڑھے اور نایاب جانوروں کے کلون تیار کئے جاسکتے ہیں۔
- (۵)..... کلوننگ سے نر اور مادہ پیدا کرنے میں مدد لی جاسکتی ہے۔
- (۶)..... مقطوع النسل جانوروں کا ڈی این اے مل جائے تو کلوننگ کے ذریعے ان کا کلون تیار کیا جاسکتا ہے۔
- (۷)..... کلوننگ کے ذریعہ بیک وقت کئی جانور پیدا کر کے جانوروں کی قلت پر قابو پایا جاسکتا ہے۔
- (۸)..... بہترین اور اعلیٰ نسل کے جانور پیدا کئے جاسکتے ہیں۔
- (۹)..... کلوننگ کے ذریعہ جانوروں کے دودھ میں خاطر خواہ اضافہ کیا جاسکتا ہے۔

حیواناتی کلوننگ کے منفی پہلو

- حیواناتی کلوننگ میں کچھ مفاسد اور منفی پہلو بھی ہیں۔ مثلاً:
- (۱)..... کسی بھی جانور کو کلون کرنے کیلئے بڑی تنگ و دو کرنی پڑتی ہے اور اب تک اس بارے جو تجربات ہوئے ہیں اس کی روشنی میں جانور کلون کرنے کیلئے بہت زیادہ بیضے ضائع کرنے پڑتے ہیں۔ ڈولی کے کلون تیار کرنے میں سات سو بیضوں پر تجربہ کرنا پڑا۔ اتنے تجربات کی ناکامی کے بعد ڈولی کو حاصل کیا گیا۔
- (۲)..... بڑی عمر کے جانوروں کے کلون بھی جلدی ختم ہو جاتے ہیں۔ ان کی عمر زیادہ نہیں ہوتی۔ کیونکہ ان کے خلیات اپنی زندگی کا بڑا حصہ پہلے ہی گزار چکے ہوتے ہیں۔
- (۳)..... کلوننگ مہنگا ترین سائنسی عمل ہے اور اب تک کے تجربات کے مطابق اس میں کامیابی کے امکانات بہت کم ہیں۔ لہذا اس میں وقت اور مال دونوں کا ضیاع ہے۔
- (۴)..... کلوننگ کے عمل کے دوران ڈی این اے تباہ بھی ہو سکتا ہے جس کے بڑے مفاسد ہیں۔

(۵)..... کلوننگ کے ذریعہ ایک ہی قسم کے اور ایک ہی نوع کے جانور کلون ہوں گے جو شکل و صورت اور خصائل و عادات میں یکسانیت کے حامل ہوں گے اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کی تخلیق کردہ تنوع اختلاف رنگ و صورت اور قدرتی نظام کے خلاف ہے۔

حیوانی کلوننگ کی شرعی حیثیت

حیوانی کلوننگ چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ وہ شرائط مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... حیوانات کا جو فطری اور خلقی سلسلہ تو والد و تناسل ہے یعنی نر اور مادہ کے ملاپ سے افزائش نسل، وہ بالکل ختم نہ ہو بلکہ اسے بھی جاری رکھا جائے۔

(۲)..... کلوننگ پر ہونے والے اخراجات اور اس پر مرتب ہونے والے نقصانات اتنے ہوں کہ کلون شدہ حیوانات سے انہیں پورا کیا جاسکے۔ فی الحال تو کلوننگ کے اخراجات کافی زیادہ ہیں۔ لیکن چونکہ یہ عمل تجربات سے گزر رہا ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ آئندہ اس بارے میں مثبت اور مفید نتائج کی طرف پیش رفت ہو جائے اور اخراجات میں بھی کمی ہو جائے۔

(۳)..... حسب ضرورت نر اور مادہ دونوں کلون کئے جائیں تاکہ جوڑا بندی کا فطری اصول پامال نہ ہو۔

حیوانی کلوننگ کے جواز کی اصل دلیل یہی ہے کہ شرعاً اس کے عدم جواز کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے اور اگر یہ عمل کامیابی سے ہمکنار ہو تو اس کے منافع مفسد سے یقیناً زیادہ ہوں گے لہذا یہ جائز ہے۔ اگر کوئی اس کو ناجائز کہتا ہے تو دلیل اس کے ذمہ ہے کیونکہ وہ مدعی ہے۔ تاہم پھر بھی اس کے جواز کے کچھ دلائل ملاحظہ ہوں:

(۱)..... انسان کو اللہ تعالیٰ نے مخدوم اور دنیا کی تمام اشیائے جمادات، معدنیات، حیوانات، نباتات اور چرند پرند کو انسان کا خادم بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (۱)

اللہ ہی وہ ذات ہے جس نے تمہارے لئے زمین کی ساری اشیاء کو پیدا کیا۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ﴾ (۱)

اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے آسمانوں اور زمین کے درمیان سب چیزوں کو مسخر اور تابع کر دیا ہے وہ سب اس کی طرف سے ہیں۔

انسان ان چیزوں کو شرعاً اپنے استعمال میں لاسکتا ہے۔ بعض کو سالم اور بعض کو کاٹ کر، کسی کو کوٹ کر، کسی کو پیس کر، کسی کو گڑم کر کے، کسی کو ٹھنڈا کر کے، کسی کو چیر پھاڑ کر، کسی کو پرو کر، کسی کو تحلیل کر کے اور کسی کا تجزیہ و تنفید کر کے کارآمد بنا سکتا ہے۔ غرضیکہ کسی بھی طریقہ سے اس میں تصرف کر کے اپنی خدمت حاصل کرنا جائز ہے۔ کلوننگ کا عمل بھی انہی تصرفات کی ایک نئی صورت ہے لہذا اس کی بھی اجازت ہے۔

(۲)..... جانور سے خدمت لینے کیلئے اسے تکلیف دینا بھی جائز ہے۔ جیسے صحیح سالم جانور کو گوشت حاصل کرنے کیلئے ذبح کرنا، مختلف قسم کے فوائد حاصل کرنے کیلئے اسے خسی کرنا۔ خسی کرنے کی دو صورتیں ہیں اور دونوں انتہائی تکلیف دہ ہیں: (۱) خصیتین کو نکال دینا (۲) خصیتین کو اندر ہی اندر کچل کرنا کارہ بنا دینا۔ کلوننگ کا عمل ذبح اور خسی کرنے کے مقابلہ میں بہت ہی اہول اور آسان ہے۔ لہذا اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہونا چاہیے۔

ازالہ شبہات

حیوانی کلوننگ کے جواز پر بعض حضرات کو شبہات پیش آتے ہیں۔ یہاں مختصراً ان شبہات کا ازالہ کرنا مقصود ہے۔

(۱)..... کلوننگ سے حیوانات کا فطری توالد و تناسل ختم ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جواز کی ایک شرط بھی یہی ہے کہ فطری توالد و تناسل کو ختم نہ کیا جائے، بلکہ اس کو بھی ساتھ جاری رکھا جائے۔ اس طرح کلوننگ ایک زائد عمل کہلائے گا۔ نیز حیوانات کی نسل کو باقی رکھنا مقصود

ہے۔ فطری تناسل و تولید کو باقی رکھنا محل نظر ہے اور کلوننگ کو مزید ترقی دے کر حیوانات کی نسل کو باقی رکھا جاسکتا ہے۔

(۲)..... کلوننگ سے صرف مادہ کلون تیار ہو سکتا ہے اور ابھی تک مادہ جانوروں کا ہی کلون تیار کیا گیا ہے۔ اس طریقہ سے نر جانوروں کی نسل ختم ہو جائے گی۔ یہ شبہ کئی وجوہ سے درست نہیں۔ اولاً تو اسلئے کہ جانوروں کی فطری تولید کو باقی رکھنا شرط ہے۔ اس کے نتیجہ میں نر بھی پیدا ہوں گے۔ ثانیاً کلوننگ کے ذریعے نر کا کلون بھی تیار کیا جانا ممکن ہے۔

(۳)..... حیوانات اور جانوروں میں فطری تنوع موجود ہے یعنی جانور ایک دوسرے سے قد کاٹھ، رنگ و صورت اور خصائل و عادات میں مختلف ہوتے ہیں جبکہ کلوننگ کے ذریعہ ایک ہی قسم کے جانور کلون ہوں گے۔ اس طرح فطری تنوع ختم ہو جائے گا۔ یہ شبہ درست نہیں۔ (اولاً) تو اس لئے کہ فطری تولید کے ذریعے تنوع کو باقی رکھا جاسکتا ہے۔ (ثانیاً) اس لئے بھی کہ ہو سکتا ہے کہ مستقبل میں کلوننگ کے ذریعہ بھی متنوع اور مختلف حیوانات کو کلون کیا جاسکے۔ (ثالثاً) اس لئے بھی کہ تنوع اور اختلاف کا باقی رکھنا واجب اور فرض نہیں ہے۔

(۴)..... جس طرح انسانوں میں مذکر و مونث ہوتے ہیں اور وہ ایک دوسرے سے نفسانی خواہشات کی تکمیل کرتے ہیں۔ یہی بات حیوانات میں بھی ہے۔ وہ بھی ایک دوسرے سے نفسانی خواہشات کو پورا کرتے ہیں۔ کلوننگ میں یہ بات ختم ہو جاتی ہے۔ یہ شبہ بھی درست نہیں۔ اولاً تو اس لئے کہ فطری تولید و تناسل کا سلسلہ جاری رہے گا لہذا نفسانی خواہشات کی تکمیل بھی ہوتی رہے گی، ثانیاً اس لئے بھی جانوروں کو انسان کی خدمت کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔ اس کے خدمت لینے میں اگر اس کی نفسانی خواہشات کو قربان کرنا پڑے تو شرعاً یہ بھی جائز ہے اور اس کی واضح نظیر نر جانوروں کا بعض جائز مقاصد و منافع کیلئے خسی کرنا ہے۔ خسی جانور ہمیشہ کیلئے نفسانی عمل سے محروم ہو جاتا ہے۔

(۵)..... حیوانی کلوننگ میں تغیر لخلق اللہ ہے جو کہ شیطانی عمل ہے۔ لیکن یہ شبہ بھی درست نہیں۔ کلوننگ کا عمل نہ خلق ہے اور نہ اس کا کوئی دعویٰ کرتا ہے اور نہ ہی خلق اللہ کی تغیر ہے۔ کلوننگ کے عمل کی حیثیت فوٹو کاپی سے زیادہ نہیں۔

کلوننگ میں حرام جانور کا استعمال

حیوانی کلوننگ میں تین جانور استعمال ہوتے ہیں۔ پہلے کا مرکزہ لیا جاتا ہے۔ دوسرے کا مرکزہ سے خالی بیضہ اور تیسرے جانور کا رحم استعمال کیا جاتا ہے۔ اگر کلوننگ میں استعمال ہونے والے تینوں جانور حلال ہوں تو کلون شدہ جانور بھی حلال ہوگا۔ اور اگر تینوں حرام ہوں تو کلون شدہ جانور بھی حرام ہوگا۔ لیکن اگر ان میں سے کوئی ایک حرام ہو تو کلون شدہ جانور حلال ہوگا یا حرام؟ اس کا جواب یہ ہے کہ کتب فقہ میں ضابطہ اور اصول لکھا ہے کہ حرام اور حلال جانور کا اختلاط ہو جائے تو بچہ ماں کے تابع ہوتا ہے۔ اگر ماں حلال ہے تو بچہ بھی حلال ہے۔ اور اگر ماں حرام ہے تو بچہ بھی حرام ہے۔

فتاویٰ شامی میں ہے:

”ان الاصل فی الحيوانات اللاحق بالام كما صرح حواہ فی غیر موضع“ (۱)
اس کی مثال یہ ہے کہ اگر بھیڑ یا بکری سے جفتی کی اور بچہ پیدا ہو تو بچہ ماں یعنی بکری کے تابع ہو کر حلال شمار ہوگا۔

ہدایہ میں ہے:

والمولود بین الاہلی والوحشی یتبع الام لانہا ہی الاصل فی التبعیۃ حتی اذا نزا الذئب علی الشاة یضحی بالولد۔ (۲)

وحشی اور پالتو جانور کے ملاپ سے جو بچہ پیدا ہو وہ ماں کے تابع ہے کیونکہ تبعیت میں وہ اصل ہے حتیٰ کہ جب بھیڑ یا بکری سے جفتی کرے تو بچے کی قربانی درست ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ تین جانوروں میں سے کونسا جانور ماں ہے کہ کلون کو حلت و حرمت میں اس کے تابع کیا جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی حقیقی ماں نہیں ہے کیونکہ پہلے دونوں جانور مذکر بھی ہو سکتے ہیں اور تیسرا اگرچہ مونث ہی ہو مگر اس کا صرف رحم استعمال

(۱) الشامیہ (۱/۲۲۵)

(۲) الہدایہ (۴/۴۴۹) کتاب الاضحیۃ

ہوتا ہے۔ لہذا کلون کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جاسکتی۔ البتہ ان میں سے پہلے جانور کو ماں کے مشابہ قرار دیا جاسکتا ہے کیونکہ کلون اسی کے مرکزہ سے بنتا ہے اور مشابہ بھی اسی کے ہوتا ہے۔ لہذا کلون شدہ جانور حلت و حرمت میں پہلے جانور کے تابع ہوگا۔ اگر وہ حلال ہے تو کلون بھی حلال ہے۔ اس کا کھانا، دودھ پینا اور قربانی کرنا درست ہے۔ اور اگر وہ حرام ہے تو کلون بھی حرام ہے۔ اور اگر وہ وحشی ہے تو کلون بھی وحشی تصور ہوگا اور اسکی قربانی درست نہ ہوگی۔ اور پہلے جانور کو حلت و حرمت وحشی اور غیر وحشی ہونے میں معیار قرار دینے کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بعض فقہاء کرام نے حلت و حرمت میں مشابہت کا اعتبار کیا ہے یعنی بچہ ماں باپ میں سے جس کے ساتھ مشابہ ہو وہ اسی کے تابع ہے (کما قال الامام الخیراخری) مخالف جنس کے دو جانوروں کے ملاپ کی عام صورت میں اگرچہ جمہور فقہاء کرام کے قول پر فتویٰ ہے لیکن کلوننگ کی مذکورہ صورت میں خیراخری کے قول پر فتویٰ درست بلکہ اصوب اور اوفق ہے۔

حرام جانور کو کلوننگ میں استعمال کرنے کی شرعی حیثیت

کلوننگ کے کسی بھی مرحلہ میں خنزیر استعمال کرنا اور اس سے مدولینا جائز نہیں ہے کیونکہ خنزیر نجس العین ہے۔ اس سے ہر قسم کا انتفاع شرعاً ناجائز ہے اور خنزیر کے علاوہ حرام جانوروں کو کلوننگ میں استعمال کرنا درست ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء کرام نے حلال جانور کی حرام جانور سے جفتی اور اسکے برعکس حرام جانور کی حلال جانور سے جفتی اور اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے بچہ کو حلال ماں کے تابع بنا کر حلال لکھا ہے۔

گوکہ اس بارے میں اختلاف بھی ہے لیکن یہ قول رائج ہے۔ اگر حلال و حرام جانوروں کی جفتی جائز ہے تو حرام جانوروں کو کلوننگ کے عمل میں استعمال کرنے کی بطریق اولیٰ اجازت ہوگی۔

در مختار و شامی میں ہے:

وبغل امه حمارة فلو فرسا وبقرة فطاهر كمتولد من حمار وحشی و بقرة
ولا عبرة بغلبة الشبهة لتصريحهم بحل اكل ذئب ولدتہ شاة اعتباراً للام

..... ومانقله المصنف عن الاشباه من تصحيح عدم الحل قال شيخنا
انه غريب۔

وفى الشامية (قوله ولا عبرة بغلبة الشبهة) رد على ما قاله مسكين من ان
التبعية للأُم محلها اذا لم يغلب شبهه بالاب (قوله اعتباراً للأُم) لانها
الاصل فى الولد لا انفصاله منها وهو حيوان متقوم ولا ينفصل من الاب الاماء
مهيئنا ولهذا يتبعها فى الرق والحرية وانما اضيف الأدمى الى ابيه تشریفه
وصيانة له عن الضياع والا فالاصل اضافته الى الام كما فى البدائع
(قوله انه غريب) اى لمخالفته المشهور فى كلامهم من اطلاق العبرة للأُم
وقد ذكر القولين المصنف فى منظومته تحفة الاقران فى الاضحية فقال:

نتيجته الاهلى والوحشى
تلحق الام على المرضى
ومثله نتيجة المحرم
مع المباح يا خى فاعلم
هذا هو المشهور بين العلماء
والحظر فى هذا حكمه فاعلما (۱)

خلاصة الفتاوى میں ہے:

وفى نظم الرنديسى المولود بين الوحشى والاهلى اذا كانت امه وحشية
لا يجوز ولونزال الكلب على شاة فولدت قال عامة العلماء رحمهم الله
لا يجوز وقال الامام الخیر اخرى: ان كان يشبه الاب لا يجوز ولونزال شاة على
ظبى قال الامام الخیر اخرى ان كان يشبه الاب يجوز ولونزال ظبى على شاة
قال عامة العلماء يجوز وقال الامام الخیر اخرى فالعبرة للمشابهة۔ (۲)

(۱) الدر المختار (۱/۲۲۵)

(۲) خلاصة الفتاوى (۴/۳۱۴) کتاب الاضحية

حرام جانور کا کلون تیار کرنا

خنزیر کا کلون بنانا جائز نہیں ہے اور خنزیر کے علاوہ تمام حرام جانوروں کا کلون تیار کرنا درست ہے کیونکہ خنزیر کے علاوہ تمام حرام جانور فی الجملہ قابل انتفاع ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فطری طریقہ سے حرام جانوروں کا تولید و تناسل بلا تکثیر جاری و ساری ہے اور شرعاً اس کی مکمل اجازت بلکہ ترغیب ہے۔

انسانی کلوننگ (Human Cloning)

انسانی کلوننگ میں انسان کا کلون تیار کرنے کیلئے مرد و عورت کے سپرم و بیضہ ملنے یا جنسی عمل کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ اس میں بھی جسمانی خلیہ استعمال ہوتا ہے۔ انسان کے جسم میں دو طرح کے خلیے ہوتے ہیں:

(۱) جنسی خلیے

(۲) جسمانی خلیے (غیر جنسی خلیے)۔

جنسی طریقہ تولید میں مرد و عورت کے ملاپ کے نتیجہ میں جنسی خلیوں سے بچہ بنتا ہے اور کلوننگ چونکہ غیر جنسی طریقہ تولید ہے لہذا اس میں جسمانی خلیہ سے کام لیا جاتا ہے اور اس کا بھی وہی طریقہ ہے جو حیوانی کلوننگ کا ہے۔ یعنی جس کا کلون تیار کرنا مقصود ہو اس کا جسمانی خلیہ لے لیا جاتا ہے۔ پھر ان کو مخصوص مدت تک تجربہ گاہ میں رکھ دیا جاتا ہے اور کچھ وقت کے بعد خوابیدہ کروموسومز کو فعال کر دیا جاتا ہے۔ پھر کسی عورت کا بیضہ اٹی حاصل کر کے اس سے مرکزہ نکال دیا جاتا ہے اور اس کی جگہ اسی خلیہ کو داخل کر دیا جاتا ہے پھر اس بیضہ اٹی کو کسی اور عورت کے رحم میں منتقل کر دیا جاتا ہے۔ رحم میں مخصوص مدت تک پرورش کے بعد بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ بچہ پہلے انسان کا کلون ہوتا ہے۔ اسی کے مشابہ اور اسی کی خصوصیات پر مشتمل ہوتا ہے کیونکہ کروموسومز اسی کے تھے۔

انسانی کلوننگ کے متوقع فوائد

(۱)..... ذہین، نہایت طاقتور اور خوبصورت انسانوں کی کلوننگ ہو سکے گی اور ان خصوصیات کو لازوال بنایا جاسکتا ہے۔

(۲)..... ایسے بچے جو کسی حادثہ میں ہلاک ہو چکے ہوں ان کی کلوننگ کے عمل سے بالکل ہو بہو شکل بنائی جاسکتی ہے اور یہ ایک لحاظ سے ان بچوں کو گویا دوبارہ زندگی حاصل ہونے کے مترادف ہوگا۔

(۳)..... بعض لوگوں کے ہاں صرف لڑکیاں ہی پیدا ہوتی ہیں، انہیں لڑکے کی بھی خواہش ہوتی ہے۔ اس وقت کلوننگ مفید ثابت ہو سکتی ہے کہ انہیں اس عمل کے ذریعے لڑکا حاصل ہو سکتا ہے۔

(۴)..... میاں بیوی میں اولاد نہ ہونے کی وجہ سے جو پریشانی اور چپقلش ہوتی ہے وہ دور ہو سکتی ہے اور اولاد سے محروم والدین کلوننگ سے جسمانی خلیہ سے اپنی مرضی کے مطابق بچہ یا بچی حاصل کر سکتے ہیں۔

(۵)..... والدین اپنے بچوں میں اعلیٰ کارکردگی والے انسانوں کی خصوصیات منتقل کر کے اپنی نسل کو خوب سے خوب تر بنا سکتے ہیں۔

(۶)..... کلوننگ کے عمل کے ذریعے دنیا میں اہم ترین افراد کی مقدار میں ضرورت کے مطابق اضافہ کیا جاسکتا ہے۔

(۷)..... اس عمل سے اعضاء کی منتقلی کے لئے کلون تیار کئے جاسکتے ہیں۔

(۸)..... کلوننگ کے ذریعے عورتیں کسی مرد کے تعلق کے بغیر اپنی ہم شکل بچیاں جنم دے سکتی ہیں۔

(۹)..... اسی کلوننگ کے ذریعے والدین میں جو کوئی ایک کمزور ہے یا دونوں کمزور ہیں مرد و عورت کے مادہ منویہ میں جرثومے بھی باقی نہیں رہے اور ان کو فطری طریقہ سے اولاد حاصل نہیں

ہو رہی تو اس وقت کلوننگ کا عمل مفید ہے کہ اس طریقہ سے والدین کو اولاد حاصل ہو جاتی ہے۔

(۱۰)..... اسکے ذریعے مخصوص افراد اور مخصوص خصوصیات کو لازوال بنایا جاسکتا ہے۔

(۱۱)..... کلوننگ کا عمل انسانیت کو ایک انقلاب کی طرف لے جائے گا اور دنیا کے تمام ذہین

ترین افراد کی ذہنی اور علمی صلاحیتوں کو یکجا کیا جاسکے گا۔

انسانی کلوننگ کے نقصانات

انسانی کلوننگ کے مفاسد اور نقصانات اسکے فوائد سے کہیں زیادہ بھی ہیں اور انتہائی

خطرناک اور بھیانک بھی۔ مثلاً:

(۱)..... کلوننگ ایک انتہائی مہنگا سائنسی عمل ہے۔ اس میں کامیابی کے امکانات بہت کم ہیں

اس لئے یہ وقت اور دولت کے ضیاع کے سوا اور کچھ بھی نہیں ہے۔

(۲)..... سائنسدانوں کی یہ جسارت کہ وہ انسانوں کو اپنی خواہش اور مرضی کے مطابق تخلیق کر

سکتے ہیں یا ان کی ہو بہو مثل تیار کر سکتے ہیں۔ یہ فطرت کے ساتھ چھیڑ چھاڑ اور قدرت کے

کاموں میں مداخلت کے مترادف ہے۔

(۳)..... کلوننگ کا عمل ایک تخلیقی عمل تو نہیں البتہ ایک تخریبی عمل ضرور ہے جسے خدائی تخلیقات

کو بگاڑنے کا عمل کہا جاسکتا ہے۔ تبدیلی خلقت کا فعل جھوٹے وعدے کرنے اور انسانیت کو دھوکا

دینا ہے۔ اس فعل کے ایسے سنگین نتائج ضرور برآمد ہوں گے جس سے انسانیت دوچار ہوگی۔

(۴)..... ماضی میں بھیڑوں، چوہوں، مویشیوں اور مختلف جانوروں پر کلوننگ کے تجربات

کئے جا چکے ہیں لیکن کسی ایک تجربہ میں بھی مکمل کامیابی حاصل نہیں ہو سکی۔ بعض میں فوری طور پر

نقص سامنے آ گئے، بعض میں چند دنوں اور مہینوں کے بعد ناقابل اصلاح نقص اور بیماریاں

پیدا ہو گئیں اور سائنس دانوں نے اس امکان کا اظہار کیا ہے کہ کلون شدہ انسانوں میں بھی یہ

سارے عوامل اور نقص لازماً موجود ہوں گے۔

(۵)..... ڈولی نامی بھیڑ کی کلوننگ کے دوران تقریباً سات سو بیضوں پر تجربات کے بعد

صرف ایک تجربہ ہی کامیاب ہو سکا۔ یعنی کامیابی کی شرح انتہائی کم ایک اور سات سو کی نسبت

ہے۔

(۶)..... اس عمل کے دوران ڈی این اے تباہ ہو سکتی ہے جس سے کئی گھمبیر مسائل پیدا ہو سکتے ہیں۔

(۷)..... بالغ ڈی این اے کے طریقے میں وہ حاصل کیا ہوا سیل کچھ حصہ اپنی زندگی کا گزار چکا ہے۔ اس لئے اس سے بننے والے کلون کی عمر اتنی کم ہوگی اور اس طرح انسان خود اپنی عمر کو کم کرنے والا بن جائے گا۔

(۸)..... کلون انسان ہمیشہ اپنے آپ کو نچلے درجے کا شہری سمجھے گا۔ وہ ہمیشہ اپنے آپ کو دوسروں کے لئے ایک تماشا ہی پائے گا۔ معاشرہ میں ہر انسان کی انگلی کلون کی طرف اٹھے گی۔ اس سے وہ احساس کمتری کا یقیناً شکار ہوگا۔

(۹)..... اگر یہ تجربہ انسان پر کامیاب ہو تو انسانی رشتوں کی اہمیت ختم ہو کر رہ جائے گی۔ مصنوعی تخلیق کے غلط استعمال سے اقتدار کی جنگ ایک نیا رخ اختیار کر سکتی ہے۔ مرد و عورت کے تعلق تو والد و تناسل کیلئے نہیں بلکہ جنسی تلمذ کے لئے ہوں گے۔ ہر ملک کے سائنسدان اپنی مرضی اور پسند کے انسانوں کی فوج پیدا کریں گے۔ الغرض یہ دنیا ایک تماشا گاہ بن جائے گی۔

(۱۰)..... انسانی کلوننگ ممکن ہو سکتی ہے اس طرح کیا یہ عقلمندی ہے کہ موجود کو ایک غیر موجود کے لئے ضائع کر دیا جائے۔

(۱۱)..... انسانی کلوننگ سے ایسے مسائل پیدا ہو جائیں گے کہ جن کا تعلق اخلاقیات، نفسیات، قوانین اور سماجی و ازدواجی رشتوں سے ہے۔ ولادت انسانی مرد و عورت کی جنسی مباشرت کی مرہون منت ہے۔ اگر انسان نے یہ پیدائشی حق چھین لیا گیا زندگی کوشیشوں کے ظروف میں جنم دیا جائے گا تو ایسے بھیا تک مسائل سے واسطہ پڑے گا جن پر ہمارا کوئی کنٹرول نہ ہو سکے گا۔

(۱۲)..... انسانی کلوننگ کے عمل سے انسانی آبادی میں بے پناہ اضافہ کا اندیشہ ہے جس سے آبادی پر قابو پانے کے تمام منصوبے دھرے کے دھرے رہ جائیں گے۔ انسانوں کی بھوک و افلاس میں اضافہ ہوگا اور ہم کلون کی شکل میں زندہ روبوٹ بنانے کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں کر

سکیں گے۔

(۱۳)..... اگر ایک مرتبہ یہ عمل شروع کیا گیا تو پھر اس کی کوئی حد نہیں رہے گی اور نوبت یہاں تک پہنچ جائے گی کہ اس قسم کے انسانوں کو پیدا کرنا شروع کر دیا جائے جن کا مقصد صرف دل، جگر، گردے اور دیگر انسانی اعضاء کے عطیات دینا ہوگا۔ ایک بچی محض اس لئے پیدا کی جائے گی کہ اس کا دل کسی مریض کے کام آسکے۔

(۱۴)..... کلوننگ کے ذریعہ پیدا ہونے والا پیدائشی طور پر مادر یا پدر آزاد ہوگا۔ ایک اصل ہونے کی وجہ سے دوسرے اصل کی محبت سے محروم رہے گا۔ یا تو اس کی ماں کا پتہ نہیں چل سکے گا یا اس کے باپ کا، بالکل ایسے ہی اس بچے کے ساتھ ایک اصل کے علاوہ دو اور عورتیں بھی شریک ہیں۔ ان کے ساتھ جھگڑے کا قوی احتمال ہے۔ اب یہ معلوم نہیں کہ یہ اصل بچہ ان تینوں میں کس کے پاس جائے گا یا پھر تینوں ہی اس کو اسی طرح چھوڑ دیں گے۔

(۱۵)..... کلوننگ کے ذریعے ایک آدمی کے سو کلون بنائے گئے تو وہ سب کے سب ایک جیسے ہوں گے جن میں امتیاز کرنا انتہائی مشکل بلکہ ناممکن ہوگا۔

(۱۶)..... اگر دس آدمی کلوننگ کے ذریعے بیک وقت اپنے سو سو کلون تیار کرالیں تو ایک ہزار کلون بن جائیں گے۔ ایک آدمی کے سو کلونز میں سے اگر کسی نے جرم کا ارتکاب کیا تو اس کو اب روپوش ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہے گی اور دوسری طرف اس مجرم کی نشاندہی محال ہو جائے گی جس کی وجہ سے روز افزوں جرائم میں اضافہ کے ساتھ ساتھ کسی بھی مجرم کو سزا نہیں مل سکے گی۔ اگر دوسری طرف ایک جرم کے ساتھ اس کے سارے کلونز سزا بھگتیں تو یہ عدل کا تقاضا نہیں۔

(۱۷)..... کلوننگ میں انسان کی ولدیت اور مادریت کا کوئی علم نہیں ہوگا اور ایک بغیر شناخت والا شخص وجود ثانی کرے گا۔

(۱۸)..... کلوننگ کے ذریعے پیدا ہونے والے بچے عام بچوں کی طرح نہیں ہوں گے۔ ان کی نشوونما بھی عام بچوں سے مختلف ہوگی اور وہ بہت سے امراض سے متاثر ہوں گے۔ اس عمل سے پیدا ہونے والے بچے کینسر اور دوسری مختلف بیماریوں کا شکار ہو سکتے ہیں۔ ان کا دماغی نظام

- کمزور ہونے کی وجہ سے ان کی پرورش میں انتہائی مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا۔
- (۱۹)..... شادی کا رجحان ختم ہو جانے کی وجہ سے جنسی بے راہ روی کو فروغ حاصل ہوگا اور عورتوں میں بے حیائی اور بے پردگی کا رجحان کئی گنا زیادہ ہو جائے گا۔
- (۲۰)..... کلوننگ کا ایک نقصان وہ پہلو یہ بھی ہے کہ ایک عیاش طبع انسان پیسے کی طاقت کی وجہ سے اپنی مند پسند حسیناؤں کے ماڈل بنا کر عیاشی و فحاشی کا بازار سجائے گا۔

انسانی کلوننگ ممکن ہے؟

گوکہ ڈولی کی پیدائش کے بعد مختلف تحقیقی اور سائنسی اداروں کے سربراہان اور سائنسدانوں نے انسانی کلوننگ کے امکان بلکہ وقوع کا دعویٰ کیا ہے لیکن سائنسدانوں کی اکثریت نے وقوع کے دعویٰ کو مسترد کر دیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ ابھی تک کسی انسان کا کلون تیار نہیں ہوا اور یہی بات درست ہے البتہ مستقبل میں اس کا امکان بھی ہے یا نہیں؟ سائنسدان اس کے امکان کو مسترد نہیں کرتے۔ اسلامی نقطہ نظر سے بھی انسانی کلوننگ کے امکانات کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ یہ الگ بات ہے کہ اس مرحلہ تک پہنچنے میں بڑا وقت اور مال صرف ہوگا۔ پھر اس کے متوقع فوائد حاصل کرنا جوئے شیر لانے کے مترادف ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے انسانی کلوننگ اس لئے ممکن ہے کہ یہ ایک نئی تحقیق ہے اور قرآن و حدیث کے خلاف نہیں ہے۔ یہ حقیقت میں انسان کی فوٹو کاپی بنانا ہے، تخلیق نہیں ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں:

”کلوننگ کے عمل سے یہ خیال نہ ہو کہ اب تو انسان خود صورتیں دینے لگا اور مصور بن گیا کیونکہ اس میں صورت تو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی ہے۔ انسان تو اس کی نقل اور مثل یعنی

Photocopy بناتا ہے۔“ (۱)

بعض علمائے کرام اسکے امکان کو رد کرتے ہیں چنانچہ ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں:

انسانوں میں کلوننگ کا تجربہ ابھی تک کامیاب نہیں ہوا ہے اور قرآن پاک کی آیات کے مطالعہ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی انسان کی تولید شاید کلوننگ کے ذریعہ سے

نہ ہو سکے۔ مثلاً قرآن کریم میں قیامت تک آنے والے انسانوں کو کہا گیا:

﴿وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ (۱)

اور اللہ تعالیٰ نے تم کو مٹی سے پھر نطفہ سے پیدا کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت تک آنے والے ہر انسان کی پیدائش نطفہ سے ہوگی اور

اس کی تولید جنسی ہوگی خواہ وہ حلال رہی ہو یا حرام۔ (۲)

اور مریض و معالج کے اسلامی احکام میں فرماتے ہیں:

قرآن پاک کے مطالعہ سے ہم نے جو سمجھا وہ یہ ہے کہ کلوننگ کے مذکورہ طریقے سے

انسان حاصل کرنا شاید ممکن ہی نہیں ہے۔ اس کے دلائل یہ ہیں:

(۱) ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ، خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ﴾ (۳)

ترجمہ: اب دیکھ لے آدمی کہ کس چیز سے بنا ہے، بنا ہے ایک اچھلتے ہوئے پانی سے

(۲) ﴿وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ (۴)

ترجمہ: اللہ نے پیدا کیا تم کو مٹی سے پھر نطفہ سے۔

حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو چھوڑ کر جن کی غیر

معمولی تخلیق کی قرآن نے خود صراحت فرمائی ہے باقی تمام انسانوں کی تخلیق کا ذکر

قرآن نے یہ کیا کہ وہ نطفہ سے ہوتی ہے اور اس میں بھی غلبہ مرد کے نطفے کو ہے۔

﴿اَلَمْ يَكُنْ نُّطْفَةً مِنْ مَّنِّیْ یٰمُنٰی﴾ (۵)

کیا نہ تھا وہ ایک بوند منی کی جو ٹپکی؟

ان آیات میں خطاب تمام انسانوں سے ہے۔ لہذا کلوننگ جو کہ غیر جنسی تولید ہے اور

جس میں مرد کے نطفہ کو بھی دخل نہیں انسانوں میں ممکن نہیں۔

(۱) سورۃ

(۲) تسہیل بہشتی زیور (حصہ دوم ص ۸۸)

(۳) الطارق: ۶۰۵

(۴) الفاطر: ۱۱

(۵) القیامۃ: (۳۷)۔ تسہیل بہشتی زیور (حصہ دوم ص ۸۸)

لیکن یہ موقف محل نظر ہے اور اس پر جو دلائل دیئے گئے ہیں ان کا تعلق تخلیق و تولید انسان سے ہے۔ کلوننگ تخلیق ہرگز نہیں ہے۔ اگر کلوننگ تخلیق ہے پھر تو سائنسدان ڈولی کو تخلیق کر کے خالق و مصور بن چکے ہیں۔ صحیح بات وہی ہے جو اس سے قبل نقل کی جا چکی ہے کہ کلوننگ نوٹو کاپی سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔

تخلیق کا معنی ہے بغیر کسی نمونہ اور بغیر کسی مادہ کی استمداد کے ابتداء کسی چیز کو وجود بخشنا، جب کسی انسان کا وجود نہیں تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ابتدا میں انسان کو پیدا فرمایا تو یہ تخلیق انسانی ہوئی اور اب سائنسدان کلوننگ کے ذریعہ تخلیق نہیں کر رہے ہیں بلکہ پہلے سے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کردہ چیزوں کو ترتیب دے کر کسی اور چیز کا حصول ممکن بنا رہے ہیں۔ (۱)

فطری عمل تولید اور کلوننگ میں وجوہ فرق

فطری اور متواتر عمل تولید اور کلوننگ کے عمل میں کئی اعتبار سے فرق ہے، مثلاً:

(۱)..... کلوننگ کے ذریعے عمل تولید میں دو غیر جنسی خلیے استعمال ہوتے ہیں جبکہ انسانوں میں فطری طریق تولید جنسی خلیوں سے ہوتا ہے۔

(۲)..... (کلوننگ میں) دو خلیوں کا حصول اور ان میں ملاپ مصنوعی طریقہ سے کیا جاتا ہے جبکہ فطری طریقہ تولید میں شہوت کے نتیجہ ملاپ کی صورت پیدا ہوتی ہے۔

(۳)..... مصنوعی طریقہ سے بار آور کیے جانے والے خلیے کو کسی بھی رحم میں نمو کے مراحل کے لئے منتقل کیا جاسکتا ہے جبکہ فطری عمل تولید میں اسی مادہ کے رحم میں بچہ پرورش پاتا ہے جس کا نطفہ ہوتا ہے۔

(۴)..... کلوننگ سے پیدا ہونے والے بچے کی خصوصیات یک طرفہ ہوں گی جبکہ فطری عمل تولید میں نومولود کی خصوصیات دو طرفہ ہوتی ہیں۔ اس چوتھے نکتہ کی وضاحت یہ ہے کہ کلوننگ میں دو خلیوں کا ملاپ کرایا جاتا ہے جبکہ ان میں سے مرکزہ صرف ایک کا لیا جاتا ہے۔ اب جس کا

مرکزہ ہوگا نومولود کی تمام خصوصیات ہو بہو اسی کے مشابہ ہوں گی۔ حتیٰ کہ اگر مرکزہ نر کا ہے تو نومولود نر اور اگر مرکزہ مونث کا ہے تو نومولود مادہ ہوگا۔ پھر اس کی شکل و صورت بھی من و عن اسی کے مشابہ ہوگی جو مرکزہ والے صاحب خلیہ کی ہو اور اسی لئے نومولود کو کلون (انسانی فوٹو کاپی یا ہم شکل) کہا جاتا ہے، جبکہ فطری طریقہ تولید میں ماں اور باپ (نر و مادہ) دونوں کے ملاپ سے پیدا ہونے والے میں دونوں کی خصوصیات مجتمع ہوتی ہیں اور اس طرح نومولود ایک تیسرا مستقبل بالذات شخصیت کا مالک ہوتا ہے خواہ نر ہو یا مادہ۔

(۵)..... انسانی کلوننگ میں نومولود کی تذکیر و تانیث کا انتخاب حسب منشاء کیا جاسکتا ہے جبکہ فطری تولید میں ایسا ممکن نہیں۔

(۶)..... کلوننگ میں نر و مادہ یا بغیر نر کے دو مادہ یا صرف ایک ہی مادہ کے دو خلیے حاصل کر کے عمل تولید ممکن ہے جبکہ فطری طریقہ تولید میں نر و مادہ کا ملاپ ضروری ہے اور بغیر نر کے صرف ایک ہی مادہ سے یا دو مادہ کے خلیوں کے ملاپ سے عمل تولید ممکن نہیں۔ لہٰذا یہ کہ خاص اللہ تعالیٰ کی مرضی ہو جس طرح کنواری حضرت مریم سے بغیر شوہر کے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی پیدائش فرمادی۔

(۷)..... انسانی کلوننگ کے لئے مردہ جسم کے زندہ خلیے حاصل کر کے بار آوری کے بعد کسی عورت کے رحم میں رکھ کر اس مردہ انسان کی ہو بہو زندہ نقل تیار کی جاسکتی ہے۔ جبکہ فطری عمل تولید میں مردہ ملاپ کی قدرت ہی نہیں رکھتا اس لئے اس کا افزائش نسل کا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے۔

(۸)..... ہزار ہا برس پرانے مردوں کے خلیے حاصل کر کے ان کی کلوننگ بھی متوقع بتائی جا رہی ہے جبکہ فطری عمل تولید میں اس کا کوئی امکان باقی نہیں رکھا گیا۔ (الایہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت خاص سے اس مردہ کو دوبارہ زندہ کر دکھائیں مثلاً جس طرح قرآن مجید میں مذکور اصحاب کہف کا واقعہ اور حضرت عزیر کا واقعہ)۔ یاد رہے کہ سائنسدان اتنے پرانے مردوں کے خلیے عموماً ان جانداروں سے حاصل کر سکتے ہیں جو اس دور میں موجود تھے۔ اور آج بھی ان کی نسلیں ملتی ہیں۔ اس طرح یہ بھی متوقع ہے کہ کسی مطلوبہ شخص کے خلیے محفوظ کر لئے جائیں اور پھر

اس کی موت کے بعد حسب موقع اس جیسے انسان پیدا کر لئے جائیں۔

(۹)..... اعلیٰ خصوصیات کے حامل یا خوبصورت افراد کے خلیے بیک وقت کئی عورتوں کے رحم میں بار آوری کے بعد رکھوا کر ویسے ہی بے شمار بچے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ جبکہ فطری طریقہ تولید میں قانونی ملاپ (شادی) یا غیر قانونی ملاپ (زنا) کے ذریعے ایسا ممکن تو ہے مگر اول تو وہ بچے قریب قریب مطلوبہ خصوصیات کے حامل ہو سکتے ہیں من و عن ہرگز نہیں اور دوم اس طریقہ سے چند ایک بچے (جتنے کہ ایک عام عورت زندگی بھر میں زیادہ سے زیادہ جنم دے سکتی ہے اور اوسطاً یہ تعداد ۱۲/۱۰ تک ہوتی ہے) ممکن ہیں سینکڑوں ہزاروں ممکن نہیں۔

(۱۰)..... کلوننگ کے ذریعے ایک ہی خاندان کی مخصوص عادات اور خصوصیات کو مسلسل آگے مستقل کر کے لازوال بنانا متوقع ہے جبکہ فطری طریقہ تولید میں قدرتی طور پر ایک خاص حد تک ایسا ہوتا رہتا ہے اور اس میں مزید ارتقاء بھی جاری رہتا ہے مگر ایک خاص مدت کے بعد اللہ تعالیٰ کسی اور نسل کو آزمانے کیلئے وہی خصوصیات ان سے چھین کر دوسروں کو منتقل کر دیتے ہیں۔ عام طور پر ایک عرصہ تک ایسا ہی سلسلہ چلتا ہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ چاہیں تو پہلی پوز پر ہی اس سلسلہ کو تبدیل کر سکتے ہیں۔ کسی ذہین و فطین جوڑے کے ہاں گند ذہن کا پیدا ہونا یا اس کے برعکس بے وقوفوں اور احمقوں کے گھر ہی ذہین و فطین اور عظیم شخص کا پیدا ہونا اس کی مثالیں ہیں۔

انسانی کلوننگ کی شرعی حیثیت

شرعاً انسانی کلوننگ کا عمل جائز نہیں ہے بلکہ حرام ہے۔ لہذا انسانی کلوننگ کے تجربات اور اس بارے تحقیق و ریسرچ بھی ممنوع ہے۔ اسلامی ممالک میں اس عمل پر پابندی کی قانون سازی اور اس کے باوجود اس کا ارتکاب کرنے والوں کو سزا دینا ضروری ہے۔

عدم جواز کے دلائل

(۱)..... فعل دو قسم کا ہے: (۱) خلق (۲) کسب۔ خلق اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اور اللہ تعالیٰ نے انسان اور غیر انسان دونوں کی تخلیق خود کی ہے اور کسب بندوں کا فعل ہے۔ بندہ فعل کسب میں

خود مختار نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت کا محتاج ہے اور اللہ تعالیٰ نے کسب کے سلسلہ میں انسان کو عام اشیاء کی اجازت دی۔ چنانچہ انسان روزِ اول سے مختلف طریقوں سے عام اشیاء کی کسب کرتا اور ان کو بڑھاتا رہا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے انسان کو انسان کے نہ کسب کی اجازت دی ہے اور نہ خلق کی۔ انسان کیلئے خلق انسان تو ممکن بھی نہیں البتہ کسب انسانی ممکن ہے لیکن اس کی شریعت نے اجازت نہیں دی۔ اس کو دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خلق انسانی کا ذکر کیا ہے اور اس کی نسبت اپنی ہی طرف فرمائی ہے۔ کسب کا ذکر تک نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ انسان کا کسب جائز ہی نہیں ہے۔

غرضیکہ انسان کا کلون تیار کرنا خلق نہیں کسب ہے۔ خلق صرف اللہ تعالیٰ ہی کرتا ہے اور انسان کے کسب کی اجازت نہیں ہے۔

قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ (الآية ۱)
(۲)..... انسانی کلوننگ تخلیق تو نہیں لیکن خلق اللہ کے ساتھ مشابہت ہے یعنی اس میں اللہ تعالیٰ کی صفتِ تخلیق کی نقل اتاری جاتی ہے اور تخلیقِ خداوندی کی نقل اتارنا حرام ہے۔ تصویر کے حرام ہونے کی علت بھی یہی ہے۔ لہذا انسانی کلوننگ مضاماتِ مخلوق اللہ تعالیٰ کی وجہ سے حرام ہے۔

بخاری شریف میں ہے:

عائشة قالت: قدم رسول الله ﷺ من سفر وقد سترت بقرام لي على سهوة لي فيه تماثيل فلما راه رسول الله ﷺ هتكه وقال اشد الناس عذابا يوم القيمة الذين يضاھون بخلق الله الحديث (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر سے واپس تشریف لائے۔ میں نے اپنے ایک طاق پر پردہ ڈالا ہوا تھا جس میں تصویریں تھیں، جب رسول اللہ ﷺ نے اسے دیکھا تو پھاڑ دیا اور فرمایا قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ

(۱) سورة النساء: (۱۰)

(۲) صحيح البخاری (۲/۸۸۰) باب ما وطي من النساوير

سخت عذاب ان کو دیا جائے گا جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق کی نقل اُتارتے ہیں۔

(۳)..... شریعت میں تو والد و تناسل مقصود ہے لیکن اس کا جنسی طریقہ ہی متعین اور ضروری ہے۔ یعنی زوجین میں اللہ تعالیٰ نے شہوت پیدا فرمائی اور دونوں کو ایک دوسرے کی تسکین کا ذریعہ بنایا ہے اور دونوں کے نطفوں کے اختلاط سے اولاد پیدا کرنا اور انسانی سلسلہ کو جاری و ساری رکھنا مقصود ہے۔ جبکہ کلوننگ غیر جنسی طریقہ تولید ہے۔ لہذا یہ شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ کے خلاف ہے۔ انسانی کلوننگ کا عمل عددان میں داخل ہے۔

قال الله ﷻ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُونَ ﴿١﴾
وہ لوگ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں اور اپنی مملوک باندیوں کے بارے کیونکہ وہ اس بارے بلامت نہیں اور جو لوگ ان کے علاوہ کوڈھونڈتے ہیں وہ حد سے بڑھنے والے ہیں۔

(۴)..... شریعت میں حفاظتِ نسل و نسب کو بہت اہمیت دی گئی ہے۔ حتیٰ کہ اسے اسلام کے پانچ بنیادی مصالح و مقاصد میں شمار کیا گیا ہے۔ ان مقاصد شریعت کی ترتیب کچھ یوں ہے (۱) حفظِ دین (۲) حفظِ نفس (۳) حفظِ عقل (۴) حفظِ نسل (۵) حفظِ مال۔ بلکہ امام غزالیؒ نے حفظِ نسل کو حفظِ عقل پر مقدم قرار دیا ہے۔ (۲)

حفاظتِ نسب کی اتنی اہمیت اس لئے ہے کہ شریعتِ اسلامیہ کے بے شمار احکام اسی سے متعلق ہیں۔ چنانچہ دنیاوی احکام بھی اس سے متعلق ہیں اور اخروی بھی۔ اخروی یہ ہے کہ قیامت کے دن باپ دادا کے نام سے پکارا جائے گا۔

عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ انکم تدعون یوم القیمة باسمائکم واسماء آبائکم فاحسنوا اسمائکم۔ (۳)
حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں

(۱) المؤمنون: (۷-۶-۵)

(۲) اصول الفقہ الاسلامی (۲/۱۰۲۸)

(۳) سنن ابی داؤد (۲/۳۳۴) کتاب الادب، باب فی تغیر الاسماء

قیامت کے دن تمہارے ناموں اور تمہارے باپ دادا کے ناموں سے پکارا جائے گا
لہذا تم اپنے اچھے اچھے نام رکھو۔

اور دنیاوی حکام مندرجہ ذیل ہیں:

- | | |
|--------------------------------|-----------------------|
| (۱) نفقہ اور خرچہ کا وجوب | (۲) سکنی کا وجوب |
| (۳) صلہ رحمی | (۴) وراثت کے مسائل |
| (۵) نکاح کا جواز و عدم جواز | (۶) مسائل حجاب و پردہ |
| (۷) رشتہ داری کے مسائل و احکام | (۸) مسائل رضاعت۔ |

کلوننگ سے حاصل شدہ انسان کا نسب ثابت نہیں ہو سکے گا۔ وہ والدین، بہن بھائی اور
دوسرے رشتوں سے کٹ کر محرومی کی زندگی بسر کرے گا اور کلوننگ کی کثرت سے معاشرتی اور
خاندانی زندگی تباہ ہو جائے گی۔

(۵)..... انسانی کلوننگ کے نقصانات اور مفاسد زیادہ ہیں اور وہ اصولی نوعیت کے ہیں جبکہ
اس کے فوائد بہت کم ہیں لہذا انسانی کلوننگ کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

ایک استدلال اور اس کا جواب

بعض لوگ انسانی کلوننگ کے جواز پر حضرت آدم، حوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق
سے استدلال کرتے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام بغیر ماں باپ کے پیدا کئے گئے اور حضرت حوا
آدم کی بائیں پسلی سے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت مریم سے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تخلیق
انسان کیلئے والدین کا ملاپ ضروری نہیں ہے۔ انسان کی تولید فطری عمل کے بغیر بھی درست ہے
اور اس کیلئے غیر جنسی خلیہ کو استعمال کرنا بھی جائز ہے۔ ان حضرات کی تخلیق میں جنسی خلیہ
استعمال نہیں کیا گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام والدہ سے بغیر والد کے تولد ہوئے۔ معلوم ہوا کہ
صرف عورت سے ہی تولید ممکن ہے خواہ اس میں مرد کا عمل شامل نہ ہو۔ لیکن ان واقعات سے
انسانی کلوننگ کے جواز پر استدلال کرنا کئی وجوہ سے صحیح نہیں:

(۱)..... ان غیر معمولی واقعات کا مروجہ کلوننگ سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ کلوننگ کے عمل

میں جس کا خلیہ لیا جاتا ہے تذکیر و تانیث اور شکل و صورت میں کلون اسی کے تابع ہوتا ہے۔ اگر مذکورہ واقعات کلوننگ کے مانند ہوتے تو حضرت حوا آدم کی طرح مرد ہوتی اور شکل و صورت میں بھی کوئی فرق نہ ہوتا اور حضرت مریم سے پیدا ہونے والا بچہ بھی مونث ہوتا اور حضرت مریم کے ہو بہو مشابہ ہوتا۔

(۲)..... مذکورہ واقعات اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عجائبات میں سے ہیں اور یہ معجزات کے قبیل سے ہیں اور معجزات پر دوسری چیزوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

(۳)..... تخلیق کی چار صورتیں ہیں: (۱) وہ تخلیق جس میں مذکر و مونث دونوں کا عمل شامل ہو جیسا کہ عام طریقہ ہے۔ (۲) صرف مذکر سے تخلیق ہو۔ (۳) صرف مونث سے ہو (۴) مذکر و مونث دونوں کے بغیر ہو۔ تخلیق کی مذکورہ چاروں صورتیں اللہ کا فعل ہیں ان میں بندوں کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ پہلی صورت کے بارے میں مادہ پرست انسان کہہ سکتا تھا کہ اس میں میاں بیوی کا عمل دخل ہے لہذا یہ ان کی تخلیق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے باقی تین صورتوں کے ذریعہ انسانوں کی تخلیق کر کے بتا دیا کہ تخلیق میرا کام ہے انسان کا نہیں اور ان صورتوں کو عام قرار دینا مقصود نہ تھا بلکہ صرف یہ بتانا مقصود تھا کہ اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے لہذا بقیہ صورتوں کو کلوننگ کے جواز کے لئے مثال بنانا جائز نہیں ہے۔

(۴)..... مذکورہ تین واقعات تخلیق خداوندی کے ہیں کسب کے نہیں۔ جبکہ کلوننگ کا عمل کسب ہے۔ کسب کو تخلیق پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

انسانی کلوننگ کے متبادل

جن حضرات کے ہاں اولاد نہ ہو ان کے علاج کی ایک صورت کلوننگ بھی بتائی جاتی ہے۔ لیکن اول تو کلون کو اولاد نہیں کہا جاسکتا۔ اگر پچاس سالہ عورت کا پچاس سالہ کلون تیار کیا جائے تو کیا یہ کلون اولاد کی جگہ لے سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ دوسرے کلوننگ بے شمار مفاسد پر مشتمل ہونے کے باوجود ابھی تک بے اولاد حضرات کے لئے عملی طور پر علاج ثابت نہ ہو سکی جبکہ اس کے مقابلہ میں جدید میڈیکل سائنس نے ہی دوا ہم طریق علاج فراہم کر دیئے ہیں:

(۱) ٹیسٹ ٹیوب بے بی (۲) ایکسی طریقہ علاج۔
 ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی تفصیل ہم نے مستقل طور پر کر دی ہے، وہاں دیکھ لی جائے۔ یہاں
 کلوننگ اور ٹیسٹ ٹیوب بے بی میں فرق لکھنا مقصود ہے۔

کلوننگ اور ٹیسٹ ٹیوب بے بی میں فرق

ٹیسٹ ٹیوب بے بی اور کلوننگ میں کئی فرق ہیں۔ مثلاً:
 (۱)..... کلوننگ میں غیر جنسی خلیات ہی استعمال ہوتے ہیں جس کی وضاحت پہلے آچکی ہے
 جبکہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی میں جنسی خلیات کو استعمال کیا جاتا ہے۔
 (۲)..... کلوننگ کے عمل میں صرف مرد یا صرف عورت کے خلیات استعمال ہوتے ہیں جبکہ
 ٹیسٹ ٹیوب بے بی میں مرد اور عورت دونوں کے خلیات اور نطفوں کا اختلاط کیا جاتا ہے۔

ایکسی (Icsi) طریقہ علاج

ٹیسٹ ٹیوب بے بی ایک اہم اور قابل عمل علاج ہے اور اس سے بہت سے جوڑے مستفید
 ہو کر اولاد کی نعمت سے بہرہ ور ہو چکے ہیں۔ لیکن مردوں کی بعض بیماریوں کی وجہ سے یہ علاج بھی
 کارگر ثابت نہیں ہوتا۔ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا علاج تب کامیاب ہے جبکہ مرد کے تولیدی خلیہ
 (سپرم، نطفہ) میں حرکت ہو۔ لیکن اگر مرد کے سپرم میں ہی حرکت نہ ہو یا حرکت کم ہو تو یہ طریقہ
 فیل ہو جاتا ہے۔ ایسے حالات میں ایکسی طریقہ علاج کام آتا ہے۔

ایکسی (Icsi) انٹراسائٹوپلازمک اسپرم انجکشن (Intra Cytoplasmic Sperm Injection) کا مخفف ہے۔ اس طریقہ علاج کا مختصر تعارف یہ ہے کہ بعض مردوں کے نظام
 تولید میں کچھ قدرتی اور خارجی عوامل و نقائص ہوتے ہیں جن کی وجہ سے اولاد نہیں ہو پاتی۔
 قدرتی نقائص میں سے چند یہ ہیں:

- (۱)..... نطفہ میں اسپرم کی تعداد کم ہوتی ہے۔
- (۲)..... حرکت کرنے والے اسپرم کی تعداد کم ہوتی ہے۔

(۳)..... شکل و صورت رکھنے والے اسپرم کی تعداد کم ہوتی ہے۔

خارجی نقائص و عوامل یہ ہیں کہ بعض مردوں کے اسپرم کا کوئی مسئلہ نہیں ہوتا۔ تعداد بھی مکمل ہوتی ہے اور حرکت بھی تام ہوتی ہے لیکن بعض مرتبہ اسپرمز ٹیسٹس (خصیتین) سے باہر نہیں آ سکتے یا تو اس وجہ سے کہ جس رگ کے ذریعے باہر آتے ہیں وہ زخمی ہو جاتی ہے یا بیمار پڑ جاتی ہے۔ ایکسی طریقہ علاج میں معمولی آپریشن کر کے مرد کے اسپرمز کو براہ راست حاصل کر کے عورت کے بیضہ سے ملا کر رحم میں ڈال دیا جاتا ہے۔ پھر قدرتی طور پر رحم میں نشوونما پا کر بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ایکسی طریقہ علاج میں عورت کو ادویات دے کر اس کے پختہ بیضوں کی تعداد بڑھا دی جاتی ہے پھر آپریشن کے ذریعہ ان کو نکال کر مرد کے اسپرم سے ملا لیا جاتا ہے۔ پھر ان بیضوں کو انکیوبیٹر (انڈے سینے کی مشین) میں نشوونما کیلئے رکھا جاتا ہے جس سے بچہ تولد ہوتا ہے۔

اور اگر بانجھ پن کے علاج کیلئے کلوننگ کا عمل ہی اختیار کرنا ضروری ہے تو اس کے جواز کی بھی ایک صورت موجود ہے۔

بذریعہ کلوننگ بانجھ پن کا علاج

اگر کسی شوہر کے جنسی خلیے پیدا ہی نہ ہوتے ہوں یا بہت کمزور ہوں تو ایسی صورت میں مرد کے غیر جنسی خلیہ کی مدد لینا درست ہے۔ لہذا مرد کے جسم کے کسی بھی حصہ سے غیر جنسی خلیہ لے کر اس کی بیوی سے حاصل کردہ بیضہ سے بار آور کر کرکریونی ہی کے رحم میں رکھ دیا جائے اور اس سے بچہ حاصل کیا جائے تو یہ عمل جائز ہے۔ کیونکہ اس میں نہ بدکاری کا شائبہ ہے اور نہ نسب کے بارے میں کوئی شک و شبہ اور اس کی مثال ٹیسٹ ٹیوب بے بی ہے کہ اس میں بھی مجبوری کے وقت میاں بیوی کا نطفہ حاصل کر کے ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیئے جائیں پھر بار آور کے بعد بیوی کے رحم میں منتقل کر دیئے جائیں تو یہ جائز ہے۔ اس طرح کلوننگ کے طریقہ پر غیر جنسی خلیہ کے استعمال کی بھی گنجائش ہے۔ اور اس کے نتیجہ میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ شرعاً جائز اور والدین سے ثابت النسب ہوگا اور یہی میاں بیوی اس کے حقیقی والدین شمار ہوں گے۔

کیا کلوننگ تخلیق خدا ہے؟

حیوانی کلوننگ کے واقعات ہوں یا انسانی کلوننگ کے، جب ان کی بازگشت انسانوں تک پہنچتی ہے تو لوگ اسے عجیب و غریب واقعہ سمجھتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بھی تخلیق ہی ہے اور سائنسدانوں نے جانور یا انسان کی تخلیق کر لی اور وہ بھی خالق، باری اور مصور بن گئے۔ دہریہ اور منکرین خدا تو اس کو اپنے نظریہ کیلئے دلیل بناتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ماننے والے شکوک و شبہات میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور بعض ایسے واقعات کا اس بنیاد پر انکار کر دیتے ہیں کہ یہ بھی تخلیق ہے اور انسان تخلیق کر ہی نہیں سکتے۔ لہذا یہ ممکن نہیں، اس بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہ جھوٹ ہے۔

لیکن یہ سارے ردِ عمل غلط ہیں کیونکہ کلوننگ خواہ انسان کی ہو نہ تخلیق ہے نہ تخلیق کی مشابہت اور نہ ہی سائنسدان اس کا دعویٰ کرتے ہیں اور نہ ہی وہ جانور یا انسان کلون کر کے خالق، باری اور مصور بنے ہیں بلکہ کلون کے اس عمل سے قرآن کے ایک نظریہ کی تائید ہو گئی۔ قرآن کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو بغیر ماں باپ کے پیدا کیا۔ حوا کو صرف آدم سے اور عیسیٰ علیہ السلام کو صرف حضرت مریم سے بغیر جنسی عمل کے پیدا کیا۔ یہ واقعہ ہے اور سب مسلمانوں کا یہی ایمان ہے۔ لیکن ہر زمانے میں یہ حقیقت عقل پرستوں اور فلسفیوں کے عقلی اور فلسفی اعتراضات کا ہدفِ تنقید رہی ہے۔ جدید سائنس سے ثابت ہو گیا ہے کہ ایسا نہ صرف ممکن ہے بلکہ واقع بھی ہے۔ لہذا کلوننگ سے اسلامی افکار کی توثیق ہوئی۔

کلوننگ تخلیق اس لئے نہیں کہ تخلیق کا معنی ہے۔ ابتداً بغیر نمونہ اور بغیر مادہ کے کسی چیز کو وجود میں لانا، یہاں انسان کا نمونہ پہلے سے موجود ہے نیز انسان ہی کے مادوں اور پہلے سے تخلیق شدہ اشیاء کو ترتیب دے کر انسان یا جانور کی نظیر حاصل کی جاتی ہے۔ لہذا کلوننگ کی حقیقت فوٹو کاپی یا تصویر سے زیادہ نہیں ہے۔ پہلے پہل تصویر سازی کو بھی خلق کہا گیا ہے۔

اس کی ذرا تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی انسان کو تخلیق کیا۔ اس میں بے شمار جنسی اور غیر جنسی خلیے پیدا کیے۔ مرکزہ، کروموسومز، جین وغیرہ انسان میں ودیعت رکھے اور اللہ تعالیٰ نے

انسان ہی سے انسان پیدا کیا جس میں نر اور مادہ کے جنسی خلیات اور دونوں طرف کے مادہ تولید سپرم اور بیضہ کا اختلاط ہوتا ہے۔ یہ چیزیں پہلے مخفی تھیں۔ انسان کو ان کے بارے میں صحیح آگاہی نہ تھی۔ سائنس نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی گئی عقل انسانی کے بل بوتے پر ان چیزوں سے پردہ اٹھایا اور ریسرچ سے یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ انسان اور جانور کے غیر جنسی خلیوں سے بھی انسان اور جانور کی نظیر حاصل کرنا ممکن ہے۔ پھر طویل ریسرچ اور مختلف تجربات کے بعد عملی طور پر بھی اس کا ثبوت مل گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی تخلیق کردہ اشیاء کو ترتیب دی گئی ہے۔ یہ خود تخلیق ہرگز نہیں ہے۔

مولانا مفتی نظام الدین اعظمی فرماتے ہیں:

اس معاملہ میں ایسے شخص کیلئے جو اللہ تعالیٰ کو رب العالمین مانتا ہے اور ہر نماز شروع کرتے ہی الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے اور اس کی حقانیت کا عقیدہ پہلے سے ہی رکھتا ہے۔ اس کے نزدیک یہ معاملہ نہ تو محالات عقلیہ میں سے ہوگا اور نہ ممنوعات واقعیہ میں سے ہوگا اور نہ عجائبات دہر میں سے ہوگا اور نہ باعث استعجاب ہوگا بلکہ رب العلمین کے مفہوم کے پیش نظر دین و شرع پر ازدیاد ایمان کا مزید باعث بنے گا۔ اس لئے کہ اس کے عقیدہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام عالم اور عالم کی تمام چیزوں کو پالنے والے اور ترتیب دینے والے ہیں اور تربیت کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کو آہستہ آہستہ سنوارتے اور ترقی دیتے ہوئے مرتبہ کمال تک پہنچانا اور یہ وصف باری تعالیٰ میں ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ کے مطابق علی وجہ الکمال ہے۔ اس کی مثال یہ سمجھو کہ یہ مشینیں جو کام کر رہی ہیں اگرچہ آٹومیٹک ہی کام کرتی ہوں جب بھی ان مشینوں کی حقیقت میں کمال نہیں سمجھا جاتا بلکہ اس مشین کے بنانے والے اور چلانے والوں کا سمجھا جاتا ہے۔

پس اسی طرح ان ہاتھ پیر مارنے والوں کا کمال نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ان ہاتھ پیر مارنے والوں کے دماغ میں جو آٹومیٹک مشین کام کر رہی ہے اس کے بنانے والے اور چلانے والے کا کمال سمجھا جائے گا اور وہ آٹومیٹک مشین بنانے والا اور چلانے والا بجز

اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ برابر مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ کبھی کبھی جب مشین کا پرزہ بگڑ جاتا ہے اکثر بڑے بڑے ماہرین عاجز و درماندہ رہ جاتے ہیں اور بالآخر وہ موت کے گھاٹ اتر جاتا ہے اور کبھی ایسا مشاہدہ ہوتا ہے کہ سب ماہرین و ہاتھ پیر مارنے والے عاجز و درماندہ ہو چکے ہوتے ہیں اور قادرِ مطلق و مختارِ خود اپنی مشیت و قدرت سے بالکل توانا و صحت مند کر دیتا ہے۔ اور یہ سب امور ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ کا مظہر بن جاتے ہیں اور فرق یہ نکلتا ہے کہ مومن تو چونکہ پہلے ہی سے ایسی چیزوں کو خالق کائنات کی صناعت اور مظہر قدرت قرار دیتا ہے اور اس پر ایمان رکھتا ہے اس لئے مومن کہلاتا ہے۔ اور دوسرے لوگ اولاً اپنی ایجاد کا کمال سمجھتے ہیں اور اسی پر نظر رکھتے ہیں اور خالق کائنات کا کمال اور اس کا احسان نہیں قرار دیتے، اس لئے مومن نہیں کہلاتے۔ ہاں جب عاجز و درماندہ ہو جاتے ہیں تو اس وقت بھی بعض حضرات خدا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اس لئے ایسے لوگ ایمان سے محروم ہی رہ جاتے ہیں۔

رہ گئی بات کہ آخر کار اسی شکل و صورت، رنگ و روغن اور مزاج و خیال کا دوسرا انسان بن کر تیار ہو جائے یہ بات بھی کچھ باعثِ استعجاب نہیں۔ اس لئے کہ اس کا مشاہدہ ہم دن رات کرتے ہیں جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ ماں باپ کا جزو لئے ہوئے پیدا ہوتا ہے اور جس کا جزو اس میں غالب ہوتا ہے اسی کی شکل و شباهت اور مزاج و خیال وغیرہ غالب ہوتی ہے۔ اس طرح جس کا کوئی حصہ جزو ہو اس کی شکل و شباهت وغیرہ ہو جائے تو کیا استبعاد ہے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ابتدائے آفرینش انسانی میں ہی حضرت آدم علیہ السلام کے صرف ایک حصہ بدن سے حضرت حوا علیہا السلام کو پیدا فرمایا جو حضرت آدم علیہ السلام کے خیال و مزاج وغیرہ کے مطابق مونث ہونے کے باوجود رہیں۔ اس نظیر سے استبعاد اور بھی دور ہو گیا اور یہ سب اشکالات ان لوگوں کے ذہن میں آتے ہیں جن کی نظر اللہ تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ پر نہیں آتی۔ ورنہ یہ چیزیں ایک مومن کیلئے باعثِ استبعاد ہونے کی بجائے از دیاد ایمان کا باعث بنتی ہیں۔ (۱)

(۱۹)

فیملی پلاننگ اور اس کے احکام و مسائل

انسانی آبادی کو کنٹرول کرنے کے لئے جو تحریک چل رہی ہے اسے اردو میں خاندانی منصوبہ بندی کہا جاتا ہے، انگریزی میں فیملی پلاننگ (Family Planning) برتھ کنٹرول اور عربی میں ضبط التولید، تحدید النسل اور تنظیم النسل کہا جاتا ہے۔

بنیادی طور پر فیملی پلاننگ (خاندانی منصوبہ بندی) کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) اجتماعی فیملی پلاننگ (۲) انفرادی فیملی پلاننگ۔

اجتماعی فیملی پلاننگ

اجتماعی فیملی پلاننگ کا تحفہ مغرب نے دیا ہے، اہل مغرب نے دیکھا کہ انسانوں کی تعداد میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے جب کہ اس کے مقابلہ میں اسباب رزق اور وسائل معاش کم ہیں، اگر انسانی تناسل و تولید کا یہ سلسلہ یونہی جاری و ساری رہا تو رہتی دنیا میں انسان وسائل رزق کی کمی کا شکار ہوگا، اس کے پیش نظر انہوں نے نظریہ قائم کر لیا کہ انسانی تولید کی رفتار کو کم کیا جائے اور یہ انفرادی طور پر نہیں بلکہ اجتماعی طور پر ہونا چاہئے، انسانوں کے ذہن سازی کیلئے انہوں نے اس وقت کے میڈیا کا سہارا لیا، نجی اور سرکاری سطح پر اس کے لئے فنڈز مختص کئے گئے، کانفرنسیں ہوئیں، اخبارات، ریڈیو، ٹی وی چینلوں کی خدمات حاصل کی گئیں، رفتہ رفتہ یہ نظریہ عام ہوا اور مسلم ممالک میں جڑیں مضبوط ہوئیں اور اب بے شمار مسلمان دانشور بھی اس نظریہ کے داعی اور حامی نظر آتے ہیں، لیکن یہ نظریہ قرآن و حدیث کے بالکل خلاف تھا، علماء کرام اور فقہاء عظام نے بھی ڈٹ کر اس کا مقابلہ کیا، جس کی وجہ سے مسلمانوں کی اکثریت نے اس غلط نظریہ کو

قبول نہیں کیا، تاہم نجی و سرکاری سطح پر اب بھی اس کا پرچار کیا جا رہا ہے، اور حکومتیں فیملی پلاننگ کرنے والوں کو مختلف مراعات دے کر دوسروں کو اسکی طرف راغب کرتی ہیں، ابھی حال ہی میں حکومت پنجاب نے اعلان کیا ہے کہ جو خاندان فیملی پلاننگ کرے گا اسے ماہانہ دو ہزار وظیفہ دیا جائے گا۔

پاکستان میں آمد

اجتماعی فیملی پلاننگ کی تاریخ اگرچہ کچھ پرانی ہے مگر اسلام کے نام پر حاصل کئے گئے ملک پاکستان میں فیملی پلاننگ کا یہ مغربی تحفہ منظم طور پر ایوب خان کے دور میں داخل ہوا تھا، چنانچہ اس کے لئے باقاعدہ الگ سے محکمہ قائم کیا گیا یعنی محکمہ بہبود آبادی یہ محکمہ وفاقی حکومت کے تحت ہے، اس کا الگ سے وفاقی وزیر ہوتا ہے اور اب تک ہر سال اس محکمہ کے لئے بجٹ میں خطیر رقم مختص کی جاتی ہے، اس محکمہ کا محکمہ صحت سے بھی گہرا تعلق ہے۔

مکروہ فقرے اور ناپسندیدہ جملے

اس محکمہ کی اہمیت اور فوائد ایوب خان ہی کے دور حکومت میں حکمرانوں کے ذہنوں پر اتنے چھائے ہوئے ہیں کہ ٹی وی چینلز، ریڈیو، اخبارات، رسائل، اشتہارات اور دیگر ذرائع ابلاغ کی خدمات لی جاتی ہیں، دن رات اس کی تشہیر اور چرچہ کیا جاتا ہے، محکمہ کے ملازمین کو بڑی مراعات اور اچھی تنخواہوں کے علاوہ فیملی پلاننگ کرانے والوں کو بھی نوازا جاتا ہے، لوگوں کی ذہن سازی، ترغیب اور انہیں متوجہ کرنے کے لئے پرکشش مغربی فقرے اور معنی خیز جملے ایجاد کئے گئے ہیں جو آپ کو سرکاری اور پرائیویٹ ہسپتالوں، عمارتوں، سڑکوں، اور گلی کو چوں میں آویزاں نظر آئیں گے مثلاً

..... چھوٹا خاندان زندگی آسان

..... بچے دو ہی اچھے

..... چھوٹا گھرانہ تندرست و توانا

اسی طرح شہروں میں گھروں کے دروازوں پر بورڈ آویزاں ہوتے ہیں جن پر ایک طرف

چابی بنی ہوتی ہے، ساتھ ماں اور بچے کی تصویر ہوتی ہے، اور ساتھ مذکورہ جملے بھی لکھے ہوتے ہیں۔

یوں محسوس ہوتا ہے کہ رزق کی کنجی محکمہ بہبود آبادی والوں کے پاس ہے، اور زچہ و بچہ کی صحت کا راز ان کے پاس سے ہی مل سکتا ہے، یہ ناپسندیدہ اور مکروہ فقرے ہیں، بچوں کی صحت، زندگی کی آسودگی، رزق کے اسباب اللہ تعالیٰ کے خزانے میں ہیں، اس فکر کی تشہیر پر جتنا خرچہ آتا ہے وہ خرچہ اس کے نتیجہ میں جو بچہ جنم لینے سے بچ جاتے ہیں اگر وہ پیدا ہو جائیں تو ان کے لئے کافی ہو جاتا، بلکہ اس سے بھی زیادہ ہوتا اور وسائل رزق کی کمی کی بات ہی ختم ہو جاتی۔

عجیب تضاد

فیملی پلاننگ کا ڈھونگ صرف عوام کو بے وقوف بنانے کے لئے رچایا گیا ہے، جو لوگ اس کے داعی ہیں وہ خود اس پر عمل پیرا نہیں ہیں، چنانچہ اہل مغرب کے ہاں کئی کئی بچے ہوتے ہیں، نیز جو مسلمان تارکین وطن وہاں رہائش پذیر ہیں آپ مشاہدہ کر سکتے ہیں کہ عموماً ان کے بچے ان کے ان رشتہ داروں کے بچوں سے زیادہ ہوتے ہیں جو ہمارے ممالک میں رہائش پذیر ہیں بلکہ برطانیہ اور دوسرے مغربی ممالک میں استطاعت نہ رکھنے والے والدین کو فیملی پلاننگ پر مجبور کیا جاتا ہے، میرے علم میں کئی ایسی فیملیاں ہیں کہ انکے بعض افراد یورپ میں رہائش پذیر ہیں اور کچھ افراد پاکستان میں، یورپ میں رہنے والوں کی اولاد پاکستانیوں سے کئی گنا زیادہ ہے، پھر پاکستان کی تاریخ پر نظر ڈالیں یہاں اب تک جتنے صدور، وزراء اور سربراہان مملکت گزرے ہیں سب کے بچے دو سے زیادہ ہیں اور ماشاء اللہ فیملی پلاننگ کسی نے بھی نہیں کی، جن کی اولاد کم ہے اس کی وجہ فیملی پلاننگ نہیں، من جانب اللہ ہی ہے۔

لطیفہ

فیملی پلاننگ منظم طور پر ایوب خان کے دور میں شروع ہوئی لیکن ایوب خان کی اپنی اولاد پھر اولاد کی اولاد کا شمار و حساب مشکل ہے، ایوب خان ہی کے دور میں جس آفیسر کو فیملی پلاننگ کی مہم

سوئی گئی تھی اس کی سربراہی میں یہ تحریک بام عروج پر تھی اسی دوران اس کی ”سیماں“ نامی بیٹی کے ہاں دو جڑواں بچے پیدا ہو گئے، اس کا بڑا چہ چا ہوا اور لوگوں میں نیا نعرہ متعارف ہوا۔

سانوں آکھے نو نو
سیماں جے دو دو

ہمیں کہتے ہیں کہ بچے نہ جنو (No No) اور خود ان کے ہاں دو دو پیدا ہوتے ہیں۔

مغرب کی دوغلی پالیسی

اہل مغرب اور مغرب زدہ لوگوں کی دوغلی پالیسی ملاحظہ کیجئے کہ ایک طرف کہتے ہیں کہ وسائل رزق کم ہیں، بچے پیدا ہوں تو اتنے انسان کہاں سے کھائیں گے، پھر اس مقصد کی تشہیر پر بے شمار رقم خرچ کر ڈالتے ہیں، دوسری طرف کلوننگ کے ذریعہ انسان تیار کرنے کے دعوے ہو رہے ہیں بلکہ بعض کا دعویٰ ہے کہ وہ تیار کر چکے ہیں، اور کلوننگ کے ذریعہ ایک انسان کے بے شمار اور لامحدود کلون تیار کر کے شہروں کے شہر اور ملکوں کے ملک آباد کئے جاسکتے ہیں، یہاں ان کی عقل کو سانپ سونگھ جاتا ہے، وہ یہ بات بھول جاتے ہیں کہ اتنے انسان کہاں سے کھائیں گے؟ جبکہ انسانی کلوننگ انتہائی مہنگا محنت طلب اور بہت دشوار عمل ہے، اور اس سے حاصل کردہ انسان انتہائی کمزور ہوتا ہے، محنت مزدوری اور وسائل کے فطری طور پر تحقیق شدہ انسان کے مقابلہ میں رزق حاصل کرنا اس کے بس کا روگ نہیں ہے، ایسا انسان دوسروں پر بوجھ ہی بوجھ ہے۔

دورنگی چھوڑ یک رنگ ہو جا
سراسر موم ہو یا سنگ ہو جا

اس کے باوجود مغرب کا کلون ایک فطری طور پر اللہ کے تخلیق کردہ مسلمان بچے سے بہتر ہے لہذا لاکھوں کلون تیار کئے جائیں اور مسلمان صحت مند بچے کو جنم لینے ہی نہ دیا جائے۔

عبرت ناک واقعہ

ڈاکٹر شوکانی اپنا چشم دید واقعہ لکھتے ہیں:

”میرے ایک قریبی دوست ہیں ان کے محلے میں ایک بڑی ماڈرن اور بے دین قسم کی عورت رہتی تھی، محلے داری کی وجہ سے ان کے گھر آنا جانا تھا، میرا یہ دوست ان دنوں کالج میں پڑھتا تھا، یہ عورت چھوٹا موٹا سودا سلف بھی اسی کے ہاتھ شہر سے منگوا لیا کرتی، اس کا خاوند کسی فیکٹری میں مزدوری کرتا تھا، اتفاق کی بات ہے کہ اس کے ہاں زینہ اولاد نہ تھی، تمام بچیاں ہی بچیاں تھیں، ماڈرن بننے کا شوق، گھر میں بچیوں کی کثرت، پھر بے دینی کی انتہاء، یہ ایسی چیزیں تھیں کہ جن کے وجہ سے وہ عورت پریشان رہتی، اس بار جب وہ امید سے ہوئی تو اس نے اس لڑکے کو پیسے دیئے کہ کل جب وہ کالج جائے تو اسقاط حمل کی گولیاں لادے۔ وہ لڑکا ہمارے پاس بیٹھتا تھا جس کی وجہ سے وہ ان مسائل کو بھی جانتا تھا، چنانچہ اس نے بازار سے فہرم سلفیٹ کی چند گولیاں لا کر دے دیں، جو فولاد کی کمی پوری کرتی اور حمل کو مستحکم و مضبوط کرتی ہیں۔ اس نے عورت سے کہا کہ وہ روزانہ صبح دوپہر شام ایک ایک گولی پانی کیساتھ استعمال کرتی رہے، ایک ڈیڑھ ماہ میں حمل ساقط ہو جائے گا، وہ بے چاری بنتی تو ماڈرن تھی لیکن تھی ان پڑھ۔ چنانچہ بے فکری سے گولیاں کھاتی رہی، اور انتظار میں تھی کہ حمل کب گرتا ہے، ادھر اللہ کی قدرت کہ اس کا خاوند دل کے دورہ سے فیکٹری میں ہی فوت ہو گیا۔ اب عورت کا کوئی سہارا نہ تھا، یہ خاوند کے غم میں اسقاط حمل بھول گئی، ایک دن اس دوست سے گفتگو ہو رہی تھی تو ضمناً اس عورت کا ذکر بھی آ گیا، اس نے مجھے یہ سارا واقعہ سنایا کہ اس عورت نے مجھے ایک مرتبہ اس مقصد کے لئے پیسے دیئے تھے لیکن میں نے آپ کے بتائے ہوئے مسائل کی وجہ سے اسے اسقاط حمل کی بجائے دوسری گولیاں لادی تھیں، اب ہوا یہ کہ اس کے خاوند کی وفات کے بعد جلد ہی اللہ تعالیٰ نے اس کو جڑواں بچے دیئے جو بڑے صحت مند اور خوبصورت تھے، ان بچوں کی پیدائش نے اس کے سارے غم دور کر دیئے، اب وہ بچے جوان ہیں کمائی کرتے ہیں اور سارے گھر کا انتظام چلا رہے ہیں، وہ اپنی تین بہنوں کی شادی بھی کر چکے ہیں، اب دیکھیں کہ اگر وہ عورت خاندانی منصوبہ بندی پر عمل پیرا ہوتی تو اس کے گھر کا نقشہ کیا ہوتا؟۔ (۱)

اجتماعی فیملی پلاننگ کی شرعی حیثیت

فیملی پلاننگ کی اجتماعی صورت بالاتفاق ناجائز اور حرام ہے، حقیقت یہ ہے کہ عقلاً اور اخلاقاً بھی اس کی کوئی گنجائش نہیں بنتی اور اب ماہرین معاشیات بھی اس بات کے قائل ہونے لگے ہیں کہ خاندانی منصوبہ بندی سے معیشت کا کوئی فائدہ نہیں بلکہ اس میں مختلف قسم کے نقصانات اور مفاسد ہیں، اس کی تفصیل کیلئے استاد محترم شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کا رسالہ ”ضبط ولادت کی عقلی و شرعی حیثیت“ ملاحظہ کیا جائے، یہاں صرف شرعی حیثیت کے بارے میں چند وضاحتیں پیش نظر ہیں۔

عدم جواز کے دلائل

اجتماعی فیملی پلاننگ شرعاً ناجائز ہے، اس کا پرچار کرنا، اس ادارے میں شامل ہو کر تعاون کرنا اور اس منصوبہ پر عمل کرنا ناجائز نہیں ہے، اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

(۱)..... شریعت سے فیملی پلاننگ کی جو صورتیں ثابت ہیں وہ ساری کی ساری انفرادی اور شخصی نوعیت کی اور عارضی ہیں، ہر شخص ذاتی طور پر اپنے بارے میں اس کا فیصلہ کر کے عارضی منصوبہ بندی کر سکتا ہے، لیکن اسے ایک عالمگیر تحریک بنا کر پرچار کرنا قرآن و سنت کی تعلیمات کے بالکل خلاف ہے۔

(۲)..... تحریکی اور اجتماعی فیملی پلاننگ کی غرض بھی شرعاً فاسد اور باطل ہے، اس کے محرکین کی غرض صرف اتنی ہے کہ آبادی زیادہ ہو جائے گی جبکہ وسائل رزق کم ہیں، یعنی فقر و فاقہ اور غربت و افلاس کے خوف سے فیملی پلاننگ کی جاتی ہے لیکن یہ بات نصوص شرعیہ کے بالکل خلاف ہے، زمانہ جاہلیت میں بھی اس قسم کا نظریہ کارفرما تھا جس کی وجہ سے وہ بچوں کو قتل کر دیا کرتے تھے، جاہلیت میں دو قسم کے نظریہ کے حامل لوگ بچوں کو قتل کیا کرتے تھے:

۱..... بعض واقعتاً یہ غریب و مفلس ہوتے تھے اور بچوں کو کھلانے پلانے کی استطاعت نہ

رکھتے تھے۔

۲..... بعض وہ لوگ بھی تھے جو غنی اور مالدار تھے لیکن ان کو خطرہ رہتا تھا کہ اگر بچے زیادہ ہو گئے تو آئندہ ہم غربت و افلاس میں مبتلا ہو سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ان دونوں قسم کے لوگوں کو قتل اولاد سے منع کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ، نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ - (۱)

یعنی اپنی اولاد کو فقر و فاقہ کی وجہ سے قتل نہ کرو ہم تم کو اور ان کو رزق دیں گے، یہ خطاب فقراء اور مساکین کو ہے، دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿وَلَا يَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ خَشْيَةِ إِمْلَاقٍ ط نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ - (۲)

یعنی فقرا و تنگدستی کے ڈر سے اپنی اولاد کو قتل مت کرو ہم آپ کو اور ان کو رزق دیں گے، یہ خطاب اغنیاء اور مالداروں کو ہے، اور یہ حکم صرف حقیقی قتل کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ﴿خَشْيَةِ إِمْلَاقٍ﴾ اور ﴿مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ میں ممانعت کی علت بیان کر کے حکم کو عام کر دیا یعنی افلاس یا افلاس کے خوف سے جس طرح بھی تحدید نسل کی جائے وہ منع ہے، حرام ہے، نیز فیملی پلاننگ میں اگرچہ حقیقی قتل نہیں لیکن حکمی قتل موجود ہے، اصل مقصد انسان کو نابود کرنے سے منع کرنا ہے، قتل میں وجود کے بعد نابود کیا جاتا ہے اور فیملی پلاننگ میں اسے وجود میں آنے سے قبل ہی نابود کر دیا جاتا ہے اور یہ دونوں منع ہیں۔

۳..... یہ کہنا کہ انسانی آبادی بڑھ جائے تو کھائیں گے کہاں سے؟ یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ربوبیت کے خلاف بات ہے، اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں بلکہ جانوروں اور چرند پرند کا رزق اپنے ذمہ لے رکھا ہے، چند ارشادات ملاحظہ ہوں۔

(۱) ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا

وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ (۳)

اور زمین میں چلنے والی کوئی ایسی چیز نہیں کہ جس کا رزق اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ نہ لے لیا

ہو۔

(۱) الانعام (۱۵۱)

(۲) الاسراء (۳۱)

(۳) ہود (۶۰)

(۲) ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ (۱)
اور ہمارے پاس ہر چیز کے خزانے ہیں اور ہم اسے متعین مقدار میں ہی اتارتے ہیں۔

(۳) ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (۲)
اور ہم نے ہر چیز کو متعین مقدار میں پیدا کیا ہے۔

(۴) ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ﴾ (۳)

اور اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے رزق متعین مقدار سے زیادہ کر دے تو وہ زمین میں بغاوت کر دیتے، لیکن اللہ اپنی مشیت کے مطابق متعین مقدار میں نازل فرماتے ہیں۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ مخلوق کا رزق اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لے لیا ہے، اور اللہ تعالیٰ ضرورت کے مطابق رزق نازل فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہر شخص اپنی آنکھوں سے پورا ہوتے دیکھ سکتا ہے، تاریخ شاہد ہے کہ جس زمانے میں جس چیز کی جتنی ضرورت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو پورا کر دیتے ہیں، چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

(۱)..... پہلے زمانے میں اچھی سواری گھوڑا تھا، چونکہ بنیادی ضرورت تھی لہذا گھوڑوں کی کثرت تھی، اب دوسری بے شمار سواریاں آچکی ہیں اس لئے گھوڑوں کی تعداد میں کمی آچکی ہے
(۲)..... پہلے پٹرول کی ضرورت کم تھی، صرف کشتیوں پر ملا جاتا تھا، اسلئے اس کی کمی بھی تھی اب اس کی شدید ضرورت ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے عام کر دیا ہے۔

لہذا اسلامی تعلیمات یہ ہیں کہ جوں جوں انسان کی تعداد بڑھے گی وسائل رزق میں بھی اضافہ ہوتا جائے گا، اور مشاہدہ بھی ہے کہ انسانوں کی تعداد بڑھنے کے ساتھ اسباب رزق میں بھی اضافہ ہو رہا ہے۔ چنانچہ الیکٹرانک کے سامان، کمپیوٹر اور اس کے متعلقات، عام فون، موبائل فون، عینک، ہر قسم کی گاڑیوں کا کتنا وسیع کاروبار اور عمدہ تجارت ہے، پہلے ان چیزوں کا تصور تک نہ تھا۔

(۱) حجر (۲۱:)

(۲) قمر (۴۹:)

(۳) شوری (۲۷:)

نیز ابھی کتنی دنیا بے آباد پڑی ہے، جتنی آبادی زیادہ ہوگی زمین قابل استعمال بن کر کام آئے گی، اور یہ صرف زمین کی بات ہے، سائنسدانوں کا یہ بھی کہنا ہے کہ آئندہ سو برس میں چاند پر بھی آبادی ممکن ہے، معلوم ہوا کہ وسائل معاش زیادہ ہیں اور انسان بہت کم ہیں، اس بات کی ضرورت ہے کہ انسانوں میں اضافہ ہوتا کہ ان وسائل کو کارآمد بنا کر استفادہ کیا جاسکے۔ (۴)..... نکاح کے بہت سے مقاصد ہیں ان میں سے اہم اور بڑا مقصد حصول اولاد ہے۔

امام غزالی فرماتے ہیں:

الفائدة الاولى الولد وهو الاصل وله وضع النكاح والمقصود ابقاء النسل وان لا يخلص العالم عن جنس الانس۔ (۱)

نکاح کا پہلا مقصد اور فائدہ اولاد کا حصول ہے، اور یہی نکاح کی جڑ اور بنیاد ہے، اور اس کے لئے نکاح مشروع کیا گیا ہے اور نکاح کا مقصد نسل انسانی کا ابقاء ہے اور یہ بات کہ دنیا نوع انسانی سے خالی نہ ہو۔

علامہ شاطبی فرماتے ہیں:

ان الشارع قصد بالنكاح مثلا التناسل اولاً ثم يتبعه التعفف مما حرم الله او نحو ذلك۔ (۲)

نکاح سے شریعت کا اولین مقصد تناسل و توالد ہے پھر عفت اور پاک دامنی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ صورتوں سے بچنا ہے۔

جب شریعت میں نکاح کا بنیادی مقصد ہی حصول اولاد اور سلسلہ تناسل و توالد کو جاری رکھنا ہے تو اجتماعی اور دائمی فیملی پلاننگ اس مقصد کی ضد ہے اور اس کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

عبد الحمید محمود طہماز لکھتے ہیں:

فلا تحديد للنسل في الاسلام ولكن يوجد في الاسلام فكرة منع الحمل و يجوز ان يلجأ اليها بعض الناس بصفة فردية مستقلة لمعالجة بعض

الحالات الطارئة والاعذار المشروعة التي تبرهم ولا يجوز استعمالها
 كسياسة جماعية موجهة تودي الى تحديد النسل في المجتمع۔ (۱)
 (۴)..... مستقل فیملی پلاننگ کے عدم جواز کے جتنے بھی دلائل ہیں (جن کا ذکر آگے آتا ہے)
 وہ اجتماعی فیملی پلاننگ کے عدم جواز کے دلائل بھی ہیں۔

انفرادی فیملی پلاننگ

انفرادی فیملی پلاننگ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص مغربی ذہن و فکر اور وسائل رزق کی کمی
 والے نظریے سے متاثر نہیں ہوا لیکن شخصی اور ذاتی طور پر حالات ایسے بن گئے ہیں کہ بچوں
 کا سلسلہ موقوف کرنا ضروری ہو چکا ہے۔

انفرادی فیملی پلاننگ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کی ابتداء تین صورتیں ہیں:

(۱)..... مستقل اور دائمی فیملی پلاننگ

(۲)..... طویل فیملی پلاننگ

(۳)..... عارضی اور وقتی فیملی پلاننگ۔

مستقل اور دائمی فیملی پلاننگ تو شرعاً کسی صورت میں جائز نہیں ہے اور عارضی فیملی پلاننگ
 بعض صورتوں میں جائز ہے اور بعض میں نہیں، ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

مستقل فیملی پلاننگ کی شرعی حیثیت

دائمی اور مستقل فیملی پلاننگ کرنا کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، اس کا بھی وہی حکم ہے جو اجتماعی
 اور تحرکی فیملی پلاننگ کا ہے، دائمی فیملی پلاننگ کا مطلب یہ ہے کہ مرد یا عورت کے عضو تناسل
 میں ایسی داخلی یا خارجی تبدیلی کر لی جائے جس کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے توالد و تناسل کا سلسلہ
 منقطع ہو جائے، اور اس میں تناسل کی صلاحیت ہی ختم ہو جائے۔ پہلے زمانہ میں اس کی صورت
 یہ تھی کہ مردوں کو خنثی کر دیا جاتا تھا اور خنثی کرنے کی بھی دو صورتیں تھیں:

۱.....خصیتین کو کاٹ کر جدا کر دینا (Castration)۔

۲.....خصیتین کو کاٹ کر جدا نہ کیا جاتا بلکہ انہیں اندر اندر ہی کسی پتھر وغیرہ آلہ سے کوٹ کر معطل اور بے کار کر دیا جاتا، آج کل مردوں کی دائمی فیملی پلاننگ آپریشن (Vasectioni) ہے جبکہ عورتوں کی مستقل فیملی پلاننگ کی مختلف صورتیں رائج ہیں مثلاً:

(۱).....رحم کو نکال لینا یا کاٹ کر جدا کر لینا (Hysterectomy)

(۲).....رحم کی نالیوں کو مستقل بند کر دینا (tubal ligation)

(۳).....رحم کی نالیوں کو گرہ دے کر قطع کر دینا (REsection with ligation)

(۴).....بچہ دانی نکال دینا

☆ اب مردوں کا بھی ایسا آپریشن کیا جاتا ہے کہ جس کے بعد وہ اولاد پیدا کرنے کے قابل نہیں رہتے۔

مستقل فیملی پلاننگ کو قطع نسل اور مصنوعی بانجھ پن (Sterilization) بھی کہا جاتا ہے علامہ وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

يحرم استئصال القدرة على الانجاب في الرجل او المرأة وهو ما يعرف ب
(العقام) او (التعقيم) ما لم تدع الى ذلك ضرورة بمعاييرها الشرعية۔ (۱)

عدم جواز کے دلائل

اگر مستقل فیملی پلاننگ اس نظریہ سے کیا جائے کہ وسائل رزق کم ہے بچے کہاں سے کھائیں گے تو اس کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے بلکہ یہ دو گنا گناہ ہے، اور اس کے عدم جواز کے دلائل آنے والے دلائل کے علاوہ وہ بھی ہیں جو اجتماعی فیملی پلاننگ کے بارے میں ہم نے ذکر کر دیئے ہیں، اور اگر یہ نظریہ پیش نظر نہ ہو تو بھی ناجائز اور حرام ہے اور اس کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں۔

پہلی دلیل

دائمی فیملی پلاننگ کی صورتیں آج کل طب اور میڈیکل کی ترقی کی وجہ سے متعدد ہیں لیکن عہد نبوی میں اس کی ایک عام صورت اختصاء رائج تھی یعنی مردوں کو خفی کر لینا، رسول اللہ ﷺ نے خفی کرنے کرانے سے سختی سے منع فرمایا ہے اور اسکی علت یہی ہے کہ خفی ہو جانے کے بعد انسان دائمی طور پر سلسلہ ولادت سے محروم ہو جاتا ہے لہذا اصول یہ معلوم ہوا کہ فیملی پلاننگ کی کوئی بھی ایسی صورت اختیار کرنا کہ جس کی وجہ سے آدمی ہمیشہ کے لئے توالد و تناسل کا اہل نہ رہے ناجائز اور حرام ہے۔

”عن سعد بن ابی وقاصؓ قال: رد رسول اللہ ﷺ علی عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصینا“۔ (۱)

سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعونؓ کی تبتل (عورتوں سے علیحدگی) کی درخواست رد کر دی تھی، اور اگر آپ ﷺ اس کی اجازت عطا فرمادیتے تو ہم اپنے آپ کو خفی کر لیتے ہیں۔
امام نوویؒ لکھتے ہیں:

”فان الاختصاء فی الادمی حرام صغیرا کان او کبیرا“۔ (۲)

یعنی انسان کو خفی کرنا حرام ہے چھوٹا ہو یا بڑا ہو۔

(۲) قال عبد اللہ بن مسعودؓ کنا نغزو مع رسول اللہ ﷺ و لیس لنا شیء فقلنا لا نستخصی، فنہانا عن ذلك۔ (۳)

عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں تھے اور ہمارے ساتھ بیویاں نہ تھیں تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ کیا ہم خفی نہ ہو جائیں تو

(۱) صحیح المسلم (۴۴۹/۱) کتاب النکاح باب استحباب النکاح..... الخ، و کذا فی

صحیح البخاری (۷۵۹/۲) کتاب النکاح۔

(۲) شرح المسلم (۴۴۹/۱)

(۳) صحیح البخاری (۷۵۹/۲)

آپ ﷺ نے ہمیں اس سے منع کر دیا۔

(۳) عن ابی ہریرۃؓ قال قلت یا رسول اللہ انی رجل شاب وانا خاف علی نفسی العنت ولا اجد ما اتزوج به النساء فسکت عنی ثم قلت مثل ذلك فسکت عنی ثم قلت مثل ذلك، فسکت عنی ثم قلت مثل ذلك، فقال النبی ﷺ یا اباہریرۃ جف القلم بما انت لاق فاخص علی ذلك اوذر۔ (۱)
ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں جوان آدمی ہوں اور مجھے اپنے بارے میں بدکاری میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہے اور میں عورتوں سے نکاح کی استطاعت بھی نہیں رکھتا (لہذا مجھے خفی ہونے کی اجازت دیدیں) آپ علیہ السلام خاموش رہے، میں نے پھر کہا، آپ خاموش رہے، میں نے پھر اسی طرح کہا آپ خاموش رہے چوتھی مرتبہ میرے کہنے پر فرمایا کہ اے ابو ہریرہ جو تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور جس پر قلم خشک ہو چکا ہے وہ ہو کر رہے گا خواہ تم خفی ہو یا نہ ہو۔

مجوزین کی طرف سے اعتراض

فیملی پلاننگ کے مجوزین اس دلیل کا یہ جواب دیتے ہیں کہ فیملی پلاننگ اور خفی کرنے میں دو بڑے فرق ہیں:

(۱)..... خفی کئے جانے کے بعد انسانی شہوت بالکلیہ ختم ہو جاتی ہے، اور انسان جماع کے قابل نہیں رہتا لیکن فیملی پلاننگ کی صورت میں صرف مادہ تولید ختم ہوتا ہے انسان اس کے باوجود جماع پر قادر ہوتا ہے۔

(۲)..... خفی کرنا مردوں کے ساتھ خاص ہے جبکہ فیملی پلاننگ مرد و عورت دونوں کر سکتے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ ان دونوں فرقوں سے بھی مستقل فیملی پلاننگ کے عدم جواز پر اثر نہیں پڑتا اور اس کے باوجود خفی کرنے سے ممانعت فیملی پلاننگ کے عدم جواز کی دلیل بن سکتی ہے، دوسرا

فرق تو ویسے ہی نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، کیونکہ اس زمانے میں اختصاء مذکر کے ساتھ خاص تھا، فیملی پلاننگ بھی اختصاء کی جدید صورت ہے اور مردوں کے ساتھ خاص نہیں ہے، لیکن نہی کی علت تو موجود ہے۔ جہاں تک پہلے فرق کا تعلق ہے تو اس کے دو جواب ہیں۔

پہلا جواب

یہ کہنا کہ اختصاء کی صورت میں قوت جماع ختم ہو جاتی ہے اور نس بندی کی صورت میں قوت جماع ختم نہیں ہوتی یہ فرق محل نظر ہے، اختصاء کی بعض صورتوں میں بھی قوت جماع باقی رہتی ہے، فقہاء کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے، بلکہ فرمایا ہے کہ خصی جماع میں زیادہ سخت ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس سے پردہ ضروری ہے، اور اس کی بیوی کے ہاں بچہ پیدا ہو تو وہ خصی سے ثابت النسب ہوگا، بلکہ فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ محبوب یعنی مقطوع الذکر کا بھی انزال ہو سکتا ہے وہ بھی جماع کے قابل ہے اور اس کے بھی بچے کا نسب ثابت ہوگا۔
ہدایہ میں ہے:

والخصی فی النظر الی الاجنبیۃ کالفحل لانه فحل یجامع و کذا

المحبوب لانه یسحق وینزل۔ (۱)

خصی آدمی اجنبی عورت کی طرف دیکھنے میں (عدم جواز میں) عام نر کی طرح ہے..... کیونکہ وہ بھی نر ہے جماع کر سکتا ہے، اور یہی حکم مقطوع الذکر کا ہے کیونکہ وہ رگز کر انزال کر سکتا ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں:

حتى قيل اشد الجماع جماع الخصی لان آله لا تفتقر۔ (۲)

یہاں تک کہا گیا ہے کہ جماع میں سب سے سخت خصی کا جماع ہے کیونکہ اس کے آلہ تناسل میں فتور نہیں آتا۔

(۱) الهدایہ (۷/۴۶۶) کتاب الکراہیۃ

(۲) البناہ شرح الهدایہ (۱۴/۵۰۴)

محبوب کے بارے میں لکھتے ہیں:

ولهذا لوجاءت امرأته بولد يثبت نسبه منه فصار هو والفحل بمنزلة واحدة۔

یہی وجہ ہے کہ اگر اس کی بیوی کے ہاں بچہ پیدا ہو گیا تو اس کا اسی سے نسب ثابت ہوگا لہذا وہ اور نر آدمی ایک ہی مرتبہ کے ہوئے۔
معلوم ہوا کہ خفی انسان بھی جماع پر قدرت رکھتا ہے، اس کی صرف قوت تولید ضائع ہو جاتی ہے، نس بندی بعینہ اختصاء ہی کی صورت قرار پائی لہذا اختصاء کی طرح وہ بھی حرام اور ناجائز ہے کیونکہ اختصاء کی تمام صورتیں حرام ہیں۔

ومن ضرب عضو اذہب منفعتہ ففیہ دية كاملة كاليد اذا شلت والعین اذا ذهب ضوءہا لان المتعلق تفویت جنس المنفعة لافوت الصورة ومن ضرب صلب غیرہ فانقطع ماؤہ ینجب الدية لتفویت جنس المنفعة۔ (۱)
اگر کسی نے عضو پر مارا اور اس کے منفعت کو زائل کر دیا (اگرچہ وہ عضو باقی رہے) تو اس میں کامل دیت ہے جیسے ہاتھ جب شل ہو جائے اور جب آنکھ کی بینائی چلی جائے، کیونکہ دیت کے وجوب کا تعلق منفعت کی جنس کے فوت کرنے سے بھی ہے، نہ کہ صرف صورت فوت ہونے سے اور جس نے دوسرے کی پشت پر وار کیا اور اس کا مادہ تولید (منی) ختم ہو گیا تو منفعت جنس فوت کرنے کی وجہ سے دیت واجب ہے۔

دوسرا جواب

عام جنایات میں دو قسم کی اشیاء مد نظر ہوتی ہیں (۱) عضو (۲) عضو کی منفعت، دونوں کا ضائع کرنا جرم اور ناجائز ہے، عضو کے ضیاع سے منفعت کا ضیاع خود بخود ہو جاتا ہے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ منفعت زائل ہو تو عضو بھی ضائع ہو، بعض اوقات عضو ضائع نہیں ہوتا بلکہ منفعت ختم ہو جاتی ہے، یہ بھی شرعاً جنایت ہے اور اس پر باقاعدہ ضمان آتا ہے۔

جہاں تک آلات تناسل میں جنایت کا تعلق ہے تو یہاں تین چیزیں ہوتی ہیں (۱) عضو (۲) قوت شہوتیہ (۳) قوت تولید، ان تینوں کا ازالہ جرم اور ناجائز ہے، یہی وجہ ہے کہ اختصاء کی ہر صورت حرام ہے حالانکہ اختصاء میں عضو تناسل موجود ہوتا ہے، اور بعض اوقات خستین نکالے بھی نہیں جاتے، بلکہ وہ ویسے ہی معطل اور بے کار کر دیئے جاتے ہیں جس کی وجہ سے قوت شہوتیہ ختم ہو جاتی ہے۔

فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر کسی کو اس طرح مارا کہ عضو تو ضائع نہ ہو لیکن اس کی منفعت ختم ہو جائے تو بھی کامل دیت واجب ہے۔ ہدایہ میں ہے:

ومن ضرب عضوا فذهب منفعته ففيه دية كاملة كاليد اذا شلت والعين اذا ذهب ضوئها لان المتعلق تفويت جنس المنفعة لا فوت الصورة ومن ضرب صلب غيره فانقطع ماؤه يجب الدية لتفويت جنس المنفعة۔ (۱)

اور اگر کسی نے عضو پر وار کیا اور اس کی منفعت کو ختم کر دیا تو اس میں کامل دیت ہے جیسے ہاتھ پر مارا اور وہ شل ہو گیا اور آنکھ پر مارا اور اس کی بینائی ختم ہو گئی اس لئے کہ دیت کا تعلق جنس منفعت فوت کرنے سے بھی ہے صرف صورت فوت کرنے سے نہیں ہے، اور اگر کسی نے دوسرے کی پشت پر مارا اور اس کی منی ختم ہو گئی تو دیت واجب ہے جنس منفعت فوت کرنے کی وجہ سے۔

علامہ کاسائی فرماتے ہیں:

واما الذى فيه دية كاملة فالكلام فيه فى موضعين..... اما السبب فهو تفويت المنفعة المقصودة من العضو على الكمال وذلك فى الاصل بأخذ امرين : ابانة العضو و اذهاب معنى العضو مع بقاء العضو صورة..... واما اذهاب معنى العضو مع بقاء صورته نحو العقل والبصر والشم والذوق والجماع والايلاد بان ضرب على انسان فذهب عقله او سمعه او كلامه او شمه او ذوقه او جماعه او ايلاده..... واما السمع والبصر والكلام والشم والذوق والجماع و

الایلاذ فکل واحد منهما منفعة مقصودة وقد فوتها کلها۔ (۱)

یعنی کسی پر جنایت کرنے کی وجہ سے جو کامل دیت واجب ہوتی ہے اس کا سب عضو کے منفعت مقصودہ کو کامل طور پر فوت کرنا ہے، اور منفعت مقصودہ فوت ہونے کی دو صورتیں ہیں (۱) عضو کو علیحدہ کر کے پھینک دینا (۲) عضو باقی رہے مگر اس کا بنیادی مقصد فوت کر دیا جائے..... عضو کی صورت باقی رہنے کے باوجود اس کی منفعت ختم کرنے کی صورت یہ ہے کہ کسی انسان کو اس طرح مارا کہ اس کی عقل یا شنوائی یا بینائی یا سونگھنے و چکھنے کی قوت یا جماع کرنے یا بچہ جنم کی قوت ختم ہوگئی..... کیونکہ سننا، دیکھنا، بات کرنا، سونگھنا، جماع کرنا، اور بچہ جنم ان میں سے ہر ایک منفعت مقصودہ ہے اور اس نے ساری منفعت کو ضائع کیا ہے۔

علامہ کا سائی کی بات سے دو ٹوک واضح ہو گیا کہ دو قسم کی جنائتیں شدید ہیں اور ان میں کامل دیت واجب ہوتی ہے (۱) عضو کا ختم کر دینا (۲) عضو باقی ہو مگر اس کا بنیادی مقصد فوت کر دیا جائے، اور اس میں یہ صورت بھی شامل ہے کہ آپریشن وغیرہ سے انسان کی قوت تولید (ایلاذ) یا قوت جماع ختم کر دی جائے، اگرچہ اس کا عضو باقی ہو، فیملی پلاننگ میں بعینہ یہی صورت ہوتی ہے کہ عضو اور قوت جماع باقی رہتی ہے مگر قوت ایلاذ کو ختم کر دیا جاتا ہے لہذا یہ ناجائز اور حرام ہے۔

دوسری دلیل

مستقل فیملی پلاننگ تغیر لخلق اللہ میں داخل ہے اور تغیر لخلق اللہ ناجائز اور حرام ہے، یہ شیطانی عمل ہے کیونکہ شیطان جب اللہ تعالیٰ کے دربار سے مردود ہوا تو اس نے چند باتوں کی دھمکی دی تھی ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ میں حضرت آدمؑ کی اولاد کو تغیر لخلق اللہ کا حکم دوں گا۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع (۶/۳۹۲) کتاب الجنایات

(۲) النساء (۱۱۹)

تغییر خلق اللہ کی حقیقت کے بارے میں مفسرین عظام کے اقوال مختلف ہیں، قدر مشترک یہ ہے کہ انسان کے جسم میں ایسی تبدیلی کرنا جس سے اس کی تخلیق کا مقصد اصلی فوت ہو جائے، تغیر خلق اللہ ہے، اس کے پیش نظر مستقل فیملی پلاننگ کی کوئی بھی صورت لی جائے وہ تغیر خلق اللہ میں شامل ہے مثلاً آپریشن کر کے نس بندی کر لی یا بچہ دانی نکال ڈالی یا رحم کی نالیاں بند کر دیں تو یہ ایسی تبدیلی ہے کہ جس کی وجہ سے عورت تولید کے قابل نہیں رہتی جبکہ تولید ہی اس کی تخلیق کا مقصد اصلی ہے۔ شاہ ولی اللہ میں فرماتے ہیں:

وكان اعظم مسبب النسل واكثرها وجودا وافضاها اليه واحثها عليه
هو شهوة الفرج فانها كالمسلط عليهم منهم يقهرهم على ابتغاء النسل اشاء
وام ابواء وفي جريان الرسم باتيان الغلمان ووطء النساء في ادبارهن
تغيير خلق الله..... وكذلك جريان الرسم بقطع اعضاء النسل واستعمال
الادوية القامعة للبراءة والتبتل وغيرها تغيير لخلق الله عز وجل واهمال
لطلب النسل فنهى النبي ﷺ عن كل ذلك۔ (۱)

اسباب نسل میں سب سے بڑا، اکثری اور اس پر سب سے زیادتی براہیجنتہ کرنے والا سبب
شہوت فرج ہے گویا کہ انسان اس کی وجہ سے نسل کی طلب پر مجبور ہیں وہ چاہیں یا نہ چاہیں اور
اغلام بازی اور عورتوں سے غیر فطری عمل کرنے کی رسم میں تغیر خلق اللہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
انسان کو جس مقصد کے لئے پیدا کیا تھا اس سے روکا جا رہا ہے، اور اسی طرح اعضاء نسل کو کاٹنا
اور قوت باہ کو ختم کرنے والی ادویہ کا استعمال کرنا اور تجرد کی زندگی اختیار کرنے کی رسم بھی تغیر خلق
اللہ اور طلب نسل کو ختم کرنے کے مترادف ہے۔

تیسری دلیل

اجتماعی اور مستقل فیملی پلاننگ کے عدم جواز کی تیسری دلیل یہ ہے کہ مستقل فیملی پلاننگ مثلاً
یا مثلاً کی طرح عمل ہے اور مثلاً شریعت میں ناجائز اور حرام ہے۔ مثلاً (Mutilation) کہتے

ہیں زندہ یا مردہ انسان کے بعض اعضاء کاٹ کر اس کی خلقی ہیئت اور وضع کو بگاڑ دینا۔
ابن الاثیر جزری میں فرماتے ہیں:

فيه انه نهى عن المثلة يقال: مثلت بالحيوان امثل به مثلاً اذا قطعت اطرافه
و شوهت به ومثلت بالقتيل اذا جددت انفه او اذنه او مذاكيره او شيا من
اطرافه۔ (۱)

یعنی میں نے حیوان کا مثلہ کیا یہ تب کہو گے جب تم اس کے اعضاء کاٹ دو اور اسے بد
شکل بنا دو اور میں نے مقتول کا مثلہ کیا یہ تب کہو گے جب تم اس کی ناک یا اس کے کان
یا اس کے اعضاء تناسل یا اس کے دیگر اعضاء کاٹ ڈالو۔

مثلہ زندہ کا بھی ہوتا ہے

معجم اللغة الفقهاء میں ہے:

المثلة بضم فسكون مصدر مثل يمثّل ج مثلات، العقوبة والتتكيل، التشويه
بقطع اعضاء اللحى والميت۔ (۲)

یعنی زندہ اور مردہ انسان کے اعضاء کاٹ کر اس کی ہیئت اور وضع کو بدل دینا۔
مذکورہ حوالوں سے ثابت ہوا کہ زندہ انسان کے اعضاء تناسل کا کاٹ دینا مثلہ ہے اور مثلہ
بننے کے لئے پورے اعضاء کا کاٹنا ضروری نہیں ہے بلکہ بعض حصہ کاٹ دینا یا اس میں ایسی
تبدیلی کرنا بھی مثلہ ہے جس سے عضو کی تخلیق کا بنیادی مقصد ہی فوت ہو جائے اور مستقل فیملی
پلاننگ میں ایسا ہی ہوتا ہے لہذا یہ بھی مثلہ یا مثلہ کی طرح ہے اور حرام و ناجائز ہے۔

چوتھی دلیل

اجتماعی اور مستقل خاندانی منصوبہ بندی اسلامی تعلیمات اور مقصد شریعت کے سراسر خلاف

(۱) النہایۃ فی غریب الحدیث والاثار (۲۹۴/۴) باب المیم مع الناء

(۲) معجم اللغة الفقهاء (۴۰۴) المادة ميم

ہے، اسلامی تعلیم یہ ہے کہ نکاح کیا جائے اور اولاد و نسل کو بڑھایا جائے، بلکہ زیادہ بچے جننے والی عورت سے نکاح کرنے اور حتی الامکان بانجھ سے نکاح کرنے سے بچنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

عن معقل بن یسار قال قال رسول الله ﷺ تزوجوا الودود والود فانی

مکاتھربکم الامم۔ رواہ ابوداؤد والنسائی۔ (۱)

معقل بن یسار فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ محبت کرنے والی کثرت سے بچے جننے والی عورت سے نکاح کیا کرو کیونکہ میں تمہاری (کثرت) کی وجہ سے امتوں پر فخر کروں گا۔

مستقل فیملی پلاننگ کے جواز کی صورت

آیا مستقل فیملی پلاننگ کے جواز کی کوئی صورت بنتی ہے، بعض حضرات نے بعض اعذار کی وجہ سے اجازت لکھی ہے۔ (۲)

لیکن یہ بات محل نظر ہے، بندہ کے خیال میں ان سب اعذار کا حل عارضی خاندانی منصوبہ بندی میں موجود ہے، لہذا ابوقت ضرورت اس سے کام لیا جاسکتا ہے کیونکہ کسی بھی ڈاکٹر کے پاس ایسا کوئی پیمانہ نہیں کہ جس کا بناء پر یہ کہا جاسکے کہ فلاں عورت پندرہ بیس سال کے بعد بھی بچوں کی ولادت کے قابل نہ رہے گی بلکہ اکثر و بیشتر دیکھا گیا ہے کہ مستقل طور پر نرس بندی کرنے والی خواتین بعد میں اس کے قابل ہو جاتی ہیں اور ان کو بچوں کی خواہش بھی ہوتی ہے، لیکن اس وقت وہ اس عظیم گناہ کے مکافات عمل کا شکار ہو چکی ہوتی ہیں، البتہ بعض اوقات طویل عرصہ تک اولاد کا سلسلہ موقوف کرنا ضروری ہو جاتا ہے اور عارضی فیملی پلاننگ محدود مدت تک ہوتی ہے اور بار بار خرچہ بھی آتا ہے، اس کا حل یہ ہے کہ طویل خاندانی منصوبہ بندی اختیار کر لی جائے، مثلاً رحم کو الٹا کر دیا جائے، اسے آپریشن کے ذریعہ مدت طویلہ کے بعد درست کیا جاسکتا ہے، مستقل فیملی پلاننگ کسی صورت میں جائز نہیں اسکی دلیل یہ ہے کہ اس کے عدم جواز کی نظیر اختصاء

(۱) مشکوٰۃ المصابیح (۶/۲۶۷)

(۲) فتاویٰ محمودیہ (۱۸/۲۹۱)

ہے اور اختصاء کسی صورت جائز نہیں ہے البتہ ایک صورت جواز کی یہ بن سکتی ہے کہ عورت کا رحم یا بچہ دانی خراب ہو جائے یا ان کو کیمنس ہو جائے اور اس سے جان کو خطرہ ہو تو اسے نکالے بغیر کوئی چارہ نہ ہو تو پھر نکالنا جائز ہے۔

جواز کے دلائل اور ان کے جوابات

جو حضرات مستقل اور اجتماعی فیملی پلاننگ کو جائز کہتے ہیں وہ بھی کچھ دلائل پیش کرتے ہیں جن میں سے اہم دلائل دو ہیں۔

پہلی دلیل: عزل پر قیاس

بعض مجوزین نے مروجہ مستقل فیملی پلاننگ کو عزل پر قیاس کیا ہے عزل کا مطلب یہ ہے کہ دخول کے بعد جب انزال ہونے لگے تو مرد اپنے عضو مخصوص کو عورت کی شرمگاہ سے نکال دے اور باہر فارغ ہو جائے، اس طرح مرد کا مادہ تولید عورت کے رحم میں نہیں پہنچ سکے گا اور حمل ٹھہرنے کا خطرہ ختم ہو جائے گا اور عزل کا جواز احادیث سے ثابت ہے لہذا فیملی پلاننگ بھی جائز ہے۔

جواب اول

عزل کا جواز مطلق نہیں ہے، اس بارے میں دونوں قسم کی احادیث مروی ہیں، بعض میں اس کی اجازت منقول ہے اور بعض میں اس سے منع کیا گیا ہے، اور بعض میں عزل کرنے پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا گیا ہے، نمونہ کے لئے ایک ایک روایت ملاحظہ ہو۔

(۱) عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ قال: کنا نعزل علی عہد رسول اللہ

ﷺ فبلغ ذلک النبی ﷺ فلم ینہنا عنہ۔ (۱)

(۱) صحیح المسلم (۱/۴۶۵)

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہؐ کے زمانہ میں عزل کیا کرتے تھے اس کی خبر نبی ﷺ تک پہنچی اور آپ ﷺ نے ہمیں اس سے منع نہ فرمایا۔ نبی ﷺ کی تقریر سے معلوم ہوا کہ عزل جائز ہے۔

(۲) عن عائشة عن جدامة بنت وهب ثم سأله عن العزل فقال رسول الله ﷺ ذلك الواد الخفى وهى ﴿إِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ﴾۔ (۱)
حضرت جدامة بنت وہب سے روایت ہے کہ لوگوں نے نبی ﷺ سے عزل کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ وادی خفی ہے یعنی خفیہ طور پر بچوں کو زندہ درگور کرنا ہے، اور یہی بات قرآن مجید میں ہے کہ زندہ درگور کی گئی بچی کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عزل جائز نہیں ہے۔

(۳) عن ابی سعید..... فقال لا علیکم ان لاتفعلوا ما کتب اللہ خلق نسمة
ہی کائنة الی یوم القیامة الاستکون۔ (۲)
ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے، نبی ﷺ نے فرمایا تم پر کوئی ضرر نہیں کہ عزل نہ کرو، کیونکہ قیامت تک جتنے انسان پیدا ہونے کا اللہ نے فیصلہ کر لیا ہے وہ پیدا ہو کر رہیں گے۔

امام مسلمؒ اس حدیث کے بارے میں حضرت ابن سیرین اور حسن بصریؒ کے اقوال یوں نقل فرماتے ہیں۔

(۱) ابن سیرین فرماتے ہیں: لا علیکم اقرب الی النہی یعنی نبی ﷺ نے جو فرمایا کہ نہ کرنے میں ضرر نہیں ہے۔ یہ الفاظ نہی کے زیادہ قریب ہیں۔
(۲) حسن بصریؒ فرماتے ہیں: واللہ لکان ہذا زجر اللہ کی قسم ایسے لگتا ہے کہ گویا یہ ڈانٹنے کے لئے فرمایا ہے۔

سب احادیث کو سامنے رکھ کر فقہاء کرام کا فیصلہ یہ ہے کہ عزل ہے تو جائز لیکن پسندیدہ نہیں ہے، لہذا عزل کو بنیاد بنا کر خاندانی منصوبہ بندی کی مروجہ تحریک کو جائز کہنا کسی طرح بھی درست نہیں۔

شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں:

”المصلحة النوعية ان لا يعزل ليتحقق كثرة الاولاد وقيام النسل“۔ (۱)
نوعی مصلحت یہ ہے کہ عزل نہ کیا جائے تاکہ اولاد کی کثرت اور نسل کے قیام کا تحقق ہو سکے۔

دوسرا جواب

عزل کو جو فقہاء کرام نے جائز قرار دیا ہے وہ جائز اور صحیح اغراض کے لئے ہے اور وہ بھی عارضی، وقتی اور شخصی ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے، اور مروجہ خاندانی منصوبہ بندی اجتماعی اور قومی سطح کا معاملہ ہے اور ہے بھی مستقل اور دائمی۔

تیسرا جواب

عزل اور خاندانی منصوبہ بندی میں کئی اعتبار سے فرق ہے لہذا فرق کی وجہ سے مروجہ خاندانی منصوبہ بندی کو عزل پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے، وہ فرق مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... عزل صرف میاں بیوی کا ذاتی عمل ہے اور اس میں غیر متعلقہ شخص کا کوئی عمل دخل نہیں ہے لیکن خاندانی منصوبہ بندی محض میاں بیوی کا عمل نہیں بلکہ اس میں تیسرے فرد یعنی ڈاکٹر کی خدمات لی جاتی ہیں، اس کے تعاون کے بغیر یہ ناممکن ہے۔

(۲)..... عزل میں آپریشن اور عمل جراحی کی ضرورت نہیں پڑتی جبکہ خاندانی منصوبہ بندی اور نس بندی میں باقاعدہ آپریشن اور عمل جراحی کی ضرورت پیش آتی ہے، اس کے بغیر ممکن نہیں ہے

(۳).....عزل میں کسی غیر محرم کے سامنے ستر کا کھولنا لازم نہیں آتا، جبکہ خاندانی منصوبہ بندی اور نس بندی میں ڈاکٹر کے سامنے بلا ضرورت شرعیہ ستر ہی نہیں بلکہ عورت غلیظہ کا کھولنا بھی لازم آتا ہے، اور بلا ضرورت دوسرے کے سامنے ستر کھولنا حرام ہے، عورت غلیظہ کا کھولنا تو بہت ہی قبیح، خلاف فطرت اور غیر انسانی فعل ہے۔

(۴).....عزل میں اعضاء تناسل نہ معطل ہوتے ہیں نہ اس سے کچھ ضائع اور خراب ہوتا ہے، اور نہ ہی ان کی قوت و منفعت ختم ہوتی ہے صرف مادہ منویہ ضائع ہوتا ہے جبکہ مستقل خاندانی منصوبہ بندی میں قوت تولید اور عضو کی تخلیق کا اصل مقصد اور منفعت ختم ہو جاتی ہے، اور آئندہ اس کے اعادہ کی کوئی صورت نہیں ہے، بعض صورتوں میں بحالی کے امکانات ہوتے ہیں لیکن اول تو وہ عارضی منصوبہ بندی کی صورتیں ہیں ان کا حکم آگے آتا ہے، دوسرے مستقل نس بندی کے بعد قوت تولید کو بحال کرنے کی جو بات کی جاتی ہے یہ اس لیے محل نظر ہے کہ یہ بات محض امکان تک ہے عملاً ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ قوت تولید ضائع ہو جانے کے بعد بحال ہوئی ہو۔

(۵).....میاں بیوی کو عزل کرنے نہ کرنے کا ہمیشہ اختیار رہتا ہے لیکن نس بندی کر لینے کے بعد انسان ہمیشہ کے لئے قوت تولید سے محروم ہو جاتا ہے۔

(۶).....عزل میاں بیوی کا شخصی اور ذاتی معاملہ ہے جبکہ مروجہ خاندانی منصوبہ بندی ایک اجتماعی عمل، قومی نظریہ اور عالمگیر تحریک ہے۔

(۷).....عزل میں تغیر خلق اللہ لازم نہیں آتا جبکہ نس بندی میں تغیر خلق اللہ لازم آتا ہے، اور تغیر خلق اللہ نص قطعی کی وجہ سے حرام ہے۔

(۸).....عزل ایک غیر مضر عمل ہے، اس کا زوجین کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اس کے برعکس مستقل خاندانی منصوبہ بندی کی جتنی صورتیں رائج ہیں آپ کو دیانت دار خدا ترس ڈاکٹر صحیح طور پر بتا سکتے ہیں کہ ان کا انسانی صحت پر برا اثر پڑتا ہے، تکلیف میں اضافہ ہوتا ہے۔

ڈاکٹر شوکانی لکھتے ہیں:

مانع حمل گولیاں، کپسول اور انجکشن ابھی تک تمام کے تمام غیر صحتمند ثابت ہوتے ہیں اور ناقابل اعتبار بھی، مجھے اپنے کلینک پر کئی عورتوں نے بتایا کہ وہ انتہائی صحت مند تھیں

کہ اچانک ان کی صحت خراب ہونے لگی، میں نے وجہ پوچھی تو انہوں نے منصوبہ بندی کا آپریشن وجہ بتائی کہ جس کے بعد وہ طرح طرح کی مشکلات کا شکار ہیں۔ (۱)

لہذا عزل اور نس بندی کے درمیان مذکورہ وجہ فرق کی وجہ سے علی وجہ البصیرہ کہا جاسکتا ہے کہ نس بندی عزل کی طرح نہیں ہے بلکہ اختصاء کی طرح ہے اور اختصاء حرام ہے۔

دوسری دلیل: سد فم الرحم پر قیاس

کچھ حضرات نے اجتماعی اور مستقل فیملی پلاننگ کو سد فم الرحم کے جواز پر قیاس کیا ہے، سد فم الرحم کا معنی ہے کہ عورت کے رحم کا منہ بند کر دینا تاکہ مرد کا مادہ تولید اس میں داخل نہ ہو سکے، وہ فرماتے ہیں کہ سد فم الرحم جائز ہے، صاحب النہر الفائق نے اس کے تصریح فرمائی ہے۔

النہر الفائق میں ہے:

قال فی البحر: وینبغی ان یکون سد المرأة فم رحمها كما تفعله النساء بغیر اذن الزوج غیر جائز قیاساً علی عزله بغیر اذنها قول فیہ نظر لان لها ان تعالج نفسها فی اسقاطها الولد قبل اکتمال الخلقة كما سیأتی بشرطه فممنع سببه بالجواز احرى۔

بحر میں ہے مناسب یہ ہے کہ عورتیں جو شوہر کی اجازت کے بغیر اپنے رحم کا منہ بند کر دیتی ہیں (عورت کی اجازت کے بغیر عزل درست نہیں ہے) اس پر قیاس کا مقتضی یہ ہے کہ سد فم رحم بھی جائز نہ ہو میں کہتا ہوں کہ اس میں نظر ہے کیونکہ اعضاء پورے ہونے سے قبل عورت اسقاط حمل کر سکتی ہے تو حمل کا سبب روکنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

جواب

سد فم الرحم عزل کی طرح ایک عارضی، وقتی اور شخصی تدبیر ہے اور بوقت ضرورت ایسی عارضی

(۱) اسلام اور جدید میڈیکل سائنس (ص ۸۷)

(۲) النہر الفائق (۲/۲۷۶) کتاب النکاح باب نکاح الرقیق

تدبیر اختیار کرنا بالاتفاق جائز ہے، اور اسکے جواز کے قائل صرف صاحب النہر نہیں بلکہ سب ہی قائل ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ اس کیلئے شوہر کی اجازت ضروری ہے صاحب النہر شوہر کی اجازت کے بغیر بھی جواز کے قائل ہیں، علامہ شامی نے صاحب بحر کے قول کو اصل مذہب اور صاحب نہر کے قول کو مشائخ کا مذہب قرار دیا ہے۔ (۱)

لیکن چونکہ یہ عزل کی طرح عارضی طریقہ ہے لہذا اس پر مستقل طریقوں کو قیاس کرنا غلط ہے، سدّم اور مستقل فیملی پلاننگ کے درمیان وہی وجوہ فرق پائے جاتے ہیں جو عزل اور مستقل فیملی پلاننگ کے طریقوں میں پائے جاتے ہیں، سدّم الرحم کے عارضی تدبیر ہونے کے دلیل یہ ہے کہ اس زمانے میں سہولیات نہ ہونے کے وجہ سے سدّم الرحم کو مستقل باقی رکھنا ممکن نہ تھا اس سے مختلف قسم کی بیماریوں، خرابیوں اور بدبو پھیلنے کا خطرہ رہتا تھا بلکہ اب بھی عورت کے رحم میں جدید طریقہ سے جو بھی چیزیں رکھی جاتی ہیں ان کو بھی بدلا جاتا رہتا ہے۔

طویل فیملی پلاننگ

طویل فیملی پلاننگ، مستقل نس بندی اور عارضی نس بندی کے درمیان ایک صورت ہے، اسے عارضی اور مستقل بنانا اپنے اختیار میں ہوتا ہے، پہلے زمانہ میں اس کی صورت سدّم الرحم کی تھی یعنی رحم کا منہ بند کر دیا جاتا تھا، جس کی وجہ سے مرد کا مادہ تولید رحم میں نہ پہنچ سکتا تھا، یہ عمل طویل عرصہ کے لئے بھی ممکن تھا اور ہے، اور جب بھی چاہتے سد (بندش) کو ختم بھی کیا جاسکتا تھا، آج کل اس کی متعدد صورتیں رائج ہیں مثلاً:

(۱)..... رحم کو آپریشن کر کے الگ کر دیا جائے، یہ استقرار حمل سے مانع ہو جائے گا لیکن بعد میں جب بھی چاہیں آپریشن کے ذریعہ رحم کو درست کیا جاسکتا ہے۔

(۲)..... رحم کو گرہ لگا دی جائے، یہ گرہ بھی بعد میں ختم کی جاسکتی ہے۔

طویل فیملی پلاننگ کا حکم یہ ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی کی اجتماعی تحریک سے متاثر ہو کر یہ طریقہ اختیار کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح اسے مستقل طور پر اپنانا بھی جائز نہیں ہے، ہاں عارضی

تدبیر کے طور پر اسے اختیار کرنا درست ہے، اپنی ضرورت کے وقت اسے اختیار کر لیا جائے جب ضرورت ختم ہو جائے تو والد کا سلسلہ جاری کر دیا جائے۔ لأن الضرورة تقتدر بقدر الضرورة۔

عارضی اور وقتی فیملی پلاننگ کا حکم

عارضی خاندانی منصوبہ بندی کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص کسی تحریک و فکر سے متاثر نہیں ہے لیکن اس کے حالات ایسے بن گئے ہیں کہ بچوں میں وقفہ ضروری ہے اور وہ بچوں میں وقفہ کی تدبیر ایسی اختیار کرتا ہے کہ اس سے فی الحال ضرورت بھی پوری ہو جاتی ہے اور آئندہ اس تدبیر کو ختم کر کے بروقت بچوں کا سلسلہ جاری بھی رکھا جاسکتا ہے، مثلاً مرد کا عضو مخصوص پر کنڈم اور غبارہ لگا کر جماع کرنا، عزل کرنا، مانع حمل ادویہ استعمال کر لینا، ٹیکہ لگا کر چند ماہ یا سال دو سال تک قرار حمل سے بچنا وغیرہ، ایسی عارضی منصوبہ بندی کا حکم یہ ہے کہ اس کا جواز اور عدم جواز غرض کے تابع ہے، اغراض صحیحہ کے لئے ایسی تدبیر اختیار کرنا درست ہے اور اغراض فاسدہ کے لئے جائز نہیں ہے، اغراض صحیح اور اغراض فاسدہ کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اغراض صحیحہ

مندرجہ ذیل اغراض و مقاصد شریعت کی رو سے صحیح اور معتبر ہیں لہذا ان کی وجہ سے عارضی خاندانی منصوبہ بندی کرنا شرعاً جائز ہے۔

(۱) کمزوری کی وجہ سے تحمل نہ ہو:

کوئی خاتون جسمانی طور پر اتنی کمزور اور نحیف ہے کہ حمل کا بار ہی نہیں اٹھا سکے گی، حمل کی وجہ سے سخت بیمار ہو جائے گی، یا حمل کی وجہ سے سخت تکلیف ہوگی اور اس کا غالب گمان ہو یا پہلے اس کا تجربہ ہو چکا ہو جیسا کہ بعض خواتین کو دوران حمل سخت کھانسی یا بخار ہوتا ہے، ایسی صورت میں عارضی نس بندی درست ہے۔

(۲) سخت مریض اور بیمار ہو۔

خاتون کسی دائمی اور مستقل یا طویل مرض میں مبتلا ہے مثلاً ٹی بی، کینسر وغیرہ اور اسے علاج کرنا ہے، قرار حمل سے اسے تکلیف ہو اور وہ اس کا تحمل کرنے سے قاصر ہو تو ایسی عورت عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کر سکتی ہے۔

(۳) رحم یا بچہ دانی میں تھل نہ ہو

عورت نہ بیمار ہے اور نہ کمزور ہے لیکن رحم یا بچہ دانی کمزور ہے، بچے کا تحمل نہیں کر سکتے یا ان میں شدید تکلیف ہے تو ایسی عورت بھی عارضی تدبیر اختیار کر سکتی ہے، رحم اور بچہ دانی کا علاج بھی جاری رکھے جب عذر ختم ہو جائے تو بچوں کا سلسلہ بھی جاری کر دے۔

(۴) ولادت میں موت کا خطرہ

عورت کو دوران حمل تو زیادہ تکلیف نہیں ہوتی لیکن وضع حمل کے وقت ناقابل برداشت تکلیف ہوتی ہے، یا مرنے کا غالب گمان ہے تو ایسی عورت منع حمل کی عارضی تدبیر اختیار کر سکتی ہے، لیکن اگر معمول کے مطابق تکلیف ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

امداد المفتین میں ہے:

سوال: ایک عورت کو بوقت زائیدگی بچہ از حد تکلیف ہوتی ہے، ایسی صورت میں وہ کوئی ایسا علاج کر سکتی ہے جس سے آئندہ بچہ نہ ہو؟

الجواب: خاوند کی اجازت کے بغیر ایسا حیلہ کر سکتی ہے جس سے حمل قرار نہ پائے اور اگر خاوند اجازت نہ دے اور بچہ پیدا ہونے کی صورت میں اپنی جان ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو بلا اجازت خاوند کے بھی ایسا حیلہ کرنا جائز ہوگا۔ (۱)

نظام الفتاویٰ میں ہے:

بچے کی پیدائش ماں کی جسمانی صحت، دماغی صحت یا اس کی زندگی کے لئے خطرہ ہو اور خطرہ واقعی اور ظن غالب کے درجہ میں ہو، محض معمولی یا موہوم نہ ہو۔ (۲)

(۱) امداد المفتین (ص ۹۷۵) کتاب الحظروالاباحہ

(۲) نظام الفتاویٰ (۱/۳۷۷)

المشقة تجلب التيسير، المشاق على قسمين الثانية مشقة خفيفة
كأدنى وجع فى اصبع أو أدنى صداع فى الرأس أو سوء مزاج خفيف فهذا لا
اثر له ولا التفات اليه۔ (۱)

مشقت اور تکلیف کی دو قسمیں ہیں..... دوسری خفیف اور ہلکی مشقت ہے جیسے انگلی میں
تھوڑی سی تکلیف یا سر میں تھوڑا سا درد یا مزاج کی تھوڑی سی خرابی تو اس کا شرعی احکام
میں کوئی اثر نہیں ہے، اور نہ اس کی طرف توجہ دی جاتی ہے۔

(۵) پہلے بچے کو دودھ کی ضرورت ہو

کسی عورت کا ایک بچہ موجود ہے، اور وہ شیر خوار ہے اسے شرعاً دو سال تک دودھ پلایا جاسکتا
ہے اور استقرار حمل سے والدہ کے دودھ کے خشک ہونے یا مضر بن جانے کا خطرہ ہو جس کی وجہ
سے شیر خوار کی حق تلفی ہوتی ہے یا اس کی صحت متاثر ہوتی ہے تو اس صورت میں دو سال تک
عارضی نرس بندی کرانے کی اجازت ہے۔

قال الله تعالى ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيبَ
الرَّضَاعَةُ﴾ (۲)

اور عورتیں اپنی اولاد کو مکمل دو سال دودھ پلائیں اس کے لئے جو دودھ کی مدت پوری
کرے۔

تفسیر عثمانی میں اسی آیت کے تحت ہے:

”یعنی ماں کو حکم ہے کہ اپنے بچے کو دو سال تک دودھ پلائے اور یہ مدت اس کے لئے
ہے جو ماں باپ بچہ کے دودھ کی مدت کو پورا کرنا چاہیں، ورنہ اس میں کمی بھی جائز ہے،
جیسا کہ آیت کے اخیر میں آتا ہے۔“ (۳)

جدید طبی تحقیقات اس بات پر متفق ہیں کہ بچے کی صحت اور بہترین نشوونما کے لئے والدہ کے
دودھ سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے، اگر مدت رضاعت میں بچے کو والدہ کا دودھ نہ پلایا گیا

(۱) الاشباہ والنظائر (۱/۲۴۵) القاعدة الرابعة۔

(۲) البقرة: (۲۳۳)

(۳) تفسیر عثمانی (ص ۴۷)

تو حقیقت یہ ہے کہ اس کی تلافی نہیں ہو سکتی البتہ دوسرے تیسرے درجہ میں متبادل یہ ہو سکتا ہے کہ بچے کا تعلق متمول، معاشی طور پر مستحکم اور خوشحال گھرانے سے ہو اور زر کثیر خرچ کر کے بچے کو معقول اور مناسب غذا فراہم کی جائے لیکن تیسرے درجہ کا یہ متبادل بھی عام لوگوں کے دسترس سے باہر ہے، لہذا پہلے بچے کی غذاء کے پیش نظر عارضی وقفہ کرنا جائز ہے، حدیث سے بھی اس کی تائید ملتی ہے۔

عن اسماء بنت یزید قالت: سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: لا تقتلوا اولادکم سرافان الغیل یدرک الفارس فیہ عشرہ عن فرسہ۔ رواہ ابو داؤد (۱)
اسماء بنت یزید کہتی ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ اپنی اولاد کو خفیہ طور پر قتل مت کرو کیونکہ (جس دودھ پلانے والی عورت سے جماع کیا جائے اور وہ حاملہ ہو جائے اس کا) دودھ گھوڑ سوار پر اثر ظاہر کرتا ہے اور اسے گھوڑے سے گرا دیتا ہے۔
ملا علی قاری مرقاة المفاتیح میں اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

توضیحه ان المرأة اذا جمعت وحملت فسد لبنها واذا اغتذى به الطفل بقى اثره فى بدنه وفسد مزاجه واذا صار رجلا فركب فرساً فركضها فربما یدرکہ ضعف الغیل فیسقط من متن فرسہ وکان ذلك كالقتل فنهى النبى ﷺ عن الارضاع حال الحمل و یحتمل ان یکون النهی للرجال ای لاتجامعوا فی حال الارضاع کیلاتجعل نسائکم فیہلک الارضاع فی حال الحمل اولادکم وهذا نهی تنزیہ لاتحریم۔ (۲)

اس کی وضاحت یہ ہے کہ عورت سے جب جماع کیا جائے اور وہ حاملہ ہو جائے تو اس کا دودھ فاسد ہو جاتا ہے اور جب بچہ دودھ پیتا ہے تو اس کا اثر اس کے بدن میں باقی رہ جاتا ہے، اور اس کا مزاج خراب ہو جاتا ہے، اور جب بڑا ہو کر گھوڑ سوار کی کرتا ہے اور ایڑ لگاتا ہے تو بعض اوقات اس دودھ کی کمزوری اسے پالیتی ہے اور وہ گھوڑے کی پشت سے گر جاتا ہے، اور یہ قتل کے مانند ہے، اس لئے نبی ﷺ نے حمل کی حالت میں

(۱) مشکوٰۃ المصابیح (۲/۲۷۶)

(۲) ملا علی قاری مرقاة المفاتیح (۶/۲۴۱)

دودھ پلانے سے منع فرمایا ہے اور اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ مردوں کو دودھ پلانے کی حالت میں عورتوں سے جماع نہیں کرنا چاہئے تاکہ عورتوں کو قرار حمل نہ ہو ورنہ حالت حمل میں دودھ پلانا، بچوں کی ہلاکت کا سبب بنے گا اور یہ نیز یہی ہے تحریمی نہیں ہے۔

واضح رہے کہ بنی ﷺ نے یہ بات اپنے اجتہاد سے فرمائی تھی، پھر اہل فارس وغیرہ کے تعامل کو مد نظر رکھتے ہوئے حالت رضاع میں جماع کی اجازت دے دی تھی، لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب دوسرا حمل ٹھہرنے سے پہلے بچے کا نقصان ہو خواہ وہ کسی بھی نوعیت کا ہو تو کوئی عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کی جاسکتی ہے، چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

قال الطیسی: نفيه لاثرائيل في الحديثين السابقين كان ابطالا لا اعتقاد الجاهلية كونه مؤثرا واثباته له هنالاه سبب في الجملة مع كون المؤثر الحقيقي هو الله تعالى۔ (۱)

سابقہ دو حدیثوں میں غیل کے اثر کی جو نفی کی گئی ہے وہ زمانہ جاہلیت کے اسی عقیدے کے ابطال کے لئے کی گئی ہے کہ غیل اس میں مؤثر ہے اور اس حدیث میں غیل کا اثر ثابت کیا ہے کیونکہ وہ فی الجملہ ضعف کا سبب ہے اگرچہ حقیقی مؤثر اللہ تعالیٰ ہے۔

واضح رہے کہ حمل، ولادت اور بچے کو دودھ پلانے کی جو عام تکلیف ہے اور ہر خاتون کو ہوتی ہے، اس کو بنیاد بنا کر نس بندی کرنا ہرگز جائز نہیں ہے، یہ بھی شدید تکلیف اور سخت مشقت ہے لیکن اس سے مفر نہیں ہے، آج کل بہت سی خواتین اس تکلیف سے بھی بچنے کے لئے بچوں کا سلسلہ منقطع کر دیتی ہیں، یہ بلاشبہ حرام اور ناجائز ہے، قرآن کریم بتاتا ہے کہ یہ تکلیف خواتین کو یقیناً ہوتی ہے، اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے والدہ کو فضیلت دی ہے، اور والدین کے ساتھ احسان اور حسن سلوک کا حکم دیا ہے۔

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا طَحَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ط وَحَمَلُهُ وَفِضْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ (۲)

اور ہم نے انسان کو والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا حکم دیا ہے، اس کی ماں نے مشقت کے ساتھ پیٹ میں رکھا اور مشقت کے ساتھ اس کو جنا اور اس کو اٹھانا اور اس کا دودھ چھڑانا تیس مہینوں میں ہے۔

تفسیر مواہب الرحمن میں ہے:

یعنی فرزند کے حمل میں اس کی ماں کو متلی شروع ہوتی ہے جس سے وہ بار بار تے کرتی ہے اور غذا ہضم نہ ہونے سے بیمار کی طرح زرد پڑ جاتی ہے اور جب پیٹ میں بچہ بڑا ہوتا ہے تو تعب و مشقت کیساتھ اس کے بوجھ کو اٹھائے رکھتی ہے..... پھر جب اس کو جنتی ہے تو اس حالت میں بھی جتنا ایسی درد و تکلیف کے ساتھ ہوتا ہے کہ اس کی جان پر نوبت آ جاتی ہے..... الخ (۱)

اور احادیث میں حمل اور دروزہ کی تکالیف برداشت کرنے پر بہت ثواب کا ذکر آیا ہے۔
(۱) عن عبادة بن صامتؓ قال: عا در رسول الله عبد الله بن رواحة فما تحوز له عن فراشه فقال: من شهداء امتي قالوا: قتل المسلم شهادة قال: ان شهداء امتي اذا لقليل قتل المسلم شهادة والطاعون شهادة والبطن والغرق والمرأة يقتلها ولدها جمعا۔ (۲)

حضرت عباده بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ کی بیمار پرسی کے لئے تشریف لے گئے تو عبد اللہ بن رواحہؓ (شدت مرض سے) آپ کے لئے اپنے بستر سے نہ ہٹ سکے پھر رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ میری امت میں شہید کون ہیں؟ صحابہؓ نے فرمایا کہ مسلمان کا قتل کرنا اس کی شہادت ہے، آپ نے ارشاد فرمایا کہ پھر تو میری امت کے شہداء بہت کم ہیں، مسلمان کا قتل بھی شہادت ہے، طاعون سے مرنا بھی شہادت ہے، پیٹ کے درد سے مرنا اور پانی میں غرق ہونا بھی شہادت ہے، اور عورت ولادت کے دوران نفاس کی حالت میں فوت ہو جائے تو وہ بھی شہید ہے۔

(۱) تفسیر مواہب الرحمن (۲۶/۲۱)

(۲) مسند الامام احمد بن حنبلؓ (۳۹۵/۸) مسند الانصار

(۲) عن ابی امامہؓ قال: جاء ت امرأة الى رسول ﷺ معها ابنان لها وهی حامل فما سألتہ يومئذ الا اعطاها ثمن قال: حاملات والدات رحيمات لولا ما یأتین الی ازواجهن دخلن الجنة۔ (۱)

ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے کہ ایک حاملہ عورت اپنے دو بیٹوں کو لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں آئی، اس نے اس دن جو بھی مانگا آپ ﷺ نے دے دیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ حمل کا بوجھ اٹھانے والی، ولادت کی تکلیف برداشت کرنے والی، بچوں پر ترس کھانے والی عورتیں اگر اپنے شوہروں کو تکلیف نہ دیں تو جنت میں داخل ہو جائیں گی۔

(۳) قال ﷺ: المرأة فی حملها الی وضعها الی فصالحا کالمربوط فی سبیل اللہ وان ماتت فیما بین ذلک فلها اجر شہید۔ (۲)

طبرانی میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورت حالت حمل سے وضع حمل اور دودھ چھڑانے تک اس مجاہد کی طرح ہے جو اللہ کی راہ میں اسلامی سرحدات کی حفاظت کرتا ہے، اور اگر وہ اس دوران فوت ہو جائے تو اسے شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔

(۶) قدرتی غفلت کی وجہ سے دیکھ بھال نہ ہو سکے

کوئی خاتون اس قدر مغفل اور فطرۃ لا پرواہ ہے کہ وہ زیادہ بچوں کی تربیت اور پرورش نہیں کر سکتی، جس کی وجہ سے بچوں کے دین و مذہب سے عاری رہنے اور اسلامی آداب و تعلیمات سے محرومی کا شدید خطرہ ہے، اس بات کے پیش نظر عارضی وقفہ کیا جائے تو اس کی گنجائش ہے۔ لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے، اول تو ایسی صورت میں بچوں کی تربیت والد کو کرنی چاہئے وہ اس کا انتظام کرے اور بیوی کا بھرپور ساتھ دے یا کسی سے نگہداشت کرائے لیکن اگر اس کی بھی

(۱) مسند احمد بن حنبل (۳۰۸/۸)

(۲) کنز العمال (۱۶/۱۷۱) عن الطبرانی عن ابن عمر

گنجائش نہ ہو تو پھر وقفہ کرنا جائز ہے اور اگر عورت فیشن پرستی یا دوسری وجوہات کی بناء پر بچوں کی تربیت اور پرورش میں دلچسپی نہیں لیتی تو یہ کوئی شرعی عذر نہیں ہے، وہ عارضی وقفہ بھی نہیں کر سکتی۔

(۷) فساد زمانہ اور معاشرہ کی خرابی کی وجہ سے

اگر زمانہ خراب اور فاسد ہو، معاشرہ میں طرح طرح کی غیر اخلاقی سرگرمیاں جاری ہوں، فتنہ فساد ہو اور قوی اندیشہ ہو کہ بچے اس معاشرے میں بگڑ جائیں گے، اس کے پیش نظر عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا درست ہے۔

در مختار میں ہے:

فی الخانیة انه یباح فی زماننا لفساده قال الکمال --- وفی الشامیة (قوله فی الخانیة) عبارتہا علی مافی البحر: ذکر فی الکتاب انه لا یباح بغير اذنها وقالوا فی زماننا یباح لسوء الزمان (قوله قال الکمال) عبارتہ: وفی الفتاویٰ ان خاف من الولد السوء فی الحرۃ یسعه العزل بغير رضاها لفساد الزمان فلیعتبر مثله من الاعذار مسقطا لاذنها

فقد علم ممافی الخانیة ان منقول المذهب عدم الاباحۃ وان هذا تقييد من مشائخ المذهب لتغیر بعض الاحکام بتغیر الزمان واقره فی الفتوح وبه جزم القہستانی ایضاً، حیث قال: وهذا اذا لم یخف علی الولد السوء لفساد الزمان والا فیجوز بلا اذنها..... الخ (۱)

وفی الفتاویٰ ان خاف من الولد السوء فی الحرۃ یسعه العزل بغير رضاها لفساد الزمان فلیعتبر مثله من الاعذار مسقطا لاذنها وفی الکفاۃ تحتہ: وفی کراہۃ الفتاویٰ ان خاف من الولد السوء یسعه ان یعزل عنها وان كانت

حرۃ لسوء الزمان۔ (۲)

(۱) الدرر المختار (۱۷۵/۳)

(۲) فتح القدیر (۲۷۳/۳) باب نکاح الرقیق۔ وکذا فی الہندیۃ (۱۱۲/۴)

فساد زمانہ کی کیا حد اور معیار ہے؟ فقہاء کرام نے اس کی تعیین نہیں کی بلکہ اتنا فرمایا ہے کہ معاشرہ اتنا خراب اور بے دینی اتنی پھیلی ہوئی ہے کہ بچوں کے اخلاق بگڑنے اور ان کے ضائع ہونے کا غالب گمان ہے، ہر زمانہ کے لوگ اپنے زمانہ کو برا کہتے آرہے ہیں، لیکن اس میں حقیقت کم اور مبالغہ زیادہ ہوتا ہے، اور جب تک مبالغہ سے کام نہ لیا جائے اصلاح کی توقعات بھی کم ہوتی ہیں اس لئے واعظانہ طور پر فساد زمانہ کا جو معیار ہے وہ یہاں معتبر نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فضل ہے مسلمانوں کا معاشرہ دینی اعتبار سے اتنا گیارا بھی نہیں ہے، مساجد، مدارس اور مراکز دینیہ کی کثرت ہے، علماء کرام موجود ہیں اور ہر شخص اپنے بچوں کو دینی و اسلامی اقدار کا حامل اور اسلامی تعلیمات سے آراستہ کرا سکتا ہے، لہذا فساد زمانہ کو بہانہ بنا کر نسل کشی کا مرتکب ہونا غیر معقول ہے، فقہاء کرام نے جس فساد زمانہ کا ذکر کیا ہے اس طرح کی نوبت بہت کم ہی پیش آتی ہے۔

(۸) عورت دیوانہ اور مجنون ہو

عورت دیوانہ اور مجنون اور ذہنی اعتبار سے مفلوج ہے اور بچے سنبھالنے کی اہل نہیں ہے، اس کے بچوں کی تولید کی صلاحیت بالکل ختم کر دینا تو صحیح نہیں ہے کیونکہ اسے بھی اولاد کی ضرورت ہے جو بعد میں اس کا سہارا بن سکے، لہذا اس کے توالد و تناسل کا سلسلہ جاری رکھنا ضروری ہے، اور والد پر لازم ہے کہ بچوں کی پرورش اور تربیت کا انتظام کرے، رشتہ دار خواتین کی خدمات حاصل کرے ورنہ انارکھے ہاں البتہ چونکہ پرورش دوسری خواتین سے کرانی ہے اگر اس میں دقت پیش آتی ہو تو بچوں کے درمیان عارضی وقفہ کرنا اور وقتی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا جائز ہے۔

نظام الفتاویٰ میں ہے:

”ان حالات میں بھی کوئی ایسا عمل کرنا جس سے بچہ پیدا ہونے کی صلاحیت ختم ہو جائے درست نہیں البتہ ایسی تدبیر کر دینا کہ جس سے بحالی صحت تک جماع کی خواہش ختم یا مضحل ہو جائے گنجائش رہے گی۔“ (۱)

(۹) طلاق اور جدائی کا قوی امکان ہو

بیوی بد اخلاق ہے جس کی وجہ سے میاں بیوی کے تعلقات انتہائی کشیدہ ہیں اور شوہر عزم کر چکا ہے کہ آئندہ اسے طلاق دے کر جدا کرنا ہے، اگر اس سے بچہ پیدا ہو تو اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے تو ایسی صورت میں عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا شرعاً جائز ہے۔

فتاویٰ شامی میں ہے:

ويحتمل انه اراد الحاق مثل هذا العذبة كأن يكون في سفر بعيد أو في دار الحرب فخاف علم الولد أو كانت الزوجة سيئة الخلق ويريد فراقها
فخاف ان تحبل - (۱)

(۱۰) سفر طویل درپیش ہو

شوہر کو مسلسل طویل سفر پیش ہے اور اس کی عدم موجودگی میں بچے کی تربیت کا مسئلہ ہے یا خود عورت کو لمبے سفر مثلاً حج و عمرہ کے لئے جانا ہے اور قرار حمل ہو تو عورت کو سفر میں سخت دشواری کا سامنا ہو گا یا افعال حج و عمرہ کی ادائیگی میں دقت پیش آئے گی، فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ ایسے طویل سفر کی وجہ سے عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا جائز ہے۔

لیکن فقہاء کرام نے جس وقت یہ بات لکھی تھی اس وقت پیدل سفر ہوتا تھا اور واقعی سخت مشقت اٹھانی پڑتی تھی، اب صورت یکسر بدل چکی ہے، اتنا لمبا سفر مفقود ہو چکا ہے، اسی طرح شوہر جتنے بھی لمبے سفر میں ہو اس کا رابطہ رہتا ہے، خرچہ بڑی آسانی سے بھیجا جاسکتا ہے، لہذا اب یہ عذر نہیں رہا۔

ہاں افعال حج کی ادائیگی میں واقعی مشکل پیش آتی ہے بلکہ پہلے سے زیادہ پیش آتی ہے، لیکن آج کل حج اپنا اختیاری عمل نہیں رہا بلکہ پہلے درخواست دینی پڑتی ہے، درخواست بھی منظور

ہو جاتی ہے اور کبھی مسترد نیز درخواست منظور ہو بھی جائے تو حج کے ایام کے قریب ہی ہوتے ہیں، اس وقت اگر قرار حمل ہو جائے تو بھی وہ چند دنوں یا چند ماہ کا ہوتا ہے اس کا بوجھنا قابل برداشت نہیں ہوتا، لہذا یہ منع حمل کا عذر نہیں، اور نہ اس صورت میں حمل کا استسقاط جائز ہے، ہاں اگر کسی طرح طے ہو جائے کہ ایام حج میں خاتون کا حمل چھ سات مہینوں کا ہوگا اور اسے افعال حج کی ادائیگی میں واقعی مشکل پیش آئے گی تو وہ پہلے سے مانع حمل تدبیر اختیار کر سکے گی، لیکن استسقاط حمل اس صورت میں بھی جائز نہیں ہے، اگر زیادہ مشقت کا خطرہ ہو تو حج مؤخر کیا جاسکتا ہے، حمل کا بوجھ بھی تاخیر حج کا عذر بن سکتا ہے۔

(۱۱) شوہر کا دارالحرب میں ہونا

شوہر کا دارالحرب میں ہونا بھی عذر ہے، ایسی صورت میں بھی عورت عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کر سکتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے آدمی کی واپسی یقینی نہیں ہوتی، بچے کے خرچہ اور تربیت کا مسئلہ پیش آسکتا ہے۔

فتاویٰ شامی میں ہے:

ويحتمل انه ارادالحاق مثل هذاالعذربه كأن يكون في سفر بعيد اوفى دار الحرب فخاف علم الولداو كانت الزوجة سيئة الخلق ويريدفراقها فخاف

ان تحبل۔ (۱)

صحیح یہ ہے کہ دارالحرب میں ہونا مستقل عذر نہیں ہے بلکہ یہ سفر طویل ہی کی ایک صورت ہے کیونکہ کوئی شخص دارالحرب میں ہے تو قرار حمل کیسے ہوگا؟ اور عزل کی کیا صورت ہوگی، جبکہ فقہاء کرام نے اسے عزل کے اعذار میں لکھا ہے لہذا اسکے دو محمل ہو سکتے ہیں:

(۱)..... شوہر کو آئندہ دارالحرب کا سفر درپیش ہے تو اب بھی منع حمل کی تدبیر کر سکتا ہے، یہ وہی

سابقہ والی صورت ہے۔

(۲)..... قرار حمل کے بعد شوہر دارالحرب چلا گیا ہے، بیوی کے لئے ایسی صورت میں استسقاط

حمل جائز ہے، لہذا اس کا تعلق اسقاط حمل سے ہوگا کہ نہ منع حمل سے۔
لیکن یہ بھی واضح رہے کہ دارالحرب وہ کافر ملک کہلاتا ہے جو مسلمانوں کے ساتھ حالت جنگ میں ہو، آج کل جتنے غیر مسلم ممالک ہیں یا تو مسلمانوں کے ساتھ مصالحت ہے یا کم از کم مسالمت ہے، لہذا آج کل جو مسلمان تارکین وطن یورپ وغیرہ کے ممالک میں ملازمت کے لئے جاتے ہیں وہ اس حکم میں ہرگز شامل نہیں ہیں۔

(۱۲) تعلیم و تربیت اور نگہداشت کا مسئلہ ہو

پہلے سے کئی چھوٹے بچے موجود ہیں اگر مزید پیدا ہوں تو ماں صحیح طور پر ان سب کی تربیت پرورش اور نگہداشت کرنے سے قاصر ہوگی اور ان کی پرورش کے لئے دوسرا انسان بھی دستیاب نہیں ہے جس کی وجہ سے سب بچوں کا ضائع ہونے اور ضروری تعلیم سے واقعی کورہ رہنے کا قوی خطرہ ہو تو ایسی صورت میں عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا درست ہے۔

نظام الفتاویٰ میں ہے:

”دو بچوں کے درمیان مناسب وقفہ نہ ہونے کی صورت میں ماں کی توجہ اور نگہداشت دونوں میں تقسیم ہو جانے کی بناء پر کسی کی طرف کامل طور پر نہ ہو سکے گی اور ماں کی جانب سے بھرپور نگہداشت نہ ہونے کی وجہ سے اس کا بہت امکان ہے کہ دونوں بچوں کی صحت متاثر ہو جائے اور ایام طفولیت و رضاعت کا ضعف آخری عمر تک رہ جائے جس کی جانب حدیث مذکورہ میں اشارہ ہے۔

میاں بیوی دونوں کا دارالحرب میں ہونا شرعی عذر ہے، یعنی اگر وہ کسی وجہ سے دارالحرب میں ہیں اور اس کوشش میں ہیں کہ موقع ملے تو دارالاسلام آجائیں گے، اگر قرار حمل ہو جائے تو آنے میں دشواری ہوگی، یا دارالحرب ہی میں کسی وجہ سے طویل عرصہ تک رہنا ضروری ہو گیا ہے اور وہاں بچوں کی تربیت کا مسئلہ ہے، ماحول اس قدر خراب ہے کہ بچے مذہب غیر قبول کر کے ہاتھ سے نکل جائیں گے، ایسی صورت میں بھی عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا درست ہے، اسی طرح اگر حمل ٹھہر چکا ہے

اور عورت اکیلی دارالحرب میں ہے، شوہر پاس موجود نہیں ہے تو اس کے لئے چار ماہ سے قبل حمل کا اسقاط جائز ہے۔ (۱)

(۱۳) بچوں کی نشوونما نہ ہونا

تسلل کے ساتھ بچوں کی پیدائش کی صورت میں اگر واتی بچوں کی نشوونما، بڑھوتری، جسمانی قوت و طاقت پر گہرا اثر پڑتا ہو تو اس خطرہ کے پیش نظر عارضی منصوبہ بندی کرنا درست ہے، لیکن یہ نازک معاملہ ہے، اسے بہانہ بنا کر خاندانی منصوبہ بندی کا راستہ کھولنے سے احتراز ضروری ہے، کیونکہ ایسی صورت شاذ و نادر ہی پیش آسکتی ہے۔

مولانا برہان الدین سنہلی فرماتے ہیں:

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جلد جلد بچے پیدا ہونے سے بچوں کے جسم کا عمر کے لحاظ سے نشوونما نہیں ہو پاتا لیکن یہ وجہ ایسی نہیں ہے کہ ہر حال میں وہ بچہ کے لئے نہایت مضر ہو اور پھر عمر کے لحاظ سے جسم کا ”بڑھنا نہ بڑھنا“ جاننے کے لئے کوئی ایسا معیار متعین اور قطعی نہیں ہوتا کہ اس کا حتمی فیصلہ آسان ہو۔

علاوہ ازیں یہ کہ علاقوں، غذاؤں اور معاشرتوں کے اختلاف سے بھی اس میں اختلاف ہو سکتا ہے، بنا بریں تنہا اس احتمال پر ہر صورت میں منع حمل کی اجازت نہ ہوگی، بلکہ بعض میں ہوگی یعنی جب کہ یہ واضح طور پر ثابت ہو جائے کہ جلد جلد کی ولادت بچہ کی صحت غیر معمولی طور سے اثر انداز ہو رہی ہے اور گویا وہ بچہ فقہی اصطلاح میں ”مریض“ رہتا ہو، اس کا قوی خطرہ ہو ورنہ نہیں ہوگی۔ (۲)

اغراض فاسدہ

جن اغراض و مقاصد کے لئے عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا جائز نہیں ان کو اغراض فاسدہ

(۱) نظام الفتاویٰ (۱/۳۷۷)

(۲) جدید مسائل کا شرعی حل (ص ۲۰۴)

کہا جاتا ہے، ایسے اغراض مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) قلت وسائل اور کثرت اولاد کا خوف

اس وقت یہ نظریہ عام ہو چکا ہے کہ رزق کے وسائل واسباب محدود اور قلیل ہیں، اگر بچے زیادہ ہو گئے تو وہ کہاں سے کھائیں گے، والدین کیلئے ان کو کھلانا پلانا مشکل ہوگا، بہت سے لوگ اس مشکل سے بچنے کے لئے مانع حمل تدبیر اختیار کرتے ہیں، شرعاً اس مقصد کے لئے عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

(۲) اپنے آپ کو تندرست و توانا رکھنے کے لئے

حمل اور وضع حمل کی تکالیف لازمی شے ہے، اور اس کی وجہ سے عورت کمزور بھی ہوتی ہے اس سے کوئی مفر نہیں ہے، اس کمزوری، نقاہت اور ضعف کا حل یہ ہے کہ مقوی ادویہ اور غذائیں کھائی جائیں، بہت سی خواتین اس لئے بچوں کا سلسلہ موقوف کر دیتی ہیں کہ ان کی صحت پر کوئی اثر ہی نہ پڑے، اور وہ ہمیشہ چاق و چوبند اور تندرست و توانا ہوں، شرعاً یہ غرض فاسدہ ہے، اور اس مقصد کے لئے وقتی مانع حمل تدبیر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

(۳) حسن و جمال برقرار رکھنے کے لئے

بعض خواتین اپنا حسن و جمال برقرار رکھنے کے لئے بچوں کا سلسلہ موقوف کر دیتی ہیں، کیونکہ جب بچے پیدا ہوتے ہیں تو عورتوں کے حسن و جمال میں کمی آ جاتی ہے، یہ مقصد بھی فاسد اور غلط ہے، شریعت نے اس مقصد کا اعتبار نہیں کیا ہے، لہذا اس مقصد کے لئے عارضی اور وقتی مانع حمل تدبیر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ اس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... خواتین کے لئے فطری حسن و جمال کو برقرار رکھنا جائز ہے لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ اس کے لئے کسی ناجائز کام کا ارتکاب نہ کرنا پڑے، اور بچوں کا سلسلہ موقوف کرنا ناجائز ہے لہذا اس کی گنجائش نہیں ہے۔

(۲)..... زیب و زینت اور حسن و جمال کے بقاء یا حصول کے لئے حرام کام کا ارتکاب جائز نہیں ہے، اس کی دلیل وہ احادیث کثیرہ ہیں جن میں خواتین کو زیب و زینت کے لئے جسمانی تغیر و تبدل سے منع کیا گیا ہے۔

(۳) عن ابن عمرؓ أن رسول الله ﷺ لعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة..... وفي رواية عبد الله بن مسعودؓ والنامصات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله - الحديث (۱)
رسول اللہ ﷺ نے بال ملانے والی اور ملوانے والی، جسم کو گودنے والی اور گدوانے والی، بھنویں باریک کرنے والی اور باریک کروانے والی اور حسن و جمال کے لئے دانتوں کے درمیان خلا بنانے والی، اللہ کے خلق میں تبدیلی کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

(۲) عن أسماء بنت ابی بکرؓ قالت: جاءت امرأة الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله ﷺ ان لی ابنة عریسا صابنها حصبة فتمرق شعرها فافصله فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة - (۲)

اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں ایک عورت نے آ کر کہا اے اللہ کے رسول ﷺ میری ایک نئی نویلی دلہن بیٹی ہے اس کے سر میں پھوڑے ہونے کی وجہ سے اس کے سر کے بال گر گئے ہیں کیا میں اسے بال لگا سکتی ہوں نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بال لگانے اور لگوانے والی پر لعنت کرتے ہیں

بعض حضرات نے حسن و جمال برقرار رکھنے کیلئے عارضی مانع حمل تدبیر کی اجازت دی ہے۔ امام غزالیؒ میں فرماتے ہیں:

الثانية: استبقاء جمال المرأة وسمنها دوام التمتع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا أيضا ليس منهيا عنه - (۳)

(۱) صحیح المسلم (۲/۲۰۴)

(۲) صحیح المسلم (۲/۲۰۴)

(۳) احیاء العلوم (۲/۷۲)

دوسرا محرک اور سبب عورت کے جمال اور اس کے موٹاپے کو استمتاع کے دوام کے لئے باقی رکھنا اور اس کی ازدواجی زندگی کو باقی رکھنا ہے درد زہ کے خطرات کے خوف سے، اور یہ بھی منع نہیں ہے۔

لیکن یہ امام غزالی کی رائے ہے اور اس کی کوئی دلیل نہیں ذکر نہیں کی گئی ہے، جبکہ ہمارے سابقہ دلائل سے اس کا عدم جواز واضح ہے لہذا اسکی گنجائش نہیں ہے۔ یہ کہنا کہ بچوں کی پیدائش سے حسن و جمال ختم ہو جاتا ہے، یا خاتون کی صحت متاثر ہوتی ہے کلیۃً درست نہیں ہے، بہت سی خواتین کا حسن و جمال اور صحت و تندرستی ولادت کے بعد بھی برقرار رہتی ہے اور بہت سی خواتین کی صحت اور حسن و جمال ویسے کسی مرض کی وجہ سے بھی ختم ہو جاتا ہے۔

مولانا ربان الدین سنبھلی لکھتے ہیں:

بعض مرد و عورتیں صرف حسن کو برقرار رکھنے کے لئے کثرت اولاد سے بچنا چاہتی ہیں، ظاہر ہے کہ یہ ایسی وجہ نہیں ہے کہ جس سے منع حمل جائز ہو سکے۔ (۱)

جدید فقہی مباحث میں ہے:

اسی طرح حسن باقی رکھنے یا سماجی امور میں دلچسپی لینے کی وجہ سے ضبط تولید کی اجازت شرعاً نہیں ہے، کیونکہ یہ ایسے معتبر عذر نہیں ہیں جن کی وجہ سے ایک ناجائز اور مکروہ امر کی اجازت مل سکے۔ (۲)

(۴) آزادانہ زندگی اور عیش و عشرت

بہت سے جوڑے اس لئے بچے بند کر دیتے ہیں کہ کچھ مدت آرام سے آزادانہ زندگی گزاریں اور بچوں کی پرورش اور سنبھالنے کی تکلیف سے محفوظ رہیں، آزادانہ زندگی گزارنا، زندگی انجوائے کرنا اب ایک فیشن بن چکا ہے، یہ غرض بھی فاسد اور ناجائز ہے، اس مقصد کے

(۱) جدید مسائل کا شرعی حل (ص ۲۰۴)

(۲) جدید فقہی مباحث (۱/۳۶۶)

لئے عارضی منع حمل تدبیر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

(۵) لڑکی پیدا ہونے کا خوف

بعض میاں بیوی اس لئے خاندانی منصوبہ بندی کرتے ہیں تاکہ لڑکی پیدا نہ ہو، یہ بھی مشاہدہ ہے کہ جن کے ہاں لڑکے ہوتے ہیں وہ منصوبہ بندی کر کے اولاد کا سلسلہ ختم کر دیتے ہیں، کیونکہ لڑکے موجود ہیں اور لڑکیوں کی ضرورت نہیں سمجھتے، لڑکی پیدا ہونے کے خوف سے اولاد کا سلسلہ موقوف کرنا بھی ناجائز اور حرام ہے، اگرچہ عارضی اور وقتی ہو، شرعی تعلیمات یہ ہیں کہ لڑکا نعمت اور لڑکی رحمت ہے لہذا رحمت سمیٹنے سے انکاری ہونا جہل کے سوا کچھ نہیں۔

(۶) کم عمر جوڑے کا شرم و حیا کی وجہ سے منصوبہ بندی کرنا

بعض جوڑے بلوغ کے بعد کم عمری میں رشتہ ازدواج سے منسلک ہو جاتے ہیں ان کو خوف ہوتا ہے کہ اگر جلد بچہ پیدا ہو گیا تو دوست احباب مذاق اڑائیں گے، ہمیں اہل و عیال والا کہا جائے گا، ہم ماں باپ بن جائیں گے، لوگ کہیں گے خود بھی بچے ہیں اور بچوں والے بھی ہیں، لیکن یہ شرعی عذر نہیں ہے، لوگوں کے غلط طعنوں سے شرعی احکام نہیں بدلا کرتے، شریعت نے بلوغ کے بعد جلد از جلد شادی کا حکم دیا ہے، اور اولاد کا جلدی ہونا فطری بات ہے، لہذا اس مقصد کے لئے منصوبہ بندی کرنا جائز نہیں ہے۔

(۷) ملازمت اور سماجی مصروفیات

بعض خواتین ملازمت کرتی ہیں یا کسی سماجی کام میں مشغول ہوتی ہیں، بچے پیدا ہوں تو ان کی ملازمت اور سماجی خدمات میں خلل آتا ہے، اس لئے بچوں کا سلسلہ موقوف کر دیتی ہیں، یہ بھی شرعاً ناجائز غرض ہے اور اس کے لئے خاندانی منصوبہ بندی جائز نہیں ہے۔

احیاء العلوم میں ہے:

الرابعة: الخوف من الاولاد الاناث لما يعتقد في تزويجهن في المعرة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها اصل النكاح او اصل الوقاع اثم بها..... الخ (۱)

(۸) نفاس ورضاعت کے خوف سے

کوئی عورت اس لئے بچوں کا سلسلہ منقطع کرتی ہے کہ وہ طہارت و نظافت کو پسند کرتی ہے، بچے پیدا ہوں تو نفاس کا خون آئے گا، خود بچوں کے بول و براز وغیرہ سے صفائی متاثر ہوگی، یہ غرض بھی فاسد اور ناجائز ہے، مسلمانوں میں ایک فرقہ خوارج گزرا ہے ان کی عورتیں اسی مزاج کی تھیں۔

احیاء العلوم میں ہے:

الخامسة: ان تمنع المرأة لتعززها ومبالغتها في النظافة و التحرز عن الطلق و النفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمبالغتهن في استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات ايام الحيض ولا يدخلن الخلاء الاعراة فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفاسد دون منع الولادة۔ (۲)

(۹) اگلی نسل میں نقائص کا امکان ہو

بعض جدید طریقوں سے یہ بھی اخذ کیا جاتا ہے کہ فلاں آدمی کے تو والد و تناسل کا سلسلہ جاری رہا تو خطرہ ہے کہ اس کی اگلی نسل میں جسمانی اور بدنی نقائص ہوں گے، اس بناء پر ایسے شخص کو خاندانی منصوبہ بندی کا حکم دیا جاتا ہے، شرعاً یہ احتمال و امکان شرعی عذر نہیں ہے، اور محض وہم کی

(۱) احیاء العلوم (۷۲/۲) کتاب آداب النکاح،

(۲) احیاء العلوم (۷۲/۲)

بنیاد پر تناسل کا سلسلہ منقطع کرنا ناجائز ہے۔ اسلامی فقہ اکیڈمی انڈیا کے ایک فیصلہ میں ہے:

”اگر جینٹک ٹیسٹ کے ذریعہ یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ کسی شخص کی اگلی نسل میں پیدائشی نقائص کے امکانات ہیں تو اس اندیشہ کے پیش نظر سلسلہ تولید کو روکنا قطعاً ناجائز ہے۔“ (۱)

(۱۰) دینی خدمت اور سلسلہ تدریس کے پیش نظر اولاد کا سلسلہ بند کرنا

دینی خدمت کی مختلف صورتیں ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا، دعوت و تبلیغ کا کام کرنا، درس و تدریس کرنا وغیرہ، بعض خدام دین اور نیک مسلمان اس نیت سے عارضی طور پر بچوں کا سلسلہ موقوف کر دیتے ہیں کہ اگر بچے پیدا ہوں گے تو دینی خدمت میں رکاوٹ پیدا ہوگی بالخصوص آج کل بچیوں کے مدارس کی کثرت ہے، جہاں تعلیمات بھی پڑھاتی ہیں، ان کے ہاں یہ صورت حال زیادہ پیش آتی ہے۔ شرعاً دینی خدمت کے لئے بچوں کا سلسلہ موقوف کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ عارضی اور وقتی وقفہ کیا جائے۔

فتاویٰ رحیمیہ میں اسی طرح کے سوال کے جواب میں ہے:

”نکاح کا مقصد تو والد و تناسل ہے اور کثرت اولاد حضور ﷺ کے لئے فخر کا سبب ہے..... لہذا صورت مسئلہ میں وقتی طور پر بندش اولاد کیلئے جو بات پیش کی گئی ہے، اسے شرعی عذر قرار نہیں دیا جاسکتا، دینی خدمت میں مشغول ہونا بھی دین ہے اور موجب اجر و ثواب ہے، اولاد کی پرورش وغیرہ بھی دین اور موجب اجر و ثواب ہے، اولاد میں کوئی ایسا بھی ہو سکتا ہے جو اپنے زمانے کا عالم ربانی، ولی کامل ہو اور وہ اپنے والدین خاندان بلکہ پوری بستی اور عامۃ الناس کی ہدایت و نجات کا ذریعہ بن جائے، اس لئے اولاد کے سلسلے میں دل تنگ نہ کرنا چاہئے اور جو کچھ تکلیف اور پریشانی پیش آئے اسے بخوشی برداشت کرنا چاہئے۔“ (۲)

(۱) ڈی این اے ٹیسٹ (ص ۱۶)

(۲) فتاویٰ رحیمیہ (۱۸۷/۱۰)

تخلیق انسانی کے سات درجات

اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے جو انسان کو عدم سے وجود بخشے ہیں، یہ تخلیق ہے، اور یہ تخلیق آنی شے نہیں بلکہ انسان مختلف مراحل سے گزر کر اس شکل میں آتا ہے، قرآن کریم نے کئی مقامات پر انسانی تخلیق کا ذکر فرمایا ہے، ان میں سب سے جامع مقام سورۃ المومنون کی آیت نمبر ۱۲، ۱۳ اور ۱۴ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ، ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (۱)

اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ (غذا) سے پیدا کیا پھر ہم نے اسے نطفہ بنایا جو ایک محفوظ مقام (رحم مادر) میں رہا پھر ہم نے نطفہ کو خون کا لو تھڑا بنایا پھر خون کے لو تھڑے کو گوشت کی بوٹی بنایا پھر بوٹی (کے بعض حصوں) کو ہڈیاں بنا دیا پھر ہڈیوں پر گوشت چڑھایا دیا پھر ہم نے اسے (روح ڈال کر) دوسری مخلوق بنا دیا۔

ان آیات میں تخلیق انسانی کے سات درجات بیان فرمائے ہیں:

(۱)..... مٹی سے پیدا کرنا یعنی مٹی سے غذا تیار ہوتی ہے، اور غذا سے نطفہ، لہذا مٹی بھی انسانی

تخلیق کا ایک درجہ ہے۔

(۲)..... نطفہ اور مادہ تولید یعنی منی۔ (۳)..... خون کا لو تھڑا

(۴)..... لو تھڑے کا گوشت میں بدل جانا۔ (۵)..... ہڈیاں بننا۔

(۶)..... ہڈیوں پر گوشت چڑھنا۔ (۷)..... روح کا پھونکنا۔

اللہ تعالیٰ ان تمام درجات کو آن واحد میں طے کر کے انسان کی تخلیق کر سکتے ہیں لیکن سات مراحل بنا کر انسان کو تعلیم دے دی کہ ہر کام سلیقہ اور نظم و ضبط سے کیا جائے، پھر انسانی عقل و قیاس کے حساب سے ان سات مراحل میں جتنی مدت درکار ہوتی ہے قرآن کریم میں ان کی

طرف اشارہ کر دیا چنانچہ جس مرحلہ سے دوسرے مرحلہ تک زیادہ مدت درکار ہے وہاں لفظ تم ذکر فرمایا اور جہاں ایک مرحلہ سے دوسرے مرحلہ تک کم مدت چاہئے وہاں حرف فاء کو ذکر فرمایا۔ ان مراحل میں اسقاط حمل، نطفہ کے رحم میں منتقل ہو کر قرار پکڑنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے، اب قرار حمل کے بعد روح پھونکنے تک کتنا عرصہ لگتا ہے؟ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں تین چلے یعنی چار ماہ ۱۲۰ دن لگتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن مسعودؓ..... ان احد کم یجمع خلقه فی بطن امه اربعین یوماً ثم ینکون فی ذلک علقۃ مثل ذلک ثم ینکون فی ذلک مضغۃ مثل ذلک ثم یرسل اللہ المملک فینفخ فیہ الروح..... الخ (۱)

عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ایک نطفہ کی صورت میں ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے پھر اتنی مدت میں علقہ پھر اتنی مدت میں مضغہ بن جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیجتے ہیں وہ آکر روح پھونک دیتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ چار ماہ میں بچے میں روح پھونک دی جاتی ہے، اگرچہ درمیان کے مراحل کی مدت مختلف بھی ہو سکتی ہے کسی میں کم کسی میں زیادہ۔

امام نووی لکھتے ہیں:

”ظاہرہ ان ارسالہ ینکون بعد مائة وعشرين یوماً“۔ (۲)

ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کہ فرشتہ کو روح پھونکنے کے لئے ایک سو بیس دن کے بعد بھیجا جاتا ہے۔

نیز میں فرماتے ہیں:

”اتفق العلماء علی ان نفخ الروح لایکون إلا بعد أربعة أشهر“۔

علماء کرام کا اتفاق ہے کہ چار ماہ بعد ہی روح پھونکی جاتی ہے۔

☆ بعض ڈاکٹر حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ چار ماہ سے قبل بھی روح پھونکی جاتی ہے لیکن وہ

(۱) صحیح المسلم (۳۳۲/۲) کتاب القدر

(۲) شرح المسلم (۳۳۲/۲)

(۳) شرح المسلم (۳۳۳/۲)

حقیقت میں روح نہیں ہوتی بلکہ روح کے آنے کے آثار ہوتے ہیں۔
 ☆ اسی طرح بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ تخلیق کے بعد اسقاط جائز نہیں ہے، تخلیق سے
 مراد روح پھونکنا ہے، ورنہ حقیقی تخلیق روح پھونکنے سے بہت پہلے شروع ہو جاتی ہے۔
 علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں:

وہل یباح الاسقاط بعد الحبل یباح مالم يتخلق شئ منه ثم فی غیر موضع
 قالوا: ولا یکون ذلك الا بعد مائة وعشرين یوما وهذا یقتضی انہم ارادوا
 بالتخلیق نفخ الروح والا فهو غلط لان التخلیق یتحقق بالمشاہدہ قبل ہذہ
 المدۃ۔ (۱)

☆ حمل میں جان اگرچہ چار ماہ بعد پڑتی ہے مگر اس کے اعضاء کی تخلیق پہلے شروع ہو جاتی
 ہے اور اب جدید آلات USG جنیک ٹیسٹ وغیرہ سے چار ماہ قبل بھی یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ
 رحم میں پرورش پانے والا بچہ ناقص الاعضاء ہے یا بالکل صحیح سالم ہے۔

(۲۰)

اسقاط حمل: (Abortion)

اسقاط حمل بنیادی طور پر عارضی تدابیر میں شامل ہے، کیونکہ اسقاط حمل کے بعد دوبارہ قرار حمل ہوتا ہے، لیکن حکم کے اعتبار سے عارضی تدابیر میں اسقاط حمل کی شناعت زیادہ ہے کیونکہ باقی تدابیر میں قرار حمل کو ہی روک لیا جاتا ہے اور اس میں قرار حمل کے بعد اسے ضائع کر دیا جاتا ہے، والامتناع من الشیء اولی من رفعہ لہذا جن اعذار شرعیہ کی بناء پر عارضی مانع حمل تدابیر اختیار کرنا جائز ہے ان اعذار کی وجہ سے چار ماہ سے کم مدت کے حمل کا اسقاط بھی جائز ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ پہلے سے ہی عارضی مانع حمل تدبیر اختیار کر لی جائے، تاکہ نہ قرار حمل ہو اور نہ اس کے اسقاط کی نوبت آئے۔

فتح الملہم میں ہے:

وینتزع من حکم العزل حکم معالجة المرأة اسقاط النطفة قبل نفخ الروح فمن قال بالمنع هناك ففي هذه اولی ومن قال بالجواز يمكن ان يلتحق به هذا ويمكن ان يفرق بانه اشد لان العزل لم يقع فيه تعاطی السبب و معالجة السقط تقع بعد تعاطی السبب الخ (۱)

شرعی حیثیت

اسقاط حمل کا حکم یہ ہے کہ اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) چار ماہ کے بعد اسقاط حمل (۲) چار ماہ سے پہلے اسقاط حمل۔

چار ماہ کے بعد اسقاط حمل

چار ماہ کے بعد بچے میں روح پیدا ہوتی ہے، آثار زندگی رونما ہو جاتے ہیں، اور وہ حمل ایک زندہ نفس کا روپ دھار لیتا ہے، کیونکہ تفصیل آچکی ہے کہ 120 دن کے بعد بچے میں روح آ جاتی ہے، لہذا اس کا اسقاط اور گرانقل نفس میں داخل ہو کر حرام اور ناجائز ہے۔

قاموس الفقہ میں ہے:

روح اور آثار زندگی پیدا ہو جانے کے بعد اسقاط حمل کی حرمت میں تو شرعاً کسی کلام کی گنجائش نہیں ہے، اسلئے کہ جب حمل میں زندگی پیدا ہو گئی تو ایک زندہ نفس اور اس کے درمیان اس کے سوا اور کوئی فرق باقی نہیں رہ جاتا کہ ایک پردہ رحم میں لپٹا ہوا ہے اور دوسرا اس دنیائے آب و گل میں آچکا ہے، قتل نام ہے کسی زندہ وجود کو زندگی سے محروم کر دینے کا، یہ جرم اگر بطن مادر میں ہو تو بھی نفس کشی ہے اور اس دنیا میں آنے کے بعد ہو تو بھی نفس کشی ہے، دواؤں اور گولیوں کی طاقت سے انجام پائے تو بھی قتل ہے اور تلوار اور لاشی کا سہارا لیا جائے تو بھی قتل ہے ﴿لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ کے مخاطب اگر بچوں کو زندہ درگور کر دینے والے ہیں تو آخر وہ لوگ اس سے کیوں دامن کش ہو سکتے ہیں جو رحم مادر میں پلنے والے بچوں کو زندگی کی نعمت سے محروم کرتے ہیں؟ (۱)

اجماع و اتفاق

چار ماہ سے زیادہ مدت کا حمل ساقط کرنا جائز نہیں، اس پر ائمہ اربعہ اور تمام علماء امت کا اتفاق و اجماع ہے، اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔
شیخ احمد علیش مالکی فرماتے ہیں:

”والتسبب فی اسقاطہ بعد نفخ الروح فیہ محرم اجماعاً و هو من قتل

النفس“۔ (۲)

(۱) قاموس الفقہ (۲/ ۱۳۴)

(۲) فتح العلی المالک (۱/ ۳۹۹)

حمل میں روح پڑ جانے کے بعد اس کے اسقاط کی تدبیر کرنا بالاجماع حرام ہے اور یہ قتل نفس میں شامل ہے۔

فقہ حنفی میں ہے:

”أما بعد ذلك فلا يجوز بحال من الاحوال لانه باستكمال تخلقه وحياته

اصبح نفسا انسانية حية محترمة الحقوق فلا يجوز قتله واسقاطه“۔ (۱)

چار ماہ کے بعد کسی حالت میں بھی حمل کا اسقاط جائز نہیں ہے کیونکہ وہ حمل اپنی خلقت کی تکمیل اور زندگی کے آثار پیدا ہونے کی وجہ سے ایک ذی روح زندہ انسان بن چکا ہے، جس کے حقوق قابل احترام ہیں لہذا اس کا قتل اور اسقاط جائز نہیں ہے۔

وآدہ صغریٰ کا مصداق

بعض احادیث میں عزل کو جو آدہ صغریٰ (زندہ درگور کرنے کی چھوٹی صورت) اور سخت گناہ کہا ہے، کئی صحابہ کرامؓ نے اس کا مصداق چار ماہ سے زائد حمل کا اسقاط بتایا ہے۔

وقد اتفق عمرو بن عبد اللهؓ انها لا تكون مؤودة حتى تمر عليها التارات السبع،

اسند ابو يعلى وغيره عن عبيد بن رفاعه عن ابيه قال جلس الى عمرو بن عبد اللهؓ

والزبير وسعد في نفر من اصحاب رسول الله ﷺ فتذاكروا العزل فقالوا لا

بأس به فقال رجل منهم انهم يزعمون انها المؤودة الصغرى فقال علي: لا

تكون مؤودة صغرى حتى تمر عليها التارات السبع حتى تكون سلالة من

طين ثم تكون نطفة ثم تكون مضغة ثم تكون عظاما ثم تكون لحما ثم

تكون خلقا آخر فقال عمرو: صدقت اطلال الله بقائك۔ (۲)

حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا اتفاق ہے کہ عزل مؤودت صغریٰ نہیں جب تک اس پر

انسانی تخلیق کے سات درجات نہ گزر جائیں ابو یعلیٰ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ،

(۱) الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید (۲/۴۰)۔

(۲) فتح القدیر (۳/۲۷۳)۔

علی، زبیر اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ حضرات صحابہ کرام کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تھی، عزل کا ذکر آیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں، ان میں سے ایک شخص نے فرمایا کہ لوگوں کے خیال میں عزل موؤدت صغریٰ ہے تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جب تک بچے کی تخلیق کے ساتھ مراحل نہ گزرے ہوں عزل کرنا موؤدت صغریٰ نہیں ہے، پھر انہوں نے ساتھ مراحل بیان فرمائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ آپ کی عمر دراز کرے آپ نے صحیح فرمایا۔

چار ماہ سے کم حمل کا اسقاط

اگر حمل چار ماہ سے کم کا ہے تو اصل حکم یہ ہے کہ اس کا اسقاط کرنا بھی جائز نہیں ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ فقیہ علی بن موسیٰ سے نقل فرماتے ہیں:

”فان الماء بعد ما وقع في الرحم مآله الحيوة فيكون له حكم الحيوة كما في بيضة صيد الحرم ونحوه في الظهيرية“۔ (۱)

روح پڑنے سے قبل بھی اسقاط درست نہیں اس لئے کہ جو مادہ رحم میں پڑ جاتا ہے اس کا مال بھی حیوة اور زندگی ہے لہذا اس کا حکم بھی حیوة والا ہے۔ جیسے حرم میں شکار کے انڈے کا یہی حکم ہے۔

لہذا اگر کسی نے بلا عذر شرعی چار ماہ سے کم مدت کے حمل کو ساقط کیا تو وہ بھی گناہ گار ہے البتہ بعض شرعی اعذار کی وجہ سے ایسے حمل کا اسقاط جائز ہے، ایسے اعذار دو قسم کے ہیں:

(۱) عام اعذار (۲) خاص اعذار۔

عام اعذار

جن اعذار کی وجہ سے عارضی اور وقتی مانع حمل تدبیر اختیار کرنا جائز ہے ان کی وجہ سے اسقاط حمل بھی جائز ہے، چونکہ یہ اعذار اسقاط حمل کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ان کی وجہ سے عارضی

خاندانی منصوبہ بندی بھی درست ہے، لہذا یہ عام اعذار کہلاتے ہیں، ان اعذار کی تفصیل پہلے آچکی ہے، اور خلاصہ ان کا مندرجہ ذیل ہے:

- (۱)..... عورت کمزور ہونے کی وجہ سے حمل کا تحمل نہ کر سکتی ہو۔
- (۲)..... عورت کو قرار حمل ہو چکا لیکن کسی دائمی اور طویل مرض میں مبتلا ہو۔
- (۳)..... رحم یا بچہ دانی میں حمل برداشت کرنے طاقت نہ ہو۔
- (۴)..... ولادت کیس اتنا سخت اور تکلیف دہ ہے کہ عورت کی موت کا خطرہ ہو۔
- (۵)..... پہلے سے شیرخوار بچہ موجود ہے اور اگر حمل کا اسقاط نہ کیا گیا تو شیرخوار بچے کی حق تلفی ہوگی اور اس کی صحت متاثر ہوگی۔
- (۶)..... عورت کو قرار حمل ہو چکا ہے لیکن عورت فطرۃً اس قدر مغفل ہے کہ وہ بچے کی دیکھ بھال کے ہرگز قابل نہ ہو۔
- (۷)..... قرار حمل ہو چکا ہے، مگر معاشرہ اور زمانہ اس قدر ابتر ہو چکا ہے کہ بچے کا ضیاع یقینی ہے۔
- (۸)..... قرار حمل ہو چکا ہے مگر عورت دیوانی اور مجنونہ ہے۔
- (۹)..... قرار حمل ہو چکا ہے مگر میاں بیوی کے درمیان کسی وجہ سے آئندہ جدائی اور طلاق یقینی ہو چکی ہے۔
- (۱۰)..... مرد یا عورت کو طویل سفر درپیش ہے، اور جب سفر کا وقت آئے گا تو حمل زیادہ مدت کا ہو چکا ہوگا اور اس کا بوجھ اٹھانا عورت کے لئے انتہائی تکلیف دہ ہوگا۔
- (۱۱)..... شوہر قرار حمل کے بعد دارالحرب چلا گیا ہے۔

اغراض فاسدہ کا خلاصہ

جن اغراض فاسدہ کے پیش نظر عارضی خاندانی منصوبہ بندی جائز نہیں ان کی وجہ سے چار ماہ سے قبل اسقاط حمل بھی جائز نہیں ہے، ان اغراض کی تفصیل پہلے آچکی ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ اگر قرار حمل ہو چکا ہو تو اگرچہ حمل چار ماہ سے کم مدت کا ہو مندرجہ ذیل صورتوں میں اس کا اسقاط

جائز نہیں ہے:

(۱)..... قلت وسائل اور کثرت اولاد کا خوف ہو یعنی بچے زیادہ ہو گئے تو کہاں سے کھائیں گے؟

(۲)..... عورت کا مقصد اپنے آپ کو تندرست و توانا اور طاقت ور رکھنا ہو۔

(۳)..... حسن و جمال برقرار رکھنے کے لئے۔

(۴)..... آزادانہ زندگی گزارنا مقصود ہو۔

(۵)..... لڑکی پیدا ہونے کا خوف ہو۔

(۶)..... عورت ملازمت اور سماجی خدمات میں مصروف رہنا چاہتی ہو۔

(۷)..... میاں بیوی کم عمر ہیں بچہ پیدا ہو تو شرمندگی کا سامنا کرنا پڑ سکتا ہے۔

خاص اعذار

یعنی جن اعذار کی وجہ سے عارضی خاندانی منصوبہ بندی جائز ہوتی ہے پہلے وہ اعذار موجود نہیں تھے جس کی وجہ سے منصوبہ بندی نہ ہو سکی اور حمل ٹھہر گیا لیکن اب کوئی عذر پیش آ گیا ہے اگر وہ معتبر عذر ہے تو حمل کا اسقاط جائز ہے اور اگر معتبر عذر نہ ہو تو حمل کا اسقاط جائز نہیں ہے۔

(۱) ناقص الخلقۃ جنین کا اسقاط

اگر حمل چار ماہ سے کم کا ہے اور جدید طبی آلات کے ذریعہ یقین یا غالب گمان پیدا ہو جائے کہ اس حمل سے پیدا ہونے والا بچہ ناقص الخلقۃ معذور اور جسمانی اعتبار سے غیر معتدل ہوگا اور نقص ناقابل علاج ہوگا، اور اس طرح وہ دوسروں کے علاوہ خود اپنے لئے بھی بوجھ ہوگا، تو ایسی صورت میں ایسے جنین کا اسقاط جائز ہے، اس کا ناقص الخلقۃ ہونا ایک شرعی عذر ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

العلاج لاسقاط الولد اذا استبان خلقه كالشعر والظفر ونحوهما لا يجوز و

ان کان غیر مبین الخلق یجوز اما فی زماننا فیجوز علی کل حال وعلیه

الفتویٰ - (۱)

رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ کی اسلامی فقہ اکیڈمی نے بھی اس صورت میں اسقاط حمل کی اجازت دی ہے۔

عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل میں ہے:

”اگر حمل پر ایک سو بیس دن نہ گزرے ہوں اور ماہر قابل اعتماد اطباء کی کمیٹی کی رپورٹ اور تجرباتی وسائل اور آلات کے ذریعہ فنی تحقیقات کی بنیاد پر یہ ثابت ہو رہا ہو کہ بچہ خطرناک طور پر ایسا ناقص الخلقیت ہے جو ناقابل علاج ہے اور اگر وہ باقی رہ کر اپنے وقت پر پیدا ہوتا ہے تو اس کی زندگی ایک بوجھ اور اس کے اور گھر والوں کے لئے الم رساں رہے گی تو ایسی صورت میں والدین کے مطالبہ پر اس کا اسقاط جائز ہے، اجلاس اس فیصلہ کے ساتھ ہی اطباء اور والدین سے اس معاملہ میں اللہ کا خوف اور احتیاط ملحوظ رکھنے کی سفارش کرتا ہے۔“ (۲)

اسلامی فقہ اکیڈمی انڈیا کا فیصلہ بھی یہی ہے، چنانچہ ڈی این اے ٹیسٹ اور جینیٹک سائنس سے متعلق شرعی مسائل (ص ۱۶) میں ہے:

”اگر جینیٹک ٹیسٹ کے ذریعہ ثابت ہو جائے کہ رحم مادر میں پرورش پانے والا بچہ ایسا ناقص العقل اور ناقص الاعضاء ہے جو ناقابل علاج ہے، اور پیدائش کے بعد اس کی زندگی ایک بوجھ اور اس کے گھر والوں کیلئے تکلیف دہ رہے گی تو ایسی صورت میں حمل پر ایک سو بیس دن گزرنے سے پہلے پہلے والدین کے لئے اس کا اسقاط جائز ہے۔“

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

”وہ صورتیں کہ جس میں کسی طبی آلہ کے ذریعہ اس بات کا ظن غالب حاصل ہو جائے کہ اس حمل کے ذریعہ پیدا ہونے والا بچہ کسی خطرناک موروثی مرض، کوئی خلقی نقص اور جسمانی اعتبار سے غیر معتدل ہوگا اور حمل بھی اس مرحلہ میں نہ پہنچا ہو کہ اسکے اندر روح

(۱) الہندیہ (۱۱۲/۴)

(۲) عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل (ص ۲۴۵)

پیدا ہوئی ہو تو اسقاط حمل کی اجازت دی جاسکتی ہے۔ (۱)

☆ واضح رہے کہ اگر چار ماہ کے بعد معلوم ہو کہ بچہ ناقص الخلقیت ہے تو اب اس کا اسقاط ہر گز جائز نہیں ہے، کیونکہ اب اس میں روح پڑ چکی ہے، اور وہ زندہ نفس بن چکا ہے، جس طرح عام معذور شخص کو قتل کرنا جائز نہیں بلکہ رشتہ داروں اور اسلامی معاشرہ پر اس کی نگہبانی لازمی اور ضروری ہے اور اس پر ان کو انشاء اللہ تعالیٰ اجر و ثواب ملے گا، اسی طرح اس ناقص الخلقیت جنین کو پالنا اور اس کی خدمت کرنا ضروری ہے اور اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان و آزمائش سمجھ کر صبر تحمل سے کام لینا چاہئے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ

وَالشَّمْرِ ط وَبَشِيرِ الضَّيْرِ﴾ (۲)

اور البتہ ہم تم کو کچھ خوف اور بھوک اور مالوں اور نفسوں اور پھلوں میں کمی کے ذریعہ آزمائیں گے اور صبر کرنے والوں کو خوشخبری دیں۔

فتاویٰ رحمیہ میں ہے:

سوال..... ایک عورت ہے جس کا حمل پانچویں مہینے میں چل رہا ہے، لیکن صورت حال یہ ہے کہ ڈاکٹروں نے کئی مرتبہ بچے کا اسکین (خصوصی مشین سے دیکھنا) کیا اور بتلایا کہ بچے کی حالت اچھی نہیں ہے، اس کی ماں کی جان بھی خطرے میں ہو سکتی ہے، کیونکہ بچے کے اندر کئی قسم کے نقصانات ہیں:

(۱) دل بائیں جانب کی بجائے دائیں جانب ہے۔

(۲) دل میں بجائے چار منافذ کے ایک منفذ ہے۔

(۳) بچہ کے دل کے خون کا اختلاط ہو رہا ہے، آکسیجن و بغیر آکسیجن والے خون کی وجہ سے بچہ اگر عند الولادة زندہ بھی رہا تو نیلا رنگ ہوگا، نیز پیدا ہوتے ہی اس کا آپریشن

کرنا ہوگا اور اس کے بعد بچہ کی حیات بھی موہوم ہے اور ولادت کے وقت تکلیف بھی بہت ہوگی، اس کی ماں پر ان باتوں کا بڑا اثر ہے..... ایک عالم دین اور ایک حکیم حاذق نے بھی یہی رائے دی ہے.....

جواب: حمل کا پانچواں مہینہ ہے بچہ کے اعضاء مکمل ہو چکے ہوں گے اور روح پڑ چکی ہوگی، ایسی حالت میں اسقاط حمل کی اجازت نہیں، ڈاکٹر جو بات کہہ رہے ہیں اس کا سو فیصد صحیح ہونا ضروری نہیں ہے، حال ہی میں ایک جنین سے متعلق ڈاکٹری رپورٹ یہ تھی کہ بچہ کا صرف ایک پیر ہے دوسرا پیر نہیں ہے، ماشاء اللہ وہ بچہ صحیح سالم پیدا ہوا اور دونوں پیر صحیح ہیں، لہذا اللہ پر اعتقاد کرتے ہوئے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے۔ (۱)

☆ ہاں اگر اس بچہ کی وجہ سے ماں کی جان کو یقینی خطرہ ہو تو پھر اسقاط حمل کی گنجائش ہے۔ رابطہ عالم اسلامی کی اسلامی فقہ اکیڈمی مکہ مکرمہ کے فیصلہ میں ہے:

”اگر حمل ایک سو بیس (۱۲۰) دنوں کا ہو تو اس کا اسقاط جائز نہیں، خواہ طبی تشخیص سے یہ ثابت ہو کہ بچہ ناقص الخلقہ ہے البتہ اگر ماہر قابل اعتماد اطباء کی کمیٹی کی رپورٹ سے ثابت ہو رہا ہو کہ حمل کا باقی رہنا ماں کی زندگی کے لئے یقیناً خطرہ ہے تو ایسی صورت میں بڑے نقصان کا ازالہ کے لئے بچے کا اسقاط جائز ہے، خواہ وہ ناقص الخلقہ ہو یا نہ ہو۔“ (۲)

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

”البتہ فتح روح کے بعد ان حالات میں بھی اسقاط کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے یہ صورت بالکل ایسی ہو جائے گی، کہ گویا کسی زندہ جو دو کو محض خطرناک امراض اور جسمانی اعتبار سے غیر معتدل ہونے کی بناء پر قتل کر دیا جائے..... اگر بچہ بطن مادر میں زندہ ہو اور اس کے اسقاط کے بغیر ماں کی زندگی بچانا ناممکن ہو تو اس وقت بھی (اسقاط حمل) کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ ان دو ضرورتوں میں سے ماں کی موت ضرر اعلیٰ ہے اور بچے کی موت ضرر اہون ہے نیز ماں کا زندہ وجود شاہد و معاین ہے اور

(۱) فتاویٰ رحیمیہ (۱۹۲/۱۰)

(۲) عصر حاضر کے جدید مسائل کا شرعی حل (ص ۲۴۵)

بچہ کا مظنون اور اس کی نظیر یہ ہے کہ فقہاء نے استحساناً ان مسلمانوں کے قتل کرنے کی اجازت دی ہے جنہیں کفار اپنے لشکر کے آگے ڈھال بناتے ہیں۔

”منہا جواز الرمی الی الکفار تترسوا بصبيان المسلمين“۔ (۱)

کیونکہ مملکت اسلامیہ کا اہل اسلام کے ہاتھ سے نکل جانا چند مسلمانوں کی موت کے مقابلہ میں بڑا ضرر ہے۔ (۲)

(۲) موروٹی اور خطرناک مرض میں مبتلا کا اسقاط

اگر جدید آلات طب سے یقین ہو یا غالب گمان پیدا ہو جائے کہ حمل کسی خطرناک یا متعدی مرض میں مبتلا ہے اور پیدائش کے بعد اس کی زندگی وبال جان بن جائے گی اور ڈاکٹروں کا مشورہ اس کے اسقاط کا ہو تو شرعاً چار ماہ سے کم حمل کا اس عذر کی وجہ سے اسقاط جائز ہے۔ البتہ چار ماہ کے بعد اسقاط جائز نہیں ہے خواہ بیماری کتنی ہی خطرناک ہو۔

(۳) ایڈز کی وجہ سے اسقاط

جو عورت ایڈز کے مرض میں مبتلا ہو اس کا یہ مرض اس کے بچے کی طرف منتقل ہو سکتا ہے، کیونکہ ایڈز متعدی امراض میں سے ہے اور اس مرض کے پھیلنے سے جو نقصانات ہوتے ہیں اس کا اندازہ ہر شخص کر سکتا ہے، لہذا عورت کا ایڈز میں مبتلا ہونا ایک شرعی عذر ہے جس کی وجہ سے مانع حمل تدبیر اختیار کر سکتی ہے، اور اسقاط حمل سے بہتر یہ ہے کہ مانع حمل کی تدبیر اختیار کر لی جائے، تاہم اگر کسی وجہ سے قرار حمل ہو چکا ہو اور حمل کی مدت چار ماہ سے کم ہے تو اس کا اسقاط جائز ہے بلکہ ایڈز کے اثرات پورے ملک اور معاشرہ پر پڑتے ہیں، اس لئے اگر کوئی خاتون اسقاط نہ کرے اور شوہر، اہل خاندان یا حکومت کی طرف سے اسقاط کا اصرار ہو تو عورت کو اسقاط پر مجبور بھی کیا جاسکتا ہے۔ (۳)

(۱) الاشباہ والنظائر (ص ۸۷)

(۲) کتاب الفتاویٰ (۶/۲۲۴) (۳) جدید فقہی مسائل (۵/۳۴)

(۴) مرض جنون کی وجہ سے اسقاط

اگر حاملہ عورت مجنون اور دیوانی ہے مگر اس کا جنون اس حد تک نہیں پہنچا کہ وہ حمل کو ضائع کر بیٹھے گی یا بچہ پیدا ہونے کے بعد اس کی جان لے لے گی تو ایسی عورت کے حمل کا اسقاط کرانا جائز نہیں ہے اگرچہ حمل چار ماہ سے کم کا ہو، اہل خانہ پر لازم ہے کہ اس کا اور اس کے بچے کا خیال رکھیں، اور اگر اس کا جنون اس حد تک ہے کہ اس سے واقعہ بچے کی جان کو خطرہ ہے اور بچے کو سنبھالنے والا کوئی نہیں یا وہ حمل کا بار ہی نہیں اٹھا سکتی ہے اور حمل کی مدت چار ماہ سے کم ہے تو اس کے اسقاط کی گنجائش ہے۔ (۱)

(۵) جنون کے علاج کے لئے اسقاط

اگر کسی خاتون کا حمل چار ماہ سے کم کا ہے مگر خاتون مرض جنون میں مبتلا ہے اور متعدد ڈاکٹروں کی رائے یہ ہے کہ اس کا جنون خطرناک ہے اور جب تک اسقاط حمل نہ کیا جائے اس کے جنون کا علاج نہیں ہو سکتا اور وضع حمل تک کی مدت میں اس سے جانی و مالی شدید نقصان کا خطرہ ہے تو ان حالات میں اسقاط کی گنجائش ہے تاہم اگر جنون زیادہ نہ ہو یا زیادہ ہے مگر وضع حمل تک علاج مؤخر کیا جاسکتا ہے اور وہ حمل کا بار بھی اٹھا سکتی ہے یا حمل چار ماہ سے زیادہ کا ہے تو ان صورتوں میں اسقاط جائز نہیں ہے۔ (۲)

(۶) حمل بالزنا کا اسقاط

حمل بالزنا کا اسقاط جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ حمل بالزنا کی ابتداء دو صورتیں ہیں:

(۱)..... زنا بالرضا یعنی لڑکی نے رضا مندی سے زنا کا ارتکاب کیا ہو۔

(۱) مستفاد من نظام الفتاویٰ (۱/۳۹۷)

(۲) ماخذہ کتاب الفتاویٰ (۶/۲۱۵)

(۲)..... زنا بالجبر یعنی اس کے ساتھ زبردستی زنا کیا گیا ہو۔
پھر لڑکی غیر شادی شدہ ہوگی یا شادی شدہ، نیز حمل چار ماہ سے زائد کا ہوگا یا چار ماہ سے قبل کا۔

حمل بالزنا کو اگر ساقط نہ کیا جائے تو اس میں دو مشکلات پیش آسکتی ہیں:
(۱)..... بچے کا ضیاع، کیونکہ وہ ثابت النسب نہ ہوگا، معاشرے میں اس کی کوئی قدر نہ ہوگی، باپ کی طرف سے سہولیات اور حقوق نہیں مل سکیں گے۔
(۲)..... عورت کی عزت اور خاندان کی شرافت خطرے میں پڑ جاتی ہے۔

شادی شدہ عورت کا شوہر اگر عرصہ سے الگ ہو اور عورت سے زنا کا ارتکاب ہو جائے تو یہاں بھی معاشرے میں مذکورہ خرابیاں پیش آسکتی ہیں۔

لیکن شرعاً حمل بالزنا کا اسقاط جائز نہیں ہے، خواہ زنا بالرضا ہو یا زنا بالجبر اور خواہ حمل چار ماہ کا ہو یا چار ماہ سے کم مدت کا اور خواہ عورت شادی شدہ ہو یا کنواری، کسی حالت میں بھی حمل بالزنا کا اسقاط جائز نہیں ہے۔ بچہ کا ضیاع یا عورت کی عزت ختم ہونا شرعاً کوئی قویٰ عذر نہیں ہے کہ جس کی وجہ اسقاط حمل جائز ہو سکے۔ بچے کے ضیاع کا کوئی معنی نہیں ہے کیونکہ شریعت نے ولد الزنا کے ساتھ کوئی امتیازی سلوک روا نہیں رکھا، ولد الزنا اور ثابت النسل کے احکام میں شرعاً کوئی فرق نہیں ہے، اور عورت کی عزت اور خاندان کی سبکی والی بات بھی درست نہیں ہے، کیونکہ اگر زنا بالجبر ہوا ہے تو عورت قصور وار نہیں ہے بلکہ مظلوم ہے، اس کے ساتھ ہمدردی ہونی چاہئے، اسے بدنام کرنا یا اس کے خاندان پر انگلی اٹھانا غلط اور ناجائز ہے اور اگر زنا بالرضا ہوا ہے تو یہ عورت کا قصور ہے اس نے خود اپنی اور خاندان کی عزت کو پامال کیا ہے، شریعت کی رو سے حمل قابل احترام ہے خواہ وہ زنا کے نتیجے میں ہو، حمل کا کوئی قصور اور گناہ نہیں ہے، قصور زانی اور مزنیہ کا ہے، پھر بچے کے ضیاع اور عورت کی عزت کی بات تب چل سکتی ہے کہ عورت کنواری ہو، اگر شادی شدہ ہے وہ یہ مشکلات بھی پیش نہیں آسکتیں، کیونکہ شادی شدہ عورت کا بچہ شوہر سے ثابت النسب ہی شمار ہوتا ہے، جب تک شوہر اس کی نفی نہ کرے، خواہ شوہر دور ہو، میاں بیوی کا ملاپ نہ ہوا ہو تو بھی بچہ باپ سے ثابت النسب ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ زنا اسقاط حمل کا شرعی عذر نہیں ہے، اسقاط حمل کے دیگر شرعی اعدار میں سے کوئی عذر موجود نہ ہو تو حمل بالزنا کا اسقاط جائز نہیں ہے، چار ماہ کے بعد اسقاط حمل کی ویسے بھی کوئی صورت نہیں ہے اور حمل بالزنا کا چار ماہ سے قبل بھی اسقاط صحیح نہیں ہے، اگرچہ بعض فتاویٰ سے اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ (۱)

فتاویٰ محمودیہ کا فتویٰ جامع الفتاویٰ میں بلا تبصرہ نقل کیا گیا ہے، لیکن باقی سب مفتیان عظام عدم جواز کے قائل ہیں۔ (۲)

نظام الفتاویٰ میں حمل زنا بالجبر خواہ عورت شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ، کے بارے میں ہے۔ (۳)

یہ شرط بھی شرعاً صحیح نہیں ہے اس لئے کہ غیر شادی شدہ عورت کے حمل کو اگرچہ حمل بالزنا کہہ دیں اور زانی اور زانیہ کو جتنا چاہیں قصور وار قرار دیں جو سزا مناسب ہو دے دیں، اس حمل کا، خواہ زنا بالجبر سے یا زنا بالرضا سے ہو، کوئی قصور نہیں، اس کو ضائع کرنا ظلم ہوگا، اس کے ساقط کرنے میں بھی اور گرانے میں بھی وہی تفصیل و قیودات ہیں جو ابھی مذکور ہوئیں۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے:

”فان الماء بعد ما وقع فى الرحم ماله الحیوة فىكون له حکم الحیوة“۔
اس لئے جب تک وہ شرائط و قیود متحقق نہ ہو جائیں گرانے کی شرعاً گنجائش و اجازت نہ ہوگی، اور شادی شدہ عورت سے اگر زنا کا صدور متحقق و ثابت بھی ہو جائے خواہ زنا بالجبر کی صورت میں یا زنا بالرضا کی شکل میں ہو اور خواہ اس کی سزا غیر شادی شدہ عورت سے کتنی ہی زیادہ اور سخت ہو مگر اس کے حمل کو زنا سے کہنا یا اس کو حرام کہنا درست نہیں ہے، حدیث شریف میں ہے الولد للفرأش وللعاهر الجحر حتی کہ اگر عورت اس حمل کے بطریق لعان بالزنا ہونے کا اقرار کرے جب بھی جب تک خود شوہر بھی اس کے بارے میں اپنا ہونے کا انکار نہ کرے اور بخلف انکار نہ کرے حرامی نہ کہا جاوے گا اور بغیر ان اعدار و مجبوریوں کے اور بغیر ان شرائط و قیود کے جن کا ذکر تفصیل سے

(۱) ملاحظہ ہو: فتاویٰ رحیمیہ (۱۷۹/۱۰) و فتاویٰ محمودیہ (۳۲۱/۱۸)

(۲) جامع الفتاویٰ (۳۲۵/۳)

(۳) نظام الفتاویٰ (۳۸۹/۱)

پہلے آچکا ہے، گرانہ شرعاً کسی طرح جائز نہ ہوگا۔
کتاب الفتاویٰ میں ہے:

”حمل بالزنا کے ذریعہ جو بچہ ہو گا وہ عام حالات میں ان تمام حقوق اور سہولتوں سے محروم ہوگا جو اس کو باپ کی طرف سے ملتی ہیں اور یہ ایک طرح کا ضرر ہے اور دفع ضرر کے لئے بعض امور کی اجازت دی جاتی ہے مگر یہاں اتنا سنگین اور اس درجہ کا ضرر نہیں جس کی بناء پر شریعت اس اقدام (اسقاط حمل) کی اجازت دیدے۔ چنانچہ خود عہد رسالت میں دو بار لعان کا ذکر ملتا ہے۔ (صحیح بخاری (۲/۸۰۰))

اور ظاہر ہے لعان کے بعد ہونے والے بچے کی الزام لگانے والے شوہر سے نفی کر دی جاتی ہے پھر خود حضرت عائشہؓ کے اقرار زنا اور استقرار حمل کا واقعہ ملتا ہے (صحیح مسلم) ان پر دو موقعہ پر فی الجملہ یہ ضرر موجود تھا اگر اسقاط حمل جائز ہوتا اور یہ اس درجہ کا ضرر ہوتا کہ اسے قابل قبول سمجھا جائے تو ضرور تھا کہ رسول اللہ ﷺ ازراہ دفع ضرر اس کا حکم فرماتے اور رہنمائی کرتے جیسا کہ فقہاء متقدمین کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں بھی ”تبرید“ وغیرہ کے ذریعہ ایسا کیا جاسکتا تھا۔ (۱)

اسقاط حمل کی سزا

ڈاکٹر کے لئے اسقاط حمل..... کافر سے تعاون

☆ بعض لوگوں کو شبہ ہو جاتا ہے کہ اگر کافر کے ہاں اسقاط حمل جائز ہے تو مسلمان اس کا تعاون کیوں نہیں کر سکتا؟ یہ شبہ غلط ہے کیونکہ مسلمان اپنے مذہب کا پابند ہے، مسلمان جو کام کرے اس کا شریعت کے مطابق ہونا ضروری ہے، کافر کے نزدیک شراب حلال ہے لیکن مسلمان اسے نہ شراب پلا سکتا ہے اور نہ شراب اٹھا کر اس کی مدد کر سکتا ہے۔

خاندانی منصوبہ بندی کے دینی اور دنیاوی مفاسد

احسن الفتاویٰ میں ہے:

ضبط تولید اور اسقاط حمل کی ناجائز صورتوں میں عدم جواز کے علاوہ دینی اور دنیوی لحاظ سے مفاسد کثیرہ پائے جاتے ہیں۔ مثلاً

(۱) زنا اور امراض خبیثہ کی کثرت: عورتوں کو اللہ تعالیٰ کے خوف کے علاوہ دو چیزیں اخلاق کے اعلیٰ معیار پر قائم رکھتی ہیں اور زنا کی برائی سے بچاتی ہیں، ایک فطری حیاء اور دوسرا یہ خوف کہ حرامی بچہ کی پیدائش اس کو معاشرہ میں ذلیل و رسوا کر دے گی۔

ان میں سے پہلے مانع کو تو جدید مغربی تہذیب نے بڑی حد تک دور کر دیا، بازاروں، دفتروں، کالجوں، یونیورسٹیوں، مختلف تقریبات اور محفلوں میں بے پردہ عورتوں کی مردوں کے ساتھ بے محابا شرکت کے بعد حیا کہاں باقی رہ سکتی ہے۔

ضبط تولید کے رواج عام نے دوسرے مانع یعنی حرامی بچے کی پیدائش کے خوف کو باقی نہ رکھا، عورتوں اور مردوں کو زنا کی عام رخصت مل گئی ہے اور کثرت زنا کی وجہ سے طرح طرح کے امراض خبیثہ کا پیدا ہونا لازمی امر ہے۔

(۲) طلاق کی کثرت اور اس کے نتیجے میں خاندانوں کے درمیان لڑائی جھگڑے اور فسادات کا ہونا: عورت اور مرد کے درمیان ازدواجی تعلق کو مضبوط کرنے میں اولاد کا بہت بڑا حصہ ہوتا ہے، اور جب اولاد نہ ہوگی تو ایک دوسرے کو چھوڑ دینا آسان ہوگا۔

(۳) بعض اخلاقی خصائص کا فقدان: والدین میں بعض اخلاقی خصائص صرف تربیت اولاد ہی سے پیدا ہوتے ہیں، ضبط تولید کے باعث دونوں خصائص سے محروم رہتے ہیں۔

جس طرح والدین اولاد کی تربیت کرتے ہیں اسی طرح بچے بھی والدین کی تربیت کا ذریعہ بنتے ہیں، بچوں کی تربیت سے والدین میں محبت، ایثار اور قربانی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، عاقبت اندیشی، صبر و تحمل اور ضبط نفس کی مشق ہوتی ہے، سادہ معاشرہ و قناعت

اختیار کرنے پر مجبور ہوتے ہیں ضبط تولید سے ان تمام اخلاقی فوائد کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔

(۴) بچوں کے اخلاق کا نقصان: بچوں کی تربیت صرف ماں باپ ہی نہیں کرتے بلکہ وہ خود بھی ایک دوسرے کی تربیت کرتے ہیں، ان کا آپس میں رہنا ان کے اندر محبت، ایثار، تعاون اور دوسرے عظیم اوصاف پیدا کرتا ہے، وہ ایک دوسرے پر نکتہ چینی کر کے اپنے اندر سے بہت سے اخلاقی عیوب دور کر لیتے ہیں، جس بچے کو چھوٹے اور بڑے بھائیوں، بہنوں کے ساتھ رہنے سہنے، کھیلنے کودنے اور معاملات کرنے کا موقع نہیں ملتا وہ بہت سے اعلیٰ اخلاقی خصائص سے محروم رہ جاتا ہے، جو لوگ ضبط تولید پر عمل کر کے اپنی اولاد کو صرف ایک ہی بچے تک محدود کر لیتے ہیں یا دو بچوں کے درمیان اتنا وقفہ کرتے ہیں کہ ان میں عمر کا بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے وہ دراصل اپنی اولاد کو بہتر اخلاقی تربیت سے محروم کر دیتے ہیں۔

(۵) صحت کی خرابی: ضبط تولید کی وجہ سے زوجین کی صحت پر بہت برا اثر پڑتا ہے، مرد کی نسبت عورت کی صحت پر زیادہ اثر پڑتا ہے، ضبط تولید کی خاطر جو تدابیر اختیار کی جاتی ہیں بالخصوص گولیاں اور دوائیں استعمال کی جاتی ہیں وہ عورت کی صحت کے لئے انتہائی نقصان دہ ہیں، عمر گزرنے سے ان کے مضر اثرات آہستہ آہستہ رونما ہوتے ہیں، مثلاً عصبی نظام میں برہمی، بد مزاجی اور چڑا چڑا پن، حافظہ کی خرابی، جنون اور سرطان، اگر کبھی حمل ہو بھی جائے تو وضع حمل کی وقت سخت تکلیف ہوتی ہے۔ (۱)

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں ہے:

(۶) عورت کا بچے پیدا کرنا ایک فطری عمل ہے، جو عورتیں اس فطری عمل کو روکنے کیلئے غیر فطری تدابیر اختیار کرتی ہیں، وہ اپنی صحت کو برباد کر لیتی ہیں اور بلڈ پریشر سے لے کر کینسر تک کے روگ ان کی زندگی بھر کے ساتھ ہو جاتے ہیں، اور وہ جلد سے جلد قبر میں پہنچنے کی تیاری کر لیتی ہیں۔ گویا ضبط تولید کی گولیاں اور دوسری غیر فطری تدابیر ایک

زہر ہے جو ان کے جسم میں اتارا جاتا ہے۔

(۷) اس زہر کا اثر ان کی اولاد پر بھی ظاہر ہوتا ہے، چونکہ ایسی خواتین کی اپنی سوچ گھٹیا ہوتی ہے اس لئے ان کی اولاد بھی ذہنی و جسمانی طور پر تندرست نہیں ہوتی بلکہ یا تو جسمانی طور پر معذور ہوتی ہے یا ذہنی بلندی سے عاری، کام چور، کھیل کود کی شوقین، والدین کی نافرمان اور جوان ہونے کے بعد نفسانی و جنسی امراض کی مریض، اس طرح ضبط تولید کی یہ تحریک جس پر حکومت قوم کا کروڑوں اربوں روپیہ غارت کر چکی ہے اور کر رہی ہے، درحقیقت ایک معذور اور ذہنی طور پر اپاہج معاشرہ وجود میں لانے کی تحریک ہے۔

(۸) ہمارے معاشرے میں مرد و زن کے اختلاط پر کوئی پابندی نہیں، تعلیم گاہوں (جن کو نئی نسل کی قتل گاہیں کہنا زیادہ صحیح ہوگا) میں نو جوان لڑکے اور لڑکیاں مخلوط تعلیم حاصل کرتے ہیں، عقل ناپختہ اور جذبات کی فراوانی کے اس ماحول میں نو جوان نسل بجائے فنی تعلیم حاصل کرنے کے عشق لڑانے کی مشق کرتی ہے اور جنسی ملاپ کو منہجائے محبت تصور کرتی ہے، اس راستہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ ہے کہ اگر جنسی ملاپ کا نتیجہ ظاہر ہو گیا تو دنیا میں رسوائی ہو جائے گی، اس برتھ کنٹرول کی تحریک نے ان کے راستے کی یہ مشکل حل کر دی، اب لڑکیاں اس غلط روی کے خوفناک انجام سے بے فکر ہو گئی ہے، اور اگر برتھ کنٹرول کے باوجود ”نتیجہ بد“ ظاہر ہو ہی جائے تو ہسپتال میں جا کر صفائی کرائی جاتی ہے۔ (۱)

محکمہ خاندانی منصوبہ بندی کی ملازمت

محکمہ خاندانی منصوبہ بندی کی بنیادی سوچ اور نظریہ ہی غلط ہے، شریعت کی رو سے خاندانی منصوبہ بندی کی اجتماعی اور قومی سطح پر ہم چلانا اور اس کی حوصلہ افزائی کرنا ناجائز اور حرام ہے، خواہ لوگ اس سے متاثر ہو کر عارضی خاندانی منصوبہ بندی کریں۔ اور حرام و ناجائز کام کی نوکری اور

تنخواہ بھی حرام ہوتی ہے کیونکہ اس سے ناجائز کام میں تعاون لازم آتا ہے اور ناجائز کام میں تعاون بھی ناجائز ہے۔ لہذا خاندانی منصوبہ بندی کے محکمہ کی ملازمت جائز نہیں ہے نہ عام ملازمت اور نہ ڈاکٹروں کی ملازمت۔

فتاویٰ محمودیہ میں نس بندی کی ملازمت کے بارے میں سوال کے جواب میں ہے:
جو کام ناجائز ہے اس کام کی نوکری بھی ناجائز ہے، دوسرا ذریعہ معاش تلاش کرے اور اس نوکری کو چھوڑ دے۔

قال اللہ ﷻ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴿۱﴾
اور ایک دوسرے کی مدد کرو نیکی اور تقویٰ کے معاملے میں اور گناہ اور زیادتی پر ایک دوسرے کا تعاون نہ کرو۔ (۲)

اجرت اور فیس کا حکم

خاندانی منصوبہ بندی کے عمل کے عوض فیس اور اجرت کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ:
(۱)..... اجتماعی خاندانی منصوبہ بندی کے نظریہ سے متاثر ہونے والے شخص سے خاندانی منصوبہ بندی کا تعاون کرنا اور اس کی اجرت لینا صحیح نہیں ہے۔
(۲)..... جو شخص مستقل فیملی پلاننگ کر رہا ہے نہ اس کا تعاون جائز ہے اور نہ اس کی اجرت جائز ہے

(۳)..... عارضی منصوبہ بندی کے بارے میں تفصیل ہے کہ اس کی جو صورتیں شرعاً جائز ہیں ان میں تعاون کرنا اور ان کی اجرت لینا بھی جائز ہے، اور جو صورتیں ناجائز ہیں ان کے بارے میں تعاون کرنا اور ان کی اجرت لینا بھی ناجائز حرام ہے۔
پرائیویٹ کام اور سرکاری کام میں کوئی فرق نہیں، فیس اور تنخواہ دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

کافر کی نس بندی کا حکم

فیملی پلاننگ کی جو صورتیں ناجائز ہیں ان کے بارے میں عموم ہے کہ خواہ کافر کر رہا ہو یا مسلمان، لہذا مسلمان ڈاکٹر کا غیر مسلم کی نس بندی کرنا بھی جائز نہیں ہے، اگرچہ کافر کے مذہب میں اسکی اجازت ہو، جیسے شراب اور خنزیر کافر کے مسلک میں جائز اور حلال ہیں لیکن مسلمان کے لئے اس بارے کافر کا تعاون کرنا یا اس کے ہاتھوں شراب اور خنزیر پہنچنا جائز نہیں ہے۔

جبری نس بندی کا حکم

اس وقت بعض غیر مسلم ممالک میں خاندانی منصوبہ بندی قانون کا حصہ ہیں اور ہر شہری اس کا پابند بھی ہے مثلاً ایک ملک کا قانون ہے کہ ہر جوڑے کا ایک ہی بچہ ہو سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں اور اس میں مسلم و غیر مسلم برابر ہیں، اور اس بارے بہت سختی کی جاتی ہے جبکہ ایسے ممالک میں مسلمانوں کی بڑی تعداد آباد ہوتی ہے اور ان میں بہت سے وہ بھی ہیں جو وہاں کے اصل باشندے ہوتے ہیں ان کے لئے ملک چھوڑنا بھی بہت مشکل ہوتا ہے، شرعی لحاظ سے ایسی صورت میں وہاں کے مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے قانون کے خلاف آواز اٹھائیں اور اس کے ختم کرنے کی جدوجہد کریں یا کم از کم مسلمانوں کے لئے اس سے استثناء حاصل کریں، اور اس قانون کی خلاف ورزی کرنے میں اگر ناقابل تحمل مصائب کا سامنا نہ کرنا پڑتا ہو تو اس کی خلاف ورزی کریں لیکن اگر قانون سخت ہے اور اس پر عمل کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے تو عارضی مانع حمل تدابیر سے کام لیں اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو پھر مجبوری ہے اس پر بادل نحو استہ عمل کریں اور ساتھ ساتھ توبہ و استغفار بھی کرتے ہیں۔

بعض ملازمین کو مجبور کرنا

بعض سرکاری محکموں کے ملازمین کو نس بندی پر مجبور کیا جاتا ہے اور نس بندی نہ کرانے کی

صورت میں ان کو مختلف طریقوں سے پریشان کیا جاتا ہے، بعض اوقات مختلف سہولیات سے محروم کر دیا جاتا ہے اور بعض اوقات ملازمت سے بھی سبکدوش کر دیا جاتا ہے، شرعاً ملازمت کی مجبوری یا سہولیات کے لئے نس بندی جائز نہیں ہے خواہ سرکاری محکمہ کی ملازمت ہو یا پرائیویٹ کی، اگر نس بندی نہ کرنے کی وجہ سے ملازمت سے فارغ ہونا پڑے تو فارغ ہو جائے لیکن نس بندی جائز نہیں ہے، ہاں اگر دوسری جگہ ملازمت بالکل نہ ملتی ہو اور استعفاء کے بعد معاش پریشانی کا سامنا کرنا پڑ سکتا ہے تو جب تک متبادل ملازمت نہ ملے وہاں ملازمت کرتا رہے اور عارضی منصوبہ بندی اختیار کرے۔

فتاویٰ رحیمہ میں ہے:

ملازمت قائم رکھنے یا ملازمت کی سہولتیں اور آسائشیں حاصل کرنے کے لئے خود کا یا اپنی عورت کا آپریشن کرا کر ہمیشہ کے لئے اولاد سے محروم ہو جانا اور خصی ہو جانا کفرانِ نعمت ہے اور شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔ (۱)

مانع حمل تدابیر کے نقصانات

(۱)..... رحم کے اندلی لٹو ڈوغیرہ رکھنے کی صورت میں بعض دفعہ ایک عارضی رطوبت خارج ہوتی ہے جو کچھ دن بعد بند ہو جاتی ہے لیکن بعض دفعہ یہ رطوبت بدبودار مادے میں تبدیل ہو جاتی ہے تو اس سے انفیکشن ہو جاتا ہے۔

(۲)..... اکثر عورتوں کے چہرے کا رنگ بدل جاتا ہے۔

(۳)..... ماہواری کے نظام میں خلل آتا ہے۔

(۴)..... بعض دفعہ دل کی دھڑکن تیز ہو جاتی ہے۔

(۵)..... بے آرامی، کمزوری، اور بدن کے درد جیسے امراض پیدا ہو جاتے ہیں۔

(۶)..... بعض دفعہ ان عارضی تدابیر کو اختیار کرنے والا مکمل طور پر سلسلہ تولید و تناسل سے

محروم ہو جاتا ہے۔

(۷)..... دل کے امراض، شوگر، بلڈ پریشر، ڈپریشن، سانس پھولنا، ٹھنڈے پسینے جیسے امراض پیدا ہو جاتے ہیں۔

(۸)..... بعض دفعہ مانع حمل گولیاں خون میں چربی کی مقدار خطرناک حد تک کم کر دیتی ہیں۔

(۹)..... کنڈوم چونکہ عضو تناسل اور اندام نہانی کے درمیان پردہ بن جاتا ہے اور براہ راست آپس میں چھو نہیں پاتے اس لئے فطری مباشرت کی لذت کم ہو جاتی ہے۔

(۱۰)..... اعصابی کمزوری اور کم شہوتی قوت والے مردوں کے لئے کنڈوم کا استعمال مضر ہے، کیونکہ اس سے عضو تناسل کی قوت سرے سے ختم ہو سکتی ہے۔

(۱۱)..... بعض ڈاکٹروں کا بیان ہے کہ مانع حمل تدابیر سے حافظہ کی خرابی اور مرگی جیسے عوارض

پیدا ہو جاتے ہیں، نیز جس عورت کے ہاں زیادہ عرصہ تک بچہ پیدا نہ ہو اس کے اعضاء تناسل میں ایسے تغیرات واقع ہو جاتے ہیں جن سے اس کی قابلیت تولید ختم ہو جاتی ہے اور اگر وہ کبھی حاملہ ہو جائے تو اسے وضع حمل میں سخت تکلیف برداشت کرنی پڑتی ہے۔

(۱۲)..... جہاں طبی لحاظ سے منع حمل کی ضرورت نہ ہو وہاں منع حمل کی تدابیر کے نتیجے میں

عورت کے عصبی نظام میں سخت برہمی پیدا ہو جاتی ہے، اس میں بد مزاجی اور چڑا چڑا پن پیدا ہو جاتا ہے، جب تک اس کے جذبات کی تسکین نہیں ہوتی تو شوہر کیساتھ اس کے تعلقات خراب ہو جاتے ہیں۔

(۱۳)..... ضبط تولید کی بعض گولیوں کے استعمال سے کینسر کا مرض لاحق ہونے کی رپورٹیں

آئی ہیں۔

(۱۴)..... انسانی زندگی میں اس کے صنفی غدود کا بہت بڑا اثر ہوتا ہے جو غدود تولیدی قوت پیدا

کرتے ہیں وہی انسان میں چستی اور توانائی بھی پیدا کرتے ہیں، زمانہ بلوغ کے قریب جب ان غدودوں کا عمل تیز ہو جاتا ہے تو جس طرح انسان میں تولیدی استعداد پیدا ہوتی ہے، اسی طرح اس میں خوبصورتی، ذہنی قوت، شگفتگی، جسمانی اور جوانی کی طاقت پیدا ہوتی ہے، اگر ان غدودوں کے فطری مقاصد پورے نہ کئے جائیں تو وہ اپنے ضمنی فعل (تقویت) بھی چھوڑ دیں گے، خاص طور پر عورت کو استقرار حمل سے روکنا دراصل اس پوری مشین کو بے کار اور بے مقصد بنانا ہے۔

(۱۵)..... جب مرد کو ازدواجی تعلقات میں جنسی خواہشات کی تکمیل حاصل نہ ہوگی تو اس کی عائلی زندگی کی خوشیاں غارت ہو جائیں گی اور وہ دوسرے ذرائع سے تسکین حاصل کرنے کی کوشش کرے گا، جو اس کی صحت کو برباد کر سکتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اسے امراض خبیثہ میں مبتلا کر دیں۔

فطری ضبط تولید

ضبط تولید یا خاندانی منصوبہ بندی کی ایک صورت فطری بھی ہے، یعنی کوئی عمل کر کے نس بندی یا عارضی مانع حمل تدبیر اختیار نہ کی جائے بلکہ جن بعض مخصوص ایام میں قرار حمل کا زیادہ امکان ہوتا ہے ان ایام میں جماع کرنے سے پرہیز کیا جائے، شرعی لحاظ سے یہاں کوئی فعل یا عمل نہیں کیا جا رہا بلکہ ایک عمل سے رکنا پڑ رہا ہے جس میں خلاف شرع کوئی بات نہیں ہے۔ لہذا ایسی فطری ضبط تولید فی نفسہ جائز ہے البتہ اس میں حصول اولاد سے بچنے کی نیت نہ کی جائے ورنہ یہ ترک عمل بھی کراہت سے خالی نہ ہوگا۔ لأن الأمور بمقاصدھا۔

شاد کے بعد ایک دو سال تک وقفہ

آج کل لوگوں میں یہ رواج بھی بڑھتا جا رہا ہے کہ شادی کے دو تین سال بعد تک اولاد کا سلسلہ روک لیتے ہیں، کچھ مدت گزرنے کے بعد اولاد کا سلسلہ شروع کرتے ہیں، شرعی یہ وقفہ کسی بھی مقصد کے لئے کیا جائے جائز نہیں ہے، نکاح کا مقصد محض خواہشات نفسانی کی تکمیل اور عیش جوئی نہیں ہے، نکاح کا بنیادی مقصد نسل انسانی کا بقاء، اس کی افزائش اور اضافہ ہے، اسلئے نکاح کے بعد بالقصد ایک مدت تک اولاد سے اجتناب و احتراز کرنا صحیح نہیں ہے۔ (۱)

دیر سے شادی کرنا

اس وقت دیر سے شادی کرنے کا رواج عام ہو چکا ہے، خیال ہوتا ہے کہ تعلیم مکمل ہو جائے،

اچھی ملازمت مل جائے یا کاروبار چل جائے تب شادی کریں گے تاکہ مالی مشکلات کا سامنا نہ کرنا پڑے بعض اوقات مناسب رشتہ بھی ملتا ہے اور نکاح کرنے کی استطاعت بھی ہوتی ہے لیکن پھر بھی نکاح التواء کا شکار ہو جاتا ہے۔ یہ طرز عمل خلاف شرع ہے، شریعت نے استطاعت اور مناسب رشتہ ملنے پر جلد از جلد نکاح اور شادی کا حکم دیا ہے۔

ان رسول اللہ ﷺ قال: ثلاثة يا علي لا تؤخرهن الصلوة اذا انت والجنابة

اذا حضرت والايم اذا وجدت لها كفوا۔ (۱)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے علی تین کاموں کو مؤخر نہ کرنا (۱) نماز، جب اس کا وقت آجائے (۲) جنازہ، جب حاضر ہو جائے (۳) غیر شادی شدہ (مرد اور عورت کی شادی کرنا) جب تمہیں اس کا ہمسر مل جائے۔

مکافات عمل

خاندانی منصوبہ بندی کی ابتداء غیر مسلموں سے ہوئی ہے اس فبیج و شنیع فعل کا نتیجہ بھی خود ان کو بھگتنا پڑے گا، مسلمان اگر اس منصوبہ سے مجتنب رہ رہے اور کافر ہی اس پر عمل پیرا رہے تو اس سے غیر مسلموں کی خوب نسل کشی ہو سکتی ہے اور اس طرح مسلمانوں کی اکثریت بن سکتی ہے، ذیل میں دو خبریں ملاحظہ ہوں:

(۱)..... 2050 تک روس مسلم اکثریت والا ملک بن جائے گا۔

مجموعی آبادی میں ہر سال سات لاکھ کی کمی جبکہ مسلمانوں کی آبادی 4 فیصد بڑھ رہی ہے۔ اقوام متحدہ۔

ماسکو (مانیٹرنگ ڈیسک) روسی فیدریشن کی آبادی میں ایک بنیادی تبدیلی آرہی ہے، اس کی مجموعی آبادی میں ہر سال کم از کم سات لاکھ کی کمی واقع ہو رہی ہے جب کہ اس کی

مسلمان آبادی میں ہر سال چار فیصد اضافہ ہو رہا ہے، زیر نظر مضمون میں ہم اس تبدیلی کے اثرات کا جائزہ لیں گے، اقوام متحدہ کے اندازوں کے مطابق 2050ء تک روس کی آبادی میں ایک تہائی کمی آسکتی ہے، بہت سے ماہرین کہتے ہیں کہ روسی آبادی میں شرح پیدائش کی کمی اور مسلمانوں کی اکثریت والے علاقہ میں تبدیل ہو سکتے ہیں، اسٹونیا کی یونیورسٹی آف تارتو کے ایک محقق پال گوہل کہتے ہیں کہ گزشتہ عشرے میں روس کی آبادی میں اہم تبدیلی آئی ہے، ماسکو میں آج کل پیرس سے زیادہ مسلمان آباد ہیں، ماسکو میں ان کی تعداد 25 اور 30 لاکھ کے درمیان ہے، ماسکو میں آبادی کا دوسرا سب سے بڑا گروپ آذربائیجانیوں کا ہے جن کی تعداد تقریباً دس لاکھ ہے، سینٹ پیٹرز برگ میں دس سے ساڑھے بارہ لاکھ تک مسلمان رہتے ہیں، اور تو اور وہ اب کرلیا، کم چٹکا اور سخالن جیسے مقامات میں بھی موجود ہیں جہاں پہلے ان کا نام و نشان بھی نہیں تھا، اس رجحان کی ایک وجہ یہ ہے کہ 18 سے 55 برس روسی نسل کے لوگوں میں شرح اموات بہت زیادہ ہے، پال گوہل کہتے ہیں روس میں کثرت شراب نوشی، بیماری اور صنعتی کی شرح انتہائی زیادہ ہے۔ (۱)

(۲)..... اسی طرح چند ماہ قبل پاکستان میں چین کے سفارتخانہ سے یہ خبر شائع ہوئی تھی کہ پچھلے چند سالوں میں چین نے خاندانی منصوبہ بندی کے ذریعہ کنٹرول حاصل کر لیا ہے، اور اعداد و شمار کے مطابق اب تک پچاس کروڑ کی آبادی کم ہوئی ہے۔

(۲۰)

میڈیکل انشورنس کا حکم

(بیمہ صحت - medical Insurance)

پرائیویٹ علاج مہنگا ہونے کی وجہ سے اس زمانے میں سرکاری اور نجی دونوں طریقوں پر کچھ ادارے وجود میں آچکے ہیں جو لوگوں کو بیمہ پالیسی دیتے ہیں، بعض ممالک میں میڈیکل انشورنس قانوناً ضروری ہے، کوئی مسلمان وہاں جائے تو وہ بھی میڈیکل انشورنس کرانے کا پابند ہوتا ہے، چونکہ انشورنس کمپنیاں مختلف ہوتی ہیں اور ان کے طریق کار اور اصول میں بھی فرق ہوتا ہے اور جو اصول طے اور مقرر ہوتے ہیں ان میں تبدیلی بھی ہوتی رہتی ہے، اس لئے ہر کمپنی پر کلی حکم نہیں لگ سکتا تاہم اب تک جو انشورنس کمپنیاں وجود میں آئی ہیں ان میں چند باتوں میں اصولی اشتراک پایا جاتا ہے مثلاً:

(۱)..... بیمہ کمپنی اور بیمہ پالیسی ہولڈر کے درمیان ایک مخصوص مدت مثلاً ایک سال، دو سال، یا پانچ سال کا معاہدہ ہوتا ہے، پالیسی خریدنے والا معاہدہ کے مطابق ماہانہ مخصوص رقم کمپنی میں جمع کرتا ہے جسے قسط اور پریمیم کہا جاتا ہے۔

(۲)..... پالیسی خریدنے والوں کا باقاعدہ میڈیکل چیک اپ اور طبی معائنہ کیا جاتا ہے، اور صحت اور عمر کے تناسب سے اقساط میں فرق بھی رکھا جاتا ہے، بعض کمپنیاں بوڑھوں کو پالیسی ہی نہیں دیتیں، اور جن کو پالیسی دینے کے قابل سمجھے جاتے ہیں ان کے ساتھ بھی اقساط میں ان کی عمروں صحت اور کمپنی کی طرف سے ملنے والی رقم کے تناسب سے فرق رکھا جاتا ہے، مثلاً پالیسی ہولڈر کی عمر ۲۵ سے ۳۰ سال کے درمیان ہے تو اس کی قسط ایک ہزار ہوگی، اور اگر چالیس سے

پنٹالیس سال کے درمیان ہے تو بارہ سو ہوگی، اسی طرح اگر بیمار ہونے پر کمپنی رقم اور سہولیات زیادہ دیتی ہے تو قسط بڑھ سکتی ہے اور اگر کم دیتی ہے تو قسط بھی کم مقرر کی جاتی ہے۔

(۳)..... معاہدہ کی مدت کے دوران اگر پالیسی ہولڈر بیمار ہو گیا تو کمپنی اس کے علاج و معالجہ کے تمام اخراجات برداشت کرے گی، جو اس کی جمع شدہ اقساط سے کم بھی ہو سکتے ہیں اور زیادہ بھی اور اگر وہ اس دوران بیمار نہ ہو تو اس کی جمع شدہ اقساط کمپنی لے لیتی ہے، اسے واپس نہیں کرتی۔

(۴)..... کمپنی کس مرض کا علاج اور اس کے اخراجات دینے کی پابند ہے؟ اس بارے میں کمپنی اور پالیسی ہولڈرز کے درمیان معاہدہ ہوتا ہے جو امراض معاہدہ میں شامل ہوں صرف انکے اخراجات کمپنی دیتی ہے، عمومی طریقہ یہ ہے کہ کمپنی معمولی امراض کے اخراجات کا معاہدہ نہیں کرتی جیسے سردرد، بخار، کھانسی، نزلہ وغیرہ جس کا پرائیویٹ ڈاکٹر سے علاج کر لیا جاتا ہے، بڑے امراض کے اخراجات کا معاہدہ ہوتا ہے جس میں مریض ہسپتال میں داخل کرایا جاتا ہے۔

(۵)..... اخراجات ادا کرنے کے عموماً دو طریقے ہوتے ہیں (۱) مریض اپنا علاج کرا کے متعلقہ بل کمپنی کو دیتا ہے، کمپنی جانچ پڑتال اور تصدیق کرنے کے بعد رقم دے دیتی ہے۔ (۲) کمپنی کا ملک بھر میں مخصوص ہسپتالوں کے ساتھ معاہدہ ہوتا ہے اور کمپنی پالیسی ہولڈر کو اپنا کارڈ دے دیتی ہے، مریض کارڈ دکھا کر متعلقہ ہسپتال سے اپنا علاج کرا لیتا ہے۔

شرعاً مروجہ میڈیکل انشورنس جائز نہیں ہے اور اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

عدم جواز کی وجوہات

مروجہ میڈیکل انشورنس تین وجوہ سے ناجائز اور حرام ہے۔

پہلی: وجہ سود (Interest)

یہاں سود اس طرح پایا جاتا ہے کہ انشورنس ہولڈر ماہانہ اقساط کی صورت میں جو رقم جمع کرتا ہے، وہ شرعاً کمپنی کے ذمہ قرض ہے اور بیماری لاحق ہونے کی صورت میں کمپنی جمع شدہ اقساط

سے زیادہ رقم دیتی ہے، اس طرح گویا کہ کم رقم دے کر اس پر اضافہ اور نفع وصول کیا جا رہا ہے جو کہ سود ہے۔

شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں:

و كذلك الربا وهو القرض على ان يؤدى اليه اكثر او افضل مما اخذ۔ (۱)
یعنی سود یہ ہے کہ کوئی دوسرے کو اس شرط پر قرض دے کہ مقروض لیتے ہوئے قرض سے زیادہ یا اس سے بہتر واپس کرے گا۔

دوسری وجہ: قمار، جوا (Gambling)

یہاں قمار اور جوا اس طرح پایا جاتا ہے کہ اگر انشورنس ہولڈر مقررہ مدت میں بیمار نہ ہوا تو اس کی جمع شدہ اقساط ضبط ہو جاتی ہیں، کمپنی اس کو واپس نہیں دیتی، یعنی اگر بیمار ہوا تو اصل رقم کے ساتھ مزید رقم بھی مل جائے گی اور اگر بیمار نہ ہوا تو اصل رقم بھی ڈوب جاتی ہے، یہی قمار اور جوا ہے

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾۔ (۲)

بلاشبہ شراب اور جوا..... ناپاک ہیں شیطانی کاموں میں سے ہیں لہذا ان سے بچو تا کہ نجات پاؤ۔

امام ابو بکر صراحہ رازیؓ لکھتے ہیں:

لا خلاف بين اهل العلم في تحريم القمار وان المخاطرة من القمار، قال

ابن عباسؓ: ان المخاطرة قمار۔ (۳)

یعنی جوئے کی حرمت کے بارے میں سب علماء کا اتفاق ہے اور مخاطرہ بھی جوئے میں

(۱) حجة الله البالغة (۲/۱۰۶)

(۲) سورة المائدة: (۹۰)

(۳) احکام القرآن (۱/۳۶۶)

شامل ہے۔

مولانا مفتی محمد شفیع لکھتے ہیں:

”ہر وہ معاملہ جو نفع اور نقصان کے درمیان دائر اور مبہم ہو، اصطلاح شرع میں قمار اور

میسر کہلاتا ہے، اردو زبان میں اس کو جوا کہا جاتا ہے۔“ (۱)

اگر کسی کمپنی کا اصول یہ ہو کہ بیمار نہ ہونے کے صورت میں اصل رقم واپس کی جاتی ہو اور کمپنی اس دوران اس رقم پر کمائے گئے منافع ہی رکھتی ہو تو اس صورت میں جوا تو نہیں ہوگا لیکن سود پھر بھی موجود ہے کیونکہ انشورنس ہولڈر نے اس نیت سے رقم جمع کرائی ہے کہ اسے اضافہ ملے جیسا کہ سرکاری پرائز بانڈ میں اصل رقم بہر صورت واپس کی جاتی ہے لیکن پھر بھی نا جائز ہے، کیونکہ پرائز بانڈ خریدنے والوں کی نیت اس پر اضافہ لینا ہوتا ہے۔

تیسری وجہ: غرر (Uncertainty)

غرر اس معاملہ کو کہتے ہیں جس کے اصل اجزاء کے اندر غیر یقینی صورت حال ہو یعنی اسکے انجام کا پتہ نہ ہو۔

کتاب التعریفات لجر جانی میں ہے:

”الغرر: ما یكون مجهول العاقبة لا یدری أ یكون ام لا؟“ (۲)

یعنی ہر وہ معاملہ غرر کہلاتا ہے جس کا انجام معلوم نہ ہو کہ وہ وجود میں بھی آئے گا یا نہیں؟ بدائع الصنائع میں ہے:

الغرر هو الخطر الذی استوی فیہ طرف الوجود والعدم بمنزلة الشك۔ (۳)

غرر اس خطر والے عقد کو کہتے ہیں جس میں وجود اور عدم دونوں اطراف برابر ہوں جیسے شک ہوتا ہے۔

میڈیکل انشورنس میں غرر اس طرح پایا جاتا ہے کہ یہاں انجام اور نتیجہ غیر یقینی صورت حال

(۱) جواہر الفقہ (۲/۳۴۶)

(۲) کتاب التعریفات لجر جانی (ص ۱۱۵)

(۳) بدائع الصنائع (۵/۱۶۳)

سے متصف ہوتا ہے، اول تو معلوم ہی نہیں ہوتا کہ انشورنس ہولڈر متعینہ مدت میں بیمار ہوگا یا نہیں؟ اور اگر ہوگا تو کتنا خرچہ آئے گا؟ اور یہی جواب ہے۔

نوٹ: میڈیکل انشورنس کے عدم جواز کی دوسری ضمنی وجہ بھی ہیں مثلاً ظلم و تعدی پر مبنی ہونا، اٹم وعدوان اور گناہ کے کام میں تعاون کرنا وغیرہ، نیز مقررہ مدت میں بیمار نہ ہونے کی صورت میں اصل رقم ضائع ہوتی ہے، لہذا اس صورت میں سودی معاملہ، جوا اور فاسد عقد کرنے اور مال ضائع کرنے کا گناہ ہوگا، اور بیمار ہونے کی صورت میں سود اور جوئے اور عقد فاسد کے گناہ کے علاوہ جواز اندر کمپنی کی طرف سے ملے گی وہ بھی حرام ہوگی۔ احسن الفتاویٰ میں ہے:

سوال: امریکہ میں میڈیکل (علاج، معالجہ) کی سہولتیں پرائیویٹ اداروں کے سپرد ہیں، حکومت وقت کی طرف سے لوگوں کے علاج کیلئے ہسپتال وغیرہ کا انتظام نہ ہونے کے برابر ہے، حکومت کا کہنا ہے کہ مریض کو چونکہ اچھے سے اچھے علاج اور دیکھ بھال کی ضرورت ہوتی ہے اور پرائیویٹ ادارے زیادہ خوش اسلوبی سے علاج معالجہ کی سہولتیں بہم پہنچا سکتے ہیں، عام لوگوں نے علاج کے لئے پرائیویٹ کمپنیوں سے انشورنس (بیمہ) کرایا ہوتا ہے، ضرورت پڑنے پر مریض کے تمام اخراجات انشورنس کمپنی ہسپتال کو ادا کر دیتی ہے، انشورنس کمپنی بیمہ کرانے والے سے ماہانہ کچھ رقم وصول کرتی ہے، کیا امریکہ جیسے ماحول اور صورت حال میں اس مقصد کیلئے انشورنس کروانا جائز ہے؟

الجواب باسم ملہم الصواب: جائز نہیں ہے۔ (۱)

میڈیکل انشورنس کمپنی میں ملازمت جائز نہیں

میڈیکل انشورنس کمپنی کا طریق کار چونکہ سود، جوا اور غرر پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے، لہذا اس میں ملازمت کرنا بھی جائز نہیں، ملنے والی تنخواہ بھی حرام ہے، اگر کوئی اس میں ملازم ہے تو اسے چھوڑنا ضروری ہے تاہم اگر اس کے علاوہ کوئی ذریعہ آمدن نہ ہو اور فی

الحال دوسری جائز ملازمت ملنا بھی مشکل ہو تو تین شرطوں کے ساتھ ایسی ملازمت عارضی طور پر جاری رکھنے کی گنجائش ہے:

(۱)..... ایمانداری اور دیانتداری سے دوسری جائز ملازمت کی تلاش میں لگا رہے، اور جب بھی بقدر کفایت جائز ملازمت ملے اسے چھوڑ دے۔

(۲)..... اسے گناہ سمجھتے ہوئے توبہ و استغفار بھی کرتا رہے۔

(۳)..... جو تنخواہ وصول کی ہے بعد میں اتنی رقم صدقہ کر دے۔

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں بیمہ کمپنی کی ملازمت کے بارے میں اسی نوعیت کے سوال کے جواب میں ہے:

آپ فوری طور پر تو ملازمت نہ چھوڑیں البتہ کسی جائز ذریعہ معاش کی تلاش میں رہیں اور اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرتے رہیں کہ اس سود کی لعنت سے نجات عطاء فرمائیں، جب کوئی جائز ذریعہ معاش میسر آجائے تو اس ملازمت کو چھوڑ چھوڑ دیں، اس وقت تک اپنے آپ کو گناہ گار سمجھتے ہوئے استغفار کرتے رہیں، اور اگر کوئی صورت ہو سکے کہ آپ کسی غیر مسلم سے قرض لے کر گھر کے خرچہ کے لئے دے دیا کریں اور تنخواہ کی رقم سے اس کا قرض ادا کر دیا کریں تو یہ صورت اختیار کرنی چاہئے۔ (۱)

ایسی کمپنی کی چائے پینا

اگر کمپنی کی طرف سے ملازم وغیرہ کو چائے دی جائے تو اس سے بھی بچا جائے، نہیں پینا چاہئے۔ (۲)

میڈیکل انشورنس کمپنی سے کمیشن لینا

بعض کمپنیوں نے اپنے ایجنٹ مقرر کئے ہوتے ہیں جو مختلف لوگوں کے پاس جاتے اور ان

(۱) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۲۵۶/۶)

(۲) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۲۵۶/۶)

کو بیمہ پالیسی خریدنے کی ترغیب دیتے ہیں، کمپنی ان کو کچھ کمیشن دیتی ہے، کمیشن بھی ملازمت کی ایک صورت ہے لہذا جس طرح میڈیکل انشورنس کمپنی کا ملازم بننا جائز نہیں، اسی طرح اس کا کمیشن ایجنٹ بن کر کام کرنا اور اس پر اجرت لینا بھی جائز نہیں ہے۔ (۱)

نجی اور سرکاری کمپنی میں کوئی فرق نہیں

میڈیکل انشورنس کرانے والی کمپنیاں دو قسم کی ہیں، بعض سرکاری اور بعض نجی اور پرائیویٹ، شرعاً دونوں کا طریق کار ناجائز ہے، بعض حضرات کا خیال ہے کہ عوام کو تین چیزیں مفت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، (۱) تعلیم (۲) انصاف (۳) صحت یعنی علاج و معالجہ۔

لہذا سرکاری کمپنی سے بیمہ پالیسی خریدنا جائز ہے اور حکومت جو راند رقم دیتی ہے وہ ہمارا حق ہے۔ لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے، کیونکہ اگر حکومت اپنا فرض پورا نہ کرے تو حق تلفی کی مرتکب ہے، لیکن اس سے اس کے اموال حلال نہیں ہوتے، اس میں سب کا حق ہوتا ہے، دوسرے یہاں یہ بھی ممکن ہے کہ اصل رقم ہی ڈوب جائے لہذا اقدار کی شق اب بھی موجود ہے۔

مولانا مفتی نظام الدین اعظمیؒ لکھتے ہیں:

حکومت کی بیمہ کمپنی اپنے قانون حکومت کے اعتبار سے جو رقم اپنے بیمہ کرانے والوں کو دے گی اس رقم کا حکم وہی ہوگا جو پرائیویٹ فنڈ میں حکومت یا محکمہ اپنے قانون کے اعتبار سے خواہ کسی نام سے دے ہم اس کو شرعاً عطیہ قرار دے کر اس کا لینا اور استعمال کرنا جائز قرار دیتے ہیں، یا ایکسیڈنٹ وغیرہ میں کسی کی جانی و مالی نقصان کے حادثہ میں جو رقم حکومت دیتی ہے اس کو ہم عطیہ شمار کرتے ہیں، اسی طرح اس رقم کو بھی حکومت کے عطیہ کے قبیل سے قرار دے سکتے ہیں، پس حکومت سے اس ملی ہوئی رقم کو خواہ نیشنل بیمہ کمپنی کے ذریعہ اور واسطہ سے دے اس کو یا اسکے کسی جزء کو ناجائز یا ریوا وغیرہ قرار دے کر اخراج عن الملک کا حکم شرعاً نہ ہوگا۔ (۲)

(۱) آپ کے مسائل (۶/۲۵۸)

(۲) منتخبات نظام الفتاویٰ (۲/۳۶۶، ۳۶۷)

لیکن اس فتویٰ سے اتفاق نہیں کیا جاسکتا، سب علماء کا اتفاق ہے کہ حکومت جو زائد رقم دیتی ہے وہ سود ہی ہے، مفتی نظام الدین صاحبؒ کی مذکورہ توجیہ سرکاری پرائز بانڈ، مالیاتی اداروں، صکوک، بینکوں میں بھی جاری ہو سکتی ہے، خاص طور پر جبکہ آپ کا مذکورہ فتویٰ ہر سرکاری انشورنس کمپنی کے بارے میں ہے، صرف میڈیکل انشورنس کے بارے میں نہیں ہے۔

اور اس رقم کو عام انعام اور عطیہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ عام عطیہ محض عطیہ اور ہبہ ہی ہوتا ہے کسی رقم پر اضافہ نہیں ہوتا جبکہ انشورنس کی صورت میں جمع شدہ رقم پر اضافہ دیا جاتا ہے جو کہ سود ہے۔

جبری میڈیکل انشورنس کا حکم

بعض ممالک میں میڈیکل انشورنس قانوناً ضروری ہے، اس کے بغیر رہنے یا وہاں داخل ہونے کی اجازت ہی نہیں ہوتی، اس میں شرعی حکم یہ ہے کہ جو مسلمان وہاں کے اصل باشندے ہیں، یا جو مسلمان واقعی ضرورت کے تحت وہاں ملازمت وغیرہ کے سلسلہ میں جا رہے ہیں، تو ان کا وہاں کے قانون کے مطابق میڈیکل انشورنس پالیسی خریدنا جائز ہے، لیکن بیمار ہونے کی صورت میں اپنی جمع شدہ اقساط لینا اور استعمال کرنا درست ہے، اصل رقم پر جو اضافہ ملتا ہے وہ حلال نہیں ہے، وصول کر کے صدقہ کرنا ضروری ہے۔

احسن الفتاویٰ میں گاڑی کے جبری بیمہ کے بارے میں ہے:

چونکہ گاڑی کے مالک کی طرف سے بیمہ کا معاہدہ بطیب خاطر نہیں بلکہ حکومت کی طرف سے یکطرفہ جبر و ظلم ہے لہذا بوقت ضرورت گنجائش ہے، لیکن بصورت حادثہ جمع کردہ رقم سے زائد واجب التصدق ہے۔ (۱)

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں ہے:

بیمہ سود اور قمار کی ایک شکل ہے، اختیاری حالت میں کرانا ناجائز ہے، لازمی ہونے کی صورت میں قانونی طور سے جس قدر کم سے کم مقدار میں بیمہ کرانے کی گنجائش ہو اسی

پراکتفاء کیا جائے۔ (۱)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

اگر کوئی شخص ایسے مقام پر اور ایسے ماحول میں ہو کہ بغیر بیمہ کرائے جان و مال کی حفاظت نہ ہو سکتی ہو، یا قانونی مجبوری ہو تو بیمہ کرانا درست ہے۔ (۲)

الفقہ الاسلامی وادلتہ میں ہے:

يجوز التأمين الاجبار او الالزامی الذی تفرضه الدولة لانه بمثابة دفع ضريبة للدولة۔ (۳)

مزید شرائط

جو مسلمان دوسرے ملک میں کمانے کے لئے جاتے ہیں گزشتہ تفصیل کے مطابق وہاں اگر قانوناً میڈیکل بیمہ ضروری ہو تو ان کے لئے بیمہ کرانا جائز ہے، لیکن شریعت غیر مسلم ممالک میں جا کر ملازمت کرنے اور ٹھہرنے کو پسند نہیں کرتی، چند شرائط کے ساتھ وہاں جانے کی اجازت ہے مثلاً:

(۱).....اپنے ملک میں مناسب ذریعہ معاش موجود نہیں۔

(۲).....وہاں جا کر اپنے ایمان کو محفوظ رکھ سکتا ہے۔

(۳).....حلال کمائی کا التزام کرے وغیرہ۔

مولانا برہان الدین سنہلی لکھتے ہیں:

”حکومتی قانون کی مجبوری کو فقہاء نے ”حاجۃ“ کے درجہ میں رکھا ہے، بنا بریں حاجت کی وجہ سے جو محظورات جائز ہو جاتے ہیں وہ اس صورت میں بھی جائز ہو جانے چاہئیں، لیکن اس صورت میں ایک ضروری بات یہ ملحوظ رکھنی ہوگی کہ جن ملکوں میں ایسے

(۱) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۶/۲۵۸)

(۲) فتاویٰ محمودیہ (۱۶/۳۸۸) نیز ملاحظہ ہو: منتخبات نظام الفتاویٰ (۱/۲۰۵) و

(۱/۳۰۷) و فتاویٰ عثمانی (۳/۳۱۴) و (۱/۳۲۹)

(۳) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۵/۳۴۲۲)

قوانین رائج ہیں جو اصلاً ممنوع شرعی ہیں، وہاں کا یہ شخص یا تو اصل باشندہ ہو یا باہر کا کوئی شخص وہاں ایسے کام سے گیا ہو جس کیلئے جانا شرعاً ناگزیر تھا، ورنہ ایسے ملکوں میں جانا اتنی مدت تک کہ یہ قانون لاگو ہو جائے، شریعت کے اصل حکم کی رو سے جائز نہیں لہذا ایسے لوگوں کے لئے وہاں کے قانون کو ”حاجت“ کا درجہ دینا بھی شاید محل نظر ہو جائے۔“ (۱)

میڈیکل انشورنس کی جائز متبادل صورتیں

مروجہ میڈیکل انشورنس کمپنیوں نے انشورنس کو ایک مفید تجارت اور کمائی کا ذریعہ بنایا ہے، اس میں لوگوں کا تعاون کم اور کمپنی مالکان کی تجوری زیادہ بھرتی ہے، یہاں انسانی ہمدردی نام کی کوئی چیز نظر نہیں آتی، اسلام مسلمانوں کی دوسروں کیساتھ احسان اور ہمدردی کا سبق دیتا ہے، لہذا میڈیکل انشورنس کی جائز اور متبادل صورت احسان و ہمدردی پر مبنی ہوگی۔

مروجہ میڈیکل انشورنس کا جائز متبادل التامین التبادی یا التامین التعاونی ہے جسے انگریزی میں میوچل انشورنس (Mutual Insurance) کہتے ہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک جیسے طبقہ سے تعلق رکھنے والے حضرات مثلاً ایک شعبہ سے تعلق رکھنے والے سرکاری ملازمین، کسی مخصوص پرائیویٹ کمپنی کے ملازمین، سکول، کالج اور مدرسہ کے اساتذہ و معلمین، ڈرائیور، تاجروں کی انجمن و جماعت، اہل محلہ آپس میں ایک تنظیم بنالیں اور ماہانہ چندہ طے کر لیں، اس طرح ایک فنڈ تیار ہو جائے گا، ان میں ممبران یا ان کے اہل خانہ میں کوئی بیمار ہو تو اس فنڈ سے اس کو اخراجات دیئے جائیں گے، اگر رقم بچ گئی تو ممبران کو واپس بھی دی جاسکتی ہے، اور آئندہ کے لئے بھی محفوظ رکھی جاسکتی ہے، نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چندہ کی رقم تنظیم کے ملکیت میں دے دی جائے، اور آئندہ مشورہ سے یہ رقم رفاہ عامہ وغیرہ میں خرچ کر دی جائے۔

اسلام اور جدید معیشت و تجارت میں ہے:

”ابتداء بیمہ کی یہی شکل چلی تھی اور شرعاً اس میں کوئی اشکال نہیں اور جتنے علماء نے بیمہ

پر گفتگو کی ہے وہ اس کے جواز پر متفق ہیں۔“ (۱)
شیخ زحیلی لکھتے ہیں:

”أما التأمين التعاوني بين فئة من الناس فهو جائز شرعاً، لانه عقد من عقود التبرعات ومن قبيل التعاون المطلوب شرعاً على البر والخير لان كل مشترك يدفع اشتراكه بطيب نفس لتخفيف آثار المخاطر وترميم الأضرار التي تصيب أحد المشتركين ايا كان نوع الضرر من حريق او غرق او سرقة او حادث سيارة او بسبب حوادث العمل او موت حيوان ونحو ذلك ولانه يهدف الى تحقيق الأرباح، كما تفعل شركات التأمين ذات القسط الثابت“۔ (۲)

مجمع الفقہ الاسلامی جدہ کا بھی یہی فیصلہ ہے، تفصیل کے لئے مذکورہ کتاب ملاحظہ ہو۔

میڈیکل انشورنس کمپنی اور ہسپتال کے درمیان معاہدہ

انشورنس کمپنی اور ہسپتال کے درمیان معاہدہ کی عموماً دو صورتیں رائج ہیں:

(۱)..... کمپنی اور ہسپتال میں یہ معاہدہ ہو جاتا ہے کہ ہسپتال عملہ کمپنی کی طرف سے جاری کارڈ کے حاملین کا علاج معالجہ کرے گا اور اس پر جو بھی خرچہ آئے گا کمپنی ادا کرے گی، یہ صورت جائز اور بے غبار ہے، اور یہ معاہدہ غیر متعینہ مدت کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور جو نہی کوئی مریض علاج کیلئے آئے گا اس وقت عقد اجارہ منعقد ہو جائے گا۔

یہاں ہسپتال تین قسم کی خدمات فراہم کرتا ہے:

۱..... مریض کا چیک اپ، تشخیص، مریض کا آپریشن، مریض کی دیکھ بھال اور اس کی خدمت یہ تو اجارہ ہی ہے اس پر اجارہ ہی کے احکام لاگو ہوں گے، ہسپتال، ڈاکٹرز، نرس اور عملہ اجیر مشترک کہلائیں گے اور یہ سب اجارہ المنافع کے قبیل سے ہیں۔

(۱) اسلام اور جدید معیشت و تجارت (ص ۹۰)

(۲) الفقہ الاسلامی وادلتہ (۶/۱۸۴) نیز ملاحظہ ہو (۵/۳۴۱۶)

۲..... مریض کا ہسپتال کے بیڈز، بسترے، کمرے اور دوسری اشیاء استعمال کرنا، یہ اجارہ کے قبیل سے ہے اور جائز ہے۔

۳..... مریض کو ادویہ اور کھانا کھلانا، چائے، مشروبات دینا وغیرہ یہ بیع ہے، چونکہ اصل معاملہ اجارہ کا ہے، لہذا اس عقد میں ادویہ وغیرہ دینے کی شرط نہ لگائی جائے، ورنہ معاملہ صفقہ فی صفقہ کی وجہ سے فاسد ہو جائے گا، یا تو کمپنی اپنی طرف سے ادویات دیا کرے یا ہسپتال عملہ کو دوائی خریدنے کے لئے وکیل بنادے، دوائی وغیرہ دینے کے سلسلے میں معاملہ صرف وعدہ کی حد تک ہو۔

(۲)..... دوسری صورت یہ ہے کہ کمپنی ہسپتال کیساتھ مخصوص مدت تک متعین اجرت کے ساتھ معاہدہ کر لے مثلاً طے ہو جائے کہ ہسپتال میں ایک سال تک کمپنی کے کارڈ ہولڈر کا علاج و معالجہ ہوگا اور کمپنی سال میں پانچ لاکھ روپیہ دے گی، کمپنی ہر صورت پانچ لاکھ دے گی خواہ مریض نہ آئے ہوں اور اگرچہ ان کا خرچہ پانچ لاکھ سے زیادہ آیا ہو، یہ صورت جائز نہیں ہے، کیونکہ یہاں معقود علیہ یعنی علاج و معالجہ میں غرر اور جہالت پائی جاتی ہے۔ لہذا اس سے احتراز ضروری ہے۔

ریاض محمد بگرامی

دارالافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی

۱۴۳۵ھ/۷/۶

مصنف کی دیگر فقہی خدمات

- | | | |
|----|---|------------------------|
| ۱ | طہارت اور اس کے جدید مسائل | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۲ | نماز اور اس کے جدید مسائل | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۳ | نظام مسجد اور اس کے جدید مسائل | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۴ | نیکس اور اس کی شرعی حیثیت | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۵ | مسائل نذر | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۶ | مسائل ولیمہ | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۷ | مسائل عقیقہ | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۸ | پوسٹ مارٹم اور اس کی شرعی حیثیت | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۹ | مسائل تجارت | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۱۰ | زکوٰۃ اور اس کے جدید مسائل | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۱۱ | جدید طبی مسائل | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۱۲ | مسائل خضاب | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۱۳ | مسائل ختنہ (مع ختنہ اور جدید میڈیکل سائنس) | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |
| ۱۴ | ارشاد الالہ نام (اردو شرح) مسند امام (اعظم) | مفتی ریاض محمد پٹگرامی |

